

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
أَشْرَفُ التَّفَاسِيرِ
تَفْسِيرُ

مُفْتٍ

حَكِيمِ الْأُمَمِ مُنْتَقَى الْحَسَنِ يَارِخَالِ مُعَمِّي مَشْرِعِهِ

مَكْتَبَةُ إِسْلَامِيَّةٍ

38 اردو بازار * لاہور

نام کتاب تفسیر نعیمی (پارہ دہم)

مصنف حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ

تعداد صفحات 509

کمپوزنگ مسلم کمپوزنگ سنٹر 4/C داتا دربار مارکیٹ لاہور

پرنٹر میر بھائی پرنٹرز

ناشر مکتبہ اسلامیہ 38 اردو بازار لاہور

فہرست

نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان
۱	۹	واعلموا انما علمتم من شئی	۲۱	۲۲	عقیدہ کی وجہ تسمیہ
۲	۹	تقسیم قیمت صرف اسلام میں شروع ہوئی	۲۲	۲۳	شیطان فرشتے شکل انسانی میں آ سکتے ہیں
۳	۱۱	نبی کریم اور عثمان غنی کا نسب نامہ	۲۳	۲۳	شیطان بدر میں کس وجہ سے ڈر کر بھاگا
۴	۱۲	مسکین و فقیر کا فرق	۲۳	۲۳	محبت کی قسمیں
۵	۱۳	کفار کے متروکہ مال کی قسمیں اور حکم	۲۵	۲۵	اذ بقول الصلوة والذین فی
۶	۱۳	موتنیں کی شان نبی کریم کے فضل ہے	۲۶	۲۶	بدر اور صلح حدیبیہ میں منافق نہ گئے
۷	۱۵	حدیث متواتر سے صحیح قرآن پانزہ ہے	۲۷	۲۷	ولو لوی اذین فی اللہین کھروا
۸	۱۶	اد اقم بالعدوۃ اللہا	۲۸	۵۱	کتنے فرشتے کس طرح جان نکالتے ہیں
۹	۲۱	بدر کے قیدیوں میں صدیق اکبر کی رائے کا	۲۹	۵۳	کافر اور مومن کی موت میں فرق
		کا ذکر	۳۰	۵۳	کذاب ال فرعون والذین من قبلہم
۱۰	۲۱	اد یریک ہم اللہ فی منامک	۳۱	۵۶	ال کا معنی
۱۱	۲۲	نبی کریم کو خواب میں کون سی چیز دکھائی گئی	۳۲	۶۰	ذکر اللہ اور نعمت اللہ کی کون قدر کرتا ہے
۱۲	۲۷	خواب اور نظر نگاہ کا فرق	۳۳	۶۰	کذاب ال فرعون (الخ) کلبو باہت اللہ
۱۳	۲۷	یا ایہا الذین امنوا اذا لقیتم فتنۃ	۳۴	۶۱	نبی علیہ السلام الوہیت و راسخہ خدا کی
۱۴	۲۸	جہاد کے چار آداب			آیت ہیں
۱۵	۳۳	فرزہ بکیر و فرزہ رسالت بھی ذکر اللہ ہے	۳۵	۶۳	کفر کی قسمیں اور ان میں فرق
۱۶	۳۴	ولا تکونوا کالذین حورجوا من	۳۶	۶۵	الذین عہدت منہم
		دیارہم	۳۷	۷۱	صلح حدیبیہ اور فتح مکہ کی سن بھری
۱۷	۳۸	بطرفہ بدر خلیق کا فرق	۳۸	۷۲	ولا یحسب الذین کھروا
۱۸	۳۹	کس ننگی پر ثواب ملتا ہے کس پر نہیں	۳۹	۷۵	کس مومن کے گھر جن نہیں جاتے
۱۹	۳۹	و اذ ذین لہم الشیطان	۴۰	۷۵	عظم کی اقسام
۲۰	۴۰	کفار بدر سے شیطان کی ملاقات کا واقعہ	۴۱	۷۶	تیاری جہاد کی فضیلت

۸۲	۱۶۴	کیف یسکون للمشركین عهد عندالله	۹۹	۲۰۳	الذین امنوا وهاجروا وجاهدوا
۸۳	۱۶۷	کیف و ان یظہروا علیکم لایوقر فیکم	۱۰۰	۲۰۹	سب سے بڑا درجہ صحابہ کا ہے
۸۴	۱۷۱	ابوطالب دل کے موکن تھے	۱۰۱	۲۱۰	خادم اور متخادم کا فرق
۸۵	۱۷۲	لایوقرون فی مومن الا ولادہ	۱۰۲	۲۱۰	یا ایہا الذین امنوا لاتتخذوا اہواءکم
۸۶	۱۷۶	و ان نکثوا ایحالیہم من بعد عہدہم	۱۰۳	۲۱۲	ولایت و محبت کا فرق۔ ولی کے معنی
۸۷	۱۸۰	نبی کریم کے گستاخ کو ضرور قتل کیا جائے گا اگرچہ توبہ کرے	۱۰۴	۲۱۵	یہود و نصاریٰ عورت سے کس مسلمان کا نکاح حرام ہے
۸۸	۱۸۰	نظنین پاک اور ہال شریف کی گستاخی کفر ہے۔	۱۰۵	۲۱۵	حقوق اللہ و حقوق رسولی سب سے مقدم ہیں
۸۹	۱۸۳	قاتلوہم یعذبہم اللہ بایدیکم	۱۰۶	۲۱۸	تمام مسلمانوں کی نسبت بھی نبی کریم سے ہے اور نسب بھی
۹۰	۱۸۷	ذاتی دشمن کی موت پر خوشی منع ہے دینی دشمن کے مرنے پر خوشی منانا سنت انبیاء و حکم ربی ہے۔	۱۰۷	۲۱۸	لقد نصوکم اللہ فی مواطن کثیرہ
۹۱	۱۸۷	ام حسبتم ان تترکوا ولما یعلم اللہ	۱۰۸	۲۱۹	غزوہ خنین کا واقعہ
۹۲	۱۹۱	ما کان للمشركین ان یعمروا مسجد اللہ	۱۰۹	۲۲۲	حنین سے پہلے اسی غزوات ہوئے اور اسی کا عدد کثیر ہے
۹۳	۱۹۲	گیارہ طریقے سے مسجد کی آبادی ہوتی ہے	۱۱۰	۲۲۳	آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سب جہان سے زیادہ بہادر ہیں۔
۹۴	۱۹۳	کون لوگ مسجد کی آبادی کے ال ہیں	۱۱۱	۲۲۵	عادل کسے کہتے ہیں معصوم صرف انبیاء اور ملائکہ ہیں۔
۹۵	۱۹۵	حضرت سلیمان علیہ السلام نے مسجد میں چراغاں کیا	۱۱۲	۲۲۵	ثم انزل اللہ سکیئہ علی رسولہ
۹۶	۱۹۵	کن صحابہ نے مسجد نبوی میں کیا زینت کی	۱۱۳	۲۲۷	مقام ہرگز کی وجہ تسمیہ
۹۷	۱۹۸	اجعلتم سفایہ الحاج	۱۱۴	۲۳۰	یا ایہا الذین امنوا انما الفسوق کون نجس
۹۸	۲۰۱	کعبہ قرآن لفظی، حشر فرش سب سے افضل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں	۱۱۵	۲۳۲	حرم شریف کے حدود و بارہ
			۱۱۶	۲۳۳	کفار کے نجس ہونے کے متعلق چند قول
			۱۱۷	۲۳۳	کفار جسما ناپاک یعنی نجس انہیں نہیں حنفی مسلک اور اس کے دلائل

۱۱۸	۲۳۳	نجس اور نجس کا فرق	۱۳۹	۲۸۶	غزوہ تبوک نبی کریم کا آخری جہاد ہے
۱۱۹	۲۳۷	قتلوا الذین لا یؤمنون باللہ	۱۴۰	۲۸۷	دنیا آخرت کے مقابل بہت تھوڑی ہے چند
۱۲۰	۲۳۹	یہ یحییٰ چمکے کتنے معنی میں استعمال ہوتا ہے			جہت سے
۱۲۱	۲۴۰	جزیرہ کے احکام	۱۴۱	۲۹۰	الا لنصروه فقد نصرہ اللہ
۱۲۲	۲۴۳	وقالت اليهود عزیز بن اللہ	۱۴۲	۲۹۱	یارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کا
۱۲۳	۲۴۵	یہودیوں اور عیسائیوں کو یہود و نصاریٰ کیوں			دانت
		کہتے ہیں۔	۱۴۳	۲۹۳	حضرت عمر کا رشک
۱۲۴	۲۴۹	اتخلوا احوالہم و رہبانہم	۱۴۴	۲۹۵	عانی اثنین کی محبت مددی تحقیق
۱۲۵	۲۵۲	یربطون ان یطعنوا نور اللہ بالحوالہم	۱۴۵	۲۹۶	اللہ تعالیٰ کی مہر کی کتنی طرح کی ہے
۱۲۶	۲۵۵	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کا لور کس وجہ	۱۴۶	۲۹۷	فضائل صدیق اکبر
		سے ہیں۔	۱۴۷	۳۰۱	چار خلقاء چار صفات کے مظہر اتم ہیں
۱۲۷	۲۵۶	اکمال اور اتمام کا فرق	۱۴۸	۳۰۲	انفروا عفا فاولا
	۲۶۲	یا ایہا الذین آمنوا کثیروا	۱۴۹	۳۰۶	لو کان عرضا قریبا و مسفرا فاصدا
۱۲۸	۲۶۵	ابوزر غفاری اور امیر معاویہ کا مناظرہ	۱۵۰	۳۰۸	جموئی تسمیں کھانے کا وہال اور نقصان
۱۲۹	۲۶۸	یوم یحییٰ علیہا فی نار جہنم	۱۵۱	۳۱۰	نبی کریم سے جہان کی کوئی چیز پوشیدہ نہیں
۱۳۰	۲۶۹	تخلیل کے تین اصحا کیوں دالے جائیں	۱۵۲	۳۱۰	عفا اللہ عیبک لم اظلم لہم
		گے کم و بیش کیوں نہیں	۱۵۳	۳۱۱	عفو کے چھ معنی
	۲۷۱	ان عداۃ الشہود	۱۵۴	۳۱۱	تین چیزوں سے حق سے بچ
۱۳۱	۲۷۲	قری شمس مبینوں کا تذکرہ	۱۵۵	۳۱۵	اللہ تعالیٰ کس کو کس طرح جانتا ہے
۱۳۲	۲۷۳	ہجرت کس مہینہ میں ہوئی منہ ہجری سنہ	۱۵۶	۳۱۶	انما یستافذک الذین لا یؤمنون
		فاروقی ہے۔	۱۵۷	۳۲۰	تحقیق و تذقیق کا فرق
۱۳۳	۲۷۵	اسلامی مجاہدوں کے نام اور وجہ تسمیہ	۱۵۸	۳۲۲	لو عمر جو کم مازا دو کم الاخیال
۱۳۴	۲۷۶	سب سے افضل مہینے کون سے ہیں	۱۵۹	۳۲۳	خیال کے سات معنی
۱۳۵	۲۷۸	انما التسی زیادۃ فی الکفر	۱۶۰	۳۲۹	ومنہم من یقول اذن لی
۱۳۶	۲۸۰	مہینہ بدلنے کا موجب کون ہے	۱۶۱	۳۳۲	نبی کریم کی رضا کے بغیر دینے پاک میں
۱۳۷	۲۸۳	یا ایہا الذین امنوا مالکم اذا قبل لکم			رہنا گناہ بگد کفر ہے
۱۳۸	۲۸۶	سورۃ توبہ کا نام سورۃ توبہ کیوں ہے	۱۶۲	۳۳۳	ان نصیبک حصۃ نسوہم

۱۶۳	۳۳۸	غم اور فخر تکبر اور بے مبری سے بچنے کا طریقہ	۱۸۰	۳۸۱	یخلفون باللہ لکم لیوضوکم
۱۶۴	۳۴۰	قل ھل ترعبونا الا احدی	۱۸۱	۳۸۳	اللہ رسول کو ملانا ایمان کامل ہے
۱۶۵	۳۴۵	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کی تاثیر گناہ کو نیکی تکلیف کو راحت بخاتا ہے۔	۱۸۲	۳۸۳	نبی کریم کی رضا سب پر مقدم ہے
۱۶۶	۳۴۵	وما منعہم ان یقبل عنہم لفقالتہم	۱۸۳	۳۸۳	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کی طرف سے قربانی اور حج کرنا جائز ہے۔
۱۶۷	۳۵۱	ظاہر صدیقی میں مکر میں زکوٰۃ نہ تھے بلکہ مائین زکوٰۃ پیدا ہوئے	۱۸۳	۳۸۶	یخذر المنفقون ان تنزل علیہم سورۃ
۱۶۸	۳۵۲	ایل اولاد کی محبت تین طرح کی ہے	۱۸۵	۳۹۳	المصافقون و المنافقات بعضہم من بعض
۱۶۹	۳۵۲	ہلاک کرنے والی تین چیزیں	۱۸۶	۳۹۵	منافقوں کی تعداد
۱۷۰	۳۵۲	و یخلفون باللہ انہم لمنکم	۱۸۷	۳۹۶	دعہ اور وعید کا فرق۔ جہنم کے معنی
۱۷۱	۳۵۵	شروع سے ہی مسلمان دو قسم کے ہیں دینی اور قوی	۱۸۸	۴۰۰	کالدین من قبلکم کانوا الشیعتکم
۱۷۲	۳۵۷	ومن ہم من یملک	۱۸۹	۴۰۵	مومن دنیا میں تیرا رہتا ہے اور کافر ڈوبتا ہے۔
۱۷۳	۳۵۹	لمزہمز کے معنی اور اس کا فرق	۱۹۰	۴۰۶	الم یاتہم لبا الدین من قبلہم
۱۷۴	۳۶۳	ذکر الہی کی قسمیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا واقعہ	۱۹۱	۴۰۷	چھ ہلاک شدہ کافر قوموں کے نام و سکونت
۱۷۵	۳۶۳	انما الصدقات للفقراء والمساکین	۱۹۲	۴۱۱	والمؤمنون والمومنات بعضہم ولی کے معنی اور امر بالمعروف کے کہتے ہیں
۱۷۶	۳۶۳	فقیر اور مسکین کا لغوی ترجمہ اور ان کا لائق زکوٰۃ کی حکمتیں	۱۹۳	۴۱۲	کافر کسی آپس میں قتل دوست نہیں ہوتے
۱۷۷	۳۶۸	و منهم الذین یوزون النبی	۱۹۴	۴۱۶	ان کی محبتیں سیاسی ہیں
۱۷۸	۳۷۷	نبی کریم سب کی سنتے ہیں مگر مانتے صرف مومنوں کی ہیں	۱۹۵	۴۱۷	اللہ تعالیٰ نمازیوں کو پانچ نمازوں سے پانچ رحمتیں عطا فرمائے گا۔
۱۷۹	۳۷۸	انرا کے ساتھ ب اور لام کا فرق	۱۹۶	۴۱۸	وعداللہ المؤمنین والمومنات

عشر و کریم صلی اللہ علیہ وسلم

بلغ الحکم

کشف اللہ فی بحالہ

ختمت مع خصالہ

عظیم الصلوٰۃ والسلام

کلام شیخ عثمان

کتبہ کریم

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ

اور جانو تم کہ حقیق چیز جو غنیمت بناؤ تم پس حقیق اللہ کا ہے پانچواں حصہ اُسکا اور جان لو کہ جو کچھ غنیمت ہو تو اس کا پانچواں حصہ خاص اللہ اور رسول

وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ

اور اُنکے رسول کا اور رشتہ داروں کا اور یتیموں اور محتاجوں اور
اور قربات والوں اور یتیموں اور محتاجوں اور

السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ

مسافروں کا ہے اگر تم ایمان رکھتے اللہ پر اور وہ جو اتنا ایمان لائے اور جو ایمان لائے
مسافروں کا ہے اگر تم ایمان لائے ہو اللہ پر اور اس پر جو ہم نے اپنے

الْفُرْقَانِ يَوْمَ تَلْقَى الْجَمْعِينَ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

کے دن فرق کے دن جس دن دو جماعتیں اور اللہ اُپر ہر چیز کے قدرت والا ہے
بندے یہ فیصلہ کے دن اجرا جس دن دونوں فوجیں ملیں اور اللہ سب کچھ کر سکتا ہے

تعلق: اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق: پچھلی آیات میں جہاد کا ذکر ہوا وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ (دُح) اور اکثر جہاد میں قاتلین کو مال غنیمت بھی ملتا ہے۔ لہذا اب تقسیم غنیمت کے احکام بیان ہو رہے ہیں۔

دوسرا تعلق: پچھلی آیات میں کفار اور ان کے مالوں کو ضبط فرمایا گیا تھا۔ اب ارشاد ہے کہ اگر ان کا مال جہاد میں بطور غنیمت آئے تو تمہارے لئے طیب ہے۔ بشرطیکہ اس کی تقسیم درست ہو۔

تیسرا تعلق: پچھلی آیات میں ارشاد ہوا کہ مسلمانوں تمہارا والی تمہارا ناصر اللہ تعالیٰ ہے اب اس ولایت و نصرت کا ثبوت دیا جا رہا ہے۔ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا (دُح)

شان نزول: تمام علماء فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ غزوہ بدر کے موقع پر نازل ہوئی۔ جب بعد فتح تقسیم غنیمت کا وقت آیا چونکہ اس سے پہلے کبھی مال غنیمت تقسیم نہ ہوا تھا۔ از حضرت آدم تا حضرت عیسیٰ علیہ السلام تمام گذشتہ دینوں میں مال غنیمت پہاڑ پر رکھ دیا جاتا تھا۔ اگر اس میں غیبات نہ ہوتی تو سفید رنگ کی بھی آگ آتی اور اسے جلاؤ الٹی۔ یہ علامت قبولیت تھی۔ بدر میں پہلا موقع تھا کہ مال غنیمت غازیوں میں تقسیم ہوا۔ اس لئے اس تقسیم کے طریقہ میں گفتگو ہوئی۔ تب یہ

آیت کریمہ اتزی۔ مگر امام واقعی فرماتے ہیں کہ یہ کریم غزوہ بنی قریظہ کے موقع پر آئی کیونکہ سب سے پہلے بنی قریظہ سے غم لیا گیا۔ بدر کی قیمت سے غم لیا ہی نہ گیا۔ خیال رہے کہ یہ غزوہ قریظہ ایک ماہ تین دن بعد ہوا ہے یعنی ہجرت کے تیسرے روز کو ہوا جبکہ غزوہ بدر ۱۲ رمضان ۱ھ کو ہوا تھا۔ (روح البیان۔ کبیر۔ روح المعانی وغیرہ) تفسیر: واعلموا انما عنکم من شئ قوی یہ ہے کہ جملہ نیا ہے، کسی جملہ پر معطوف نہیں لہذا اواد ابتداء یہ ہے کہ حافظہ اعلیٰ میں خطاب حضرات صحابہ سے ہے کہ مذہب حق کیونکہ تقسیم قیمت کا طریقہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی شریف میں ہی تھا، بعد کو نہ رہا۔ جیسا کہ انشاء اللہ مقرب معلوم ہوگا۔ امام شافعی کے ہاں تاقیامت مسلمان غازیوں سے ہے کیونکہ ان کے ہاں یہ طریقہ تقسیم تاقیامت جاری ہے۔ املو کے معنی ہیں جان لو اور یاد رکھو۔ جاننے سے مراد یقیناً جانتا۔ انعام میں ما کا ف نہیں جیسا کہ عموماً ہوا کرتا ہے بلکہ ماحولہ ہے بمعنی وہ تو پہلے تھا کہ ان سے الگ لکھا جاتا جیسا کہ ان ماحولہ دونوں میں ہے۔ مگر چونکہ رسم الخط عثمانی میں ما ان سے ملا کر ہی لکھا گیا ہے، اس لئے تاقیامت ایسا ہی لکھا جاتا رہے گا۔ قرآن کریم کے رسم الخط میں بھی صحابہ کی بیرونی لازمی ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ما سے مراد ہر حقوقی چیز ہے، چھوٹی ہو یا بڑی۔ مفتوحہ زمین اس سے خارج ہے کہ وہ مجاہدین میں تقسیم نہیں ہوتی ورنہ سارے مفتوحہ ملک مجاہدین میں بٹے ہوتے۔ غنم بنا ہے غنم سے ٹھین کے پیش نوں کے ٹکوں سے بمعنی قطع و کامیابی الحرم و مطلقہ اصطلاح شریعت میں قیمت وہ حقوقی مال ہے جو کفار سے مسلمان قہر و غلبہ سے حاصل کریں۔ لہذا اگرچہ دو چار مسلمان دار الحرب میں کھس کفار سے مال چھین لائیں یا جو مال کفار سے لے لے بغیر حاصل ہو، جیسے صلح سے یا کفار کے خود ہماگ جانے سے، وہ ٹھیک ہے۔ قیمت میں اس کی تقسیم قیمت کی طرح نہ ہوگی۔ یوں ہی جزیہ، فدیہ سے حاصل شدہ مال قیمت نہیں۔ یوں ہی سب یعنی جہاد میں مقتول کافر کا بدنی مال، جو زائچہ وغیرہ اگر حاکم اس انعام کا اعلان کر دے کہ قیمت میں سارا سامان قاتل کو ملے گا۔ یہ تفصیل خیال میں رہے من فہم کا بیان ہے۔ اس میں شبہ کا محوم بیان ہوا۔ کچھ فہم چھوٹی ہو یا بڑی حتیٰ کہ سوئی دھا کہ تک خیال رہے کہ قیدی کفار بھی مال قیمت ہیں۔ اس میں امام کو اختیار ہے جو چاہے کرے۔ (روح المعانی وغیرہ) وان اللہ حصہ یہ عبارت ایک پوشیدہ مبتدائی خبر ہے، اصل میں یوں تھا فاحکمه ان للہ حصہ اس لئے ان مفتوحہ آیا چونکہ ما مفتوحہ میں شرط کے معنی تھے۔ اس لئے خبر میں ف جزایہ آئی۔ ایک قراۃ میں فان الف کے کسرہ سے ہے تو اس سے پہلے مبتدائی پوشیدہ نہیں۔ عام فقہاء فرماتے ہیں کہ یہاں اللہ کا ذکر برکت کے لئے ہے جیسے رب کا فرمان واللہ و رسولہ اعلیٰ ان یوحیہ اللہ کا ذکر صرف برکت کے لئے ہے (تفسیر بیضاوی) روح المعانی۔ یا حضور انور کی عظمت دکھانے کے لئے کہ رب تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے حصہ کو اپنا حصہ فرمایا۔ یہی حق ہے۔ بعض نے قیمت کو حصہ کرنے کا حکم دیا۔ ان کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے نام کا حصہ طہرہ کیا چاہے جو کوبہ معتقد اور دوسری مساجد پر وہاں کے اماموں اور خطیبوں پر خرچ ہوگا۔ یہ قول ابو العالیہ کا ہے (تفسیر کبیر۔ خازن روح المعانی) مگر یہ قول ضعیف ہے کیونکہ اس صورت میں غم کے چھ حصے ہو جائیں گے۔ حالانکہ قرآن کریم پانچ کر رہا ہے۔ بعض نے کہا اللہ تعالیٰ کا حصہ تو نکالا جائے گا مگر وہ حضور ﷺ ہی کے حصہ میں شامل کر دیا جائے گا مگر یہ بھی ضعیف ہے کیونکہ اس صورت

مطوف ہے دی القوسی پر قیوم و مبالغ سان بس کا بسپ فوت ہو پکا ہو یہاں بناکی سے مر امام جلس قیوم ہیں
خود قرأت روئے و سہ ہوں یا ن کے علاوہ ظاہر یہ ہے کہ دوسرے قیوم مر ہیں کیونکہ قرسی قیوم دی القوسی میں داخل
ہیں۔ مر اس سے قیوم قیوم ہیں۔ چونکہ شہد تھا کہ قیوم وحدت ملے ہو کہ اس سے جہاد کیا۔ اس شہد واضح امانت سے ہے
اس ۱۵ (خصوصیت سے فرمایا) (روح المعانی) و المسکب و اس السب مطبوعہ فقیر کا راق بیان ہو چکا ہے کہ مسکب
و اس سے پاس مال باطل ہے۔ ہو فقیر وہ جس کے پاس مال صاف سے تم ہو۔ و ان اسل و انہ سائر یہ اس چہ ہے کہ
میں مٹی ہو طر بحت سے غریب ہوتا ہے بھی اس قسم سے حصہ ملے گا اس قسم اتم باللہ یہ جہاد یا سے نہ کی ہمار پشیدہ ہے
اس لئے یہ خطاب حضرات مکیہ سے ہے یعنی اگر تم اللہ پر ایمان رکھتے ہو تو اس علم پر ایمان بھی ۱۱۔ عمل بھی کر۔ غیبت کا
پاؤں حصہ اس طر قیوم کر۔ جہاں رہے کہ ان فاما شک و ترا دے سے میں جلد رفت ۱۱۔ اس لئے ہے جسے باپ
اپنے سینے سے ہے کہ رتو میرا ایسا ہے تو میری اطاعت کرو۔ و تا ار لاطی مدعایہ الفرقان۔ یہ عبارت مطلوب ہے باللہ پر
اس میں ماور لانا سے وہ بھی مد و لڑنے روز حضور ﷺ کے بغیر ت مرد میں حود میں واقع ہوئے مہد سے مراد صوفیہ
مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں۔ حضور ﷺ کو مہد ناما آپ ﷺ کی نبی مرت افزائی ہے۔ اس میں یہ بتایا گیا کہ حود
مدنی ماری توحات مخرات مہد کا رزل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر ہے تم انوں سے اس سے فائدہ لیں۔ حضور صلی
اللہ علیہ وسلم کے صدقہ میں سے منسل ہے۔ یک قرأت میں مہد ہے۔ میں اور اس سے پیش سے جمع حدی۔ اس صورت میں اس
سے رے غائی مر ہیں بعض نے فرمایا کہ یہاں مہد ناما یعنی اسی قسم سے جس سے مراد ماریوں مد میں۔ (معانی) مہد
یہ ضعیف ہے اور قیوم چاہے تھا کہ پہلے کسم استم صنف خطاب سے ارشاد ہوا۔ یوم الفرقان سے مراد ہر کا اس ہے چونکہ
اس دن میں ارکانی چھاٹ ہو گئی۔ اسلام کی حقانیت کا ظہور ہو اس لئے سے یوم الفرقان کہا گیا۔ یعنی چھٹ اور راق کا
دن۔ یوم السعی الحسنی یہ عبارت یوم الفرقان کا دن یا اس کا بیان ہے۔ معان سے مراد فرقان میں سے نظر آتی
سے معنی ملک کے لئے ہے۔ چونکہ مدنی نہیں مراد پر ایمان ۱۱۔ اس کا باعث تھا کہ اس کی صیرت کی تقسیم مہد لہی سے مدنی
ہو۔ مہد یعنی اور غیبت اللہ سے دی ہے۔ واللہ علی کل شی قلیو یہ عبارت یا مہد سے اس کا مقصد یہ ہے کہ اس
مہد اتم ہر کا وقت و مہد و رستوار میری قدرت کا مدد کا اقرار ہو کہ وہ اس قدرت ۱۱۔ اس سے تمس حو و مہدوں سے آپ
ار تھیا۔ مہد ہر دوں کو شکست دے دی وہ چاہے تو باطل سے نکل ہو پاک دے۔ ان باتوں پر حور کر و اور پرمون اللہ
علی کل شی قلیو اس آیت کی مہد قیوم پہلے پارہ میں عرض کرتے ہیں۔
خلصہ فقیر۔ اسے غاریان مد یقین رکھو۔ جاں کو کہ جہاد میں تم سے جو بھی منقوں میں چھو جاؤ۔ کفار سے جو غیبت
حاصل کیا ان سے پانچ حصے روایت مہد اللہ سے نام کا۔ جتنی پار حصے غاریوں کی ملک اللہ سے حصے سے پانچ حصے سے
جا میں سے اس میں سے ایک حصہ حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ وہ اپنی دست ہے کہ وہ اس پر صوفیہ۔ یہ وہ
حصہ اس بوب صلی اللہ علیہ وسلم کے ال رشتوں کا ہے جو اسے لڑتے ہیں ان کے قریب ہیں۔ میروں یا غریب و قیوم

مصر حاکم قیسوں کا چوتھا مصر حاکم سیسوں کا اور پانچواں مصر حاکم گبر مسافروں کا۔ اسے سکاپا کہتے تھے اللہ تعالیٰ پر ایمان نہ ہو۔ اس فتح و نصرت فرشتوں سے رسول پر مکی یہاں ہو جو مدینے میں اس کے خاص پر مارل ہوئے اور اس نے صدقہ تم سب پر تو تم ضرور اس طرح پر عمل کرو۔ بدر کا اس حق و باطل میں فیصلہ اور فرق کا ان ہے جس میں وہ جیتیں مکی تھیں۔ مسلمانوں اور کافروں کی تم اس میں کی فتح و نصرت پر غور کرو اور پڑھو اللہ تعالیٰ جی قدرت الہی ہے جس سے تمیں حقیقہ سے مراد مسلمانوں نے ہاتھوں ایک ہر دستہ پر پلو اٹھانے کی طاقت دے دی۔ جس سے دو کم میں تاخیر ہو جائے۔ ہاتھوں اور جمل جیسے ریش و نقل سے اس کا غور کرو۔ جس میں طایفہ وہ چاہتے تو ابوبکر سے ٹھیک مراد سے مرادوں سے بہادریوں اور بد

فائدے اس آیت سے پتہ چلے گا۔ حاصل ہو۔

پہلا فائدہ مال غنیمت تھوڑا ہوا یا دربارہ میں اس سے پانچ حصے ہوتے تھے چار حصے صحابہ میں سے ایک حصہ اللہ کا یہ عام ہوا۔ لیکن حق سے حاصل ہوا اسلام میں کائنات کی تو جیسے ہوئی غنیمت سے جس میں حصہ ہے مسلمانوں سے وہ مال جو جہاد میں نہ لگا رہا ہے پھر حصہ ہے اور مال حاصل ہو۔ جس میں تمام اس سے خارج ہیں اس مال میں یہ تقسیم کی

مسئلہ جو مال اور چار مسلمان اور حرب میں جا رکھا ہے جس میں اس مال سے ہر وہ غنیمت جس میں یہ تقسیم نہیں اس سے احکام حد گذرے ہیں۔ مسلمان اور مکی میں تقسیم جاری ہوئی سب مقتول کافر سے کمر کا مال گھوڑا ہوز۔ بھاریا۔ یہ سب جو اس سے قائل جاری ہوتے کار نامہ ثانی سے یہاں ہر حال۔ انتہا کے ہر جہاد نام سے جہاد کے وقت اس سے کافران اس جو مکی وہاں ہے نہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے لیے پسند فرما میں اس لیے ایک لی لی صلہ کا نام صفیہ ہے جس کی شہ ولی بی

مسئلہ اس پر مسلمانوں کا حق ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت شریف میں غنیمت سے اس میں سے پانچ حصے ہوتے تھے چھ حصوں کا قول ثانی اور ہے اس پانچ حصوں کی تقسیم یوں تھی۔ ایک حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل قریبہ قیسوں کا چوتھا سیسوں کا۔ پانچ مسلمانوں کا اس آیت میں یہ ہی ہے۔

مسئلہ امرت امام ثانی سے روایت حضور نور کی افات سے بعد یہی تقسیم باقی ہے مگر حضور نور کا حصہ مسلمانوں کی نصیب ہے صرف ہوگا یا جہاں سلطان مناسب سمجھے اور قرأت و روایات میں اس میں ہر طرف کی طلب پر صرف ہوگا۔ کی حد تک اور لی وکل و نہ ملے گا کہ امام اعظم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حضور انور کی حالت شریف سے یہ ہوا جسے تم ہو کہ اب تم میں تقسیم میں ہوا قیسوں مسلمانوں پر اس میں قیسوں میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل قریبہ حصہ ہر حصہ میں ہے (تفسیر احمدی روح البیان دار الفکر) امام اعظم سے روایت ہے

امام میں

- 1 حضرت خلیفۃ المسیح نے حضور ﷺ کی وفات شریف سے بعد جس کی تقسیم کے طریق کی تھی کہ حضرت ابوہریرہؓ سے یہی بات فرمایا کہ ہم اس جس سے تمہارے قراہوں کے گوروں کی شایاں ہیں گئے اس لئے پاس ہمارے ہوگا اسے عام ہیں گئے۔ مگر تمہارے والد اور گروہوں کی قیم مالداروں کا حصہ چھو نہیں (روح المعانی) (میرہ)
 - 2 اہل قرابت رسول کا حصہ صرف قرابت داری کی وجہ سے تھا۔ دورہ حضرت عثمان اور حضرت 'ہ' بھی ملتا تھا حضور انوری مدد کرنے کی بنیاد پر واصل ہوئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے ختم ہو گئی تھی ان کا حصہ بھی ختم ہو گیا۔
 - 3 حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے صلی ختم ہو گیا۔ زبیر حضور ﷺ بنہ فرما میں وہ حضور ﷺ کا یوں ہی آپ ﷺ کا جس کا حصہ بھی ختم ہو گیا۔ (معانی)
 - 4 حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی اپنی خلافت میں جس نے جس کی حصوں میں تقسیم فرمایا۔ (مدارک تفسیر میں معانی ان حضرات کا عمل کی آیت کی تفسیر ہے
- الطیفہ جس کے متعلق شیعہ فرقہ کا قیود ہے۔ ان کے نزدیک اس سے بچ جیسے ہوں گے جس میں اگلے تین تین اللہ کا حصہ ہی کا حصہ دور ہی۔ اہل قرابت کا حصہ نام برحق کا حصہ ہے جو کام مقام رسول سے ہے۔ ہاتی تین حصے تقسیم مسیح مسافر یہ سب قرابت رسول کے لئے خاص ہیں۔ جنہیں ان کے قیموں مسیحوں مسافروں کو ملیں گے۔ ان کو چاہے کہ گئے تھے امام مہدی کے پاس خادس من را میں بھیج دیا کریں۔ جہاں وہ چھپے بیٹھے ہیں۔ کیونکہ وہ ہی قائم مقام رسول ہیں۔
- (روح المعانی)
- دوسرا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور ﷺ سے صدق میں حاس منہیں کا اور ہے کہ رب تعالیٰ سے ان کے حصہ کو اپنا حصہ فرمایا۔ یہ فائدہ تقدس سے حاصل ہوا۔ اہل تفسیر۔
- تیسرا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ قرینہ دار جو حضور ﷺ سے مددگار اور معاون رہے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں بڑے ہی مرتبہ و شان والے ہیں کہ میں اللہ تعالیٰ نے قیمت سے جس میں حصہ فرمایا۔ یہ فائدہ ولدی القرمی سے حاصل ہوا اس سے برعکس جو اتنے دار و دشمن رہے وہ ساری مخلوق میں بدترین و اچھا وہ لب حضور ﷺ کا چاہتا مگر حق بات اس کا اس کی میں پوری سوز و نازلی ہوئی کسی کام کے لئے پوری جود و قربان میں نہ آئی سوا اولیہا ہے۔
- چوتھا فائدہ قیمت سے جس میں درست قیمت ایمان کی عادت سے یہ فائدہ ان کسبہ و کسبہ ماللہ (اللہ) سے حاصل ہوا۔
- پانچواں فائدہ عروہ دار سے واقعات بھی ارشادوں کا دل ہے حضور ﷺ اور کا ایسے دس پچھتار نے نقل کی ملک میں رہے دینا۔ پہلے بچوں کا بوسہ لکھ کر ان کے لئے مسلمانوں کا کفار کی بڑی اور صوبہ جماعت پر غالب آتا ہے اللہ تعالیٰ کی وراثتی قدرت میں جن پر ایمان لانا ضروری ہے یہ فائدہ مادر لسانی صد (اللہ) سے حاصل ہوا۔

چوتھا اعتراض۔ جس کے لیے رحمتیں ہمارے غاریوں پر ہی تھیں۔ پھر ان میں عدو؟ ہمارے ہمارے۔
مصلحتی چوتھے پتھر

جواب۔ ایک قرآن میں علیٰ ہدایت ہے جس میں ارباب سے پیش کیے ہوئے ہیں تو انی اعتراض نہیں ہے۔
عبد سے مراد بھی عدو ہے یعنی سرے غاریاں اسلام۔ تب بھی کوئی اعتراض نہیں کیوں کہ عدو سے مراد حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم
ہوں۔ تب ظاہر ہے کہ اللہ کی رحمتیں ہر جن تو حیات و مراد و اہل و عیال تو حضور ﷺ پر آتی ہیں۔ حضور ﷺ سے اہل و عیال
اور ان پر حضور ﷺ ہالہ ت حضور اور ﷺ میں۔ اور سب حضور ﷺ سے خلیل لہذا آیت واضح ہے۔

پانچواں اعتراض۔ جس کے جو مصارف ہیں اور یہاں سب پر جس تقسیم کرنا ضروری ہے۔ جس حضور اور ﷺ
بعض پر بھی صرف کئے جاسکتے ہیں۔

جواب۔ تفسیر روح البیان۔ جس جگہ بحوالہ فقہیوں فرمایا کہ یہ قیوں مصارف جس اپنے ہیں جیسے مصارف راتہ کہ سب
پر صرف وہ تب بھی صاف ہے کہ اگر ان میں سے کسی ایک پر صرف وہ تب بھی درست ہے۔ بخلاف یہ مصارف ہیں ان میں
تفاتی نہیں۔

تفسیر صوفیانہ۔ و یا میں یہاں کی ساری نعمتیں دنیا و احوال و عمر میں سب ہاتھ کو یا مال ہیست ہے جو ہم ہر طرف تعالیٰ کی طرف
سے بطور عطیہ ملی ہے۔ شعر۔

حیرت سے اسے فلاں و قیمت شمار مرزاں مشترکہ ہاتھ برآید فلاں۔ نام

اس سب کو صرف نفس پر خرچ۔ کہ بلکہ اس کے چھوٹے کرو ایک خداوند کے لئے کہ اس وقت میں تہ سے نفس اور
یہ خدا اس کے لئے کہ اس کی منتیں ادا کرو۔ یہ حضور ﷺ کے قرآن اور ان اولیاء اللہ مشائخ عظام علماء
کرام کے لئے کہ ان کی طاعت و فرمانبرداری کرو۔ فرمانا طیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم یہ ہے۔
اس ہیست کی تقسیم اب تقیم یوں جس کے لئے کہ یہ دنیا میں تقیم ہے ایک خدا پرے روح کے لئے کہ یہ دنیا میں کو یا مسافر
سے اس کا وطن۔ رست ہے ایک خدا پرے دل کے لئے کو یا یہ مسکین ہے اپنی۔ مکی اور یہاں کی مائتوں یہاں کی موتوں
ہیں سب پر تقسیم کرو صوبہ کرام دہات ہیں کہ اسے اس کی حقیقت کو یا کامیابان سے جس میں دو مائتوں
عسائی اور روحانی تو تم جمع ہیں۔ یہ وہ اس کے حق کا ہے۔ جس دوروں میں پھانٹ ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ ہر پیر
پر قادر ہے جو چاہے اللہ تقسیم کو جمع کرے یا جمع کو متفرق کرے۔

إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى

جب تم دنیا کی طرف تھے اور وہیں دور دور تھے

جب تم دور دور تھے اور وہیں دور دور تھے

[illegible]

امید ہیں اس نے بڑی بڑی فائدہ کے پاس یہ سب چھ بہت اہل دین کو کہ رب کی رحمت سے ہیں دیکھیں یہ علموں کی بھان

چوتھا فائدہ وہ وہ قدرت الہی کی بڑی نشانی ہے کہ اس نے اہل علم کی حمایت کی بڑی دلیل یہ فائدہ جس سے حاصل ہوا۔

پانچواں فائدہ ایمان جان وال کی زندگی ہے کھان کی موت۔ قاتل رہا وہ کہ بھی مر رہا۔ مگر نہ کر جیتا ہے کہ کی زندگی جان سے ہے اور جان کی زندگی ایمان سے ہے یہ فائدہ طویل اور بے حد ہے۔ حاصل ہوا۔

شہداء اعتراض کیا کہ اس وقت ہے اور قصویٰ آسمیٰ کا سوٹ دیا گیا وہ کہ ہے اور قصویٰ کا سوٹ قصویٰ پر کیا ہو گیا۔

جواب بعض قوتوں میں قصویٰ سے ہے ہماری قرات قصوۃ الہی سے ہے چنانچہ قصوۃ الہی سے ہے صفت ہے اس سے اس دہوں میں فرق کرنے کے لئے ایک واوی سے جدا کیا۔ اس سے میں نہیں (یعنی ایسا ہی) واوی سے تبدیل ہو۔

دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہؓ پر دل بھی تھے اور وعدہ خلاف بھی ایسا کہ تھی۔ یہاں ارشاد فرمایا کہ اگر وہی تاریخ زمین پہلے سے ہے ہو جائے تو صحابہؓ وعدہ خلاف کرتے اور ملک میں حاضر ہوتے۔

تو اعدائے لا حلفہم فی المہاد (شیر)

جواب اس اعتراض سے کہ جواب میں ایک الہی اور تحقیقی جواب الہی تو یہ ہے کہ پھر خطاب علی رضی اللہ عنہ کی شجاعت یہ ثابت ہوئی۔ لیکن لا حلفہم میں سب جاریوں سے خطاب ہے حضرت علیؓ اس سے علیحدہ نہیں کئے تھے جواب تحقیقی یہ کہ آیت لیر کا مقصد یہ کہ مسلمانوں کی بے پروائی، بے ایمانی، بے وفائی کا بہت بار و بار بتایا گیا ہے کہ یہ نہ کر سکا۔ لیکن آیت تو اس کی ہمدردی و حمایت ہے کہ اس کی تاریخ کا بے شمار ہے۔

آخر کار اگر جہاد کے مقابل میں شانہ و فتح حاصل کی۔ بتایا یہ ہے کہ حالات جنگ مسلمانوں نے اپنے خلاف تھے کہ اپنے موقف پر کفار کے مقابلہ میں آنا مان لیا تھا اس لئے رب تعالیٰ نے ان حضرات پر عتاب نہیں فرمایا بلکہ ان کی تعریف فرمائی۔

تیسرا اعتراض یہ کہ مطلق یہاں ارشاد ہوا کہ مفسد۔ حالانکہ یہ فتح تو جنگ کے بعد ہوئی۔ کہ پہلے پھر اس سے یہاں مفسد کیوں فرمایا گیا۔

جواب یہاں فتح سے مراد علم الہی میں یہ ہوا کہ یہ کسی فتح کے واقع ہو جائے۔ فائدہ یہ چکا تھا اس کا فیصلہ یہ حال اس لئے اہل حضرت قدس سرہ کے ترجمہ فرمایا جو کام ہوتا ہے یعنی یہ اسم مفعول معنی ماضی میں بلکہ معنی مستقبل ہے۔

چوتھا اعتراض رب تعالیٰ نے غزوہ بدر کو یہ کہیں فرمایا یہی روشن دلیل تصور ہو رہی ہے کہ مارے معجزات روشن دلیل تھے ہمیں انہیں، کہہ کر کافر ہوا و روشن دلیل، کہہ کر ہی اس آیت لیر کا مطلب یہ ہے۔

جواب حضور انورؐ دوسرے منجات میں کفار اور مرتد ہیں۔ تھے اور ایسی دہشتہ سیڑھی تھے طرح درودہ فحشہ تھے جو
 انہیں دیکھا نہ گیا اس جہنم سے حضرت عباسؓ جیسے لوگ ایساں لانے اس کے بعد بھی جو کفار باہر آئے وہ بدعت تھا
 مال سے لڑنے لگا جو بدعت مسلمانوں سے باتوں قید ہوئے اور حضرت صدیقؓ سنی راستے پر نہ یہ لے کر پہنچا ہے۔
 وہ مارے ہی مسلمان ہو گئے۔ بلکہ بعد میں انہوں نے شہداء و شہداء کے سلام ادا کیا۔ یہ ہم حضورؐ اور علیؓ کے
 حضرت ابوہریرہؓ صدیقؓ کی مثال است۔ وہ بدعت ہے۔ مگر یہ بدعت بدعت ہوئی

غیسے صوفیانہ جیسے مہربانوں پر، مختلف ہر میں جمع ہوتی تھیں ایک جماعت سانی اور نہایت شیطانی، یہ اجتماع ہوتا تھا، باطل کا یسوع، سناہوں ہی اسے نہایت سے ایک کنارہ پر نفس اور ہمعینیوں سے تے اور سے کنارہ قلب اور معینیوں سے موجود ہے، ان کے لیے شیطان مع اپنی فتنہ جو ہے، والو کس قصد مکمل اور میں ان کا تھ میں اجتماع ہے ہوتا نوروں کو ترقی اور میں ہوتی ہے، ریعوق باطل کا یسوع ہوتا، ان یہ خطاب ہے حق فساد علی فی عبادی و ادعلی حسی میں حب کی وجہ سے رونا دنیا کی غیبت سے نقل، حیات میں یکساں ہے، یہ حالت تو ہمیں جانیں، ان سے اشتیاق جو دور ہے سے متک ہو چکے اس فاسد میں محبوب ہے خطاب ہے، اللہ تعالیٰ ہے، سن میں ترقی و استعداد بھی، مگر ہے اور تزلزل کی بھی جس تعداد و استقامت کہ تمہاری مرضی سے سہولیات میں کہ جیسے ہرے، انار کے تھے ایک بنا ہوا قیام، اور انار اور اور اسے، اس میں تیرے بھی ہرے ہیں، یہ دین والا جو اللہ سے قریب ہے، دوسرا ایسا جو اللہ سے دور ہے، قرہی کنارہ میں اللہ کی متک ہیں۔ اور اسے اللہ میں اللہ سے ہرے قریب، انے کنارہ کی حفاظت، اس کنارہ پر دیا، اللہ بلکہ حضور محمد مصطفیٰ سلی اللہ علیہ وسلم، ملائکہ رحمت کا نزول اسی کنارہ پر ہے۔

میں صحت پر آپ کو اللہ و دعا کا جواب میں ہے۔

— $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \int_{\mathbb{R}^n} |\nabla u|^2 dx = \int_{\mathbb{R}^n} u \Delta u dx = - \int_{\mathbb{R}^n} |\nabla u|^2 dx$

لَفَسَدْتُمْ وَلِتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

[illegible]

مجلس شورای اسلامی

عَيَّرَ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۚ وَذَرِيكُمْ هُمْ ۖ إِذِ التَّقِيْثَ

[illegible]

1990

[illegible]

ہو سکا تھا تو بڑے ہی بول گئے۔ خیال رہے کہ یہ تو کفار کی کمزوری کم ہمتی مسور ﷺ ہونے کی تعداد کی شکل میں دھانی گئی۔ جیسے پوچھنا۔ السلام کو تیار دھانی تاروں کی شکل میں اور ماں باپ چاہے سورج کی شکل میں دھائے گئے۔ یہاں شاہ صحر کو تیار ہونے کے سات ہزار بابوں کی شکل میں جواب میں دھائے گئے۔ یا رسول اللہ ﷺ کو وہ ہزار جواب میں دھائے گئے جو کفار سے آئے۔ واقعی وہ بہت تھوڑے تھے کہ شرکاء بد آراء مسلمان ہوئے۔ (معانی۔ بیان مزنس الاحرفان وغیرہ) ہذا سور کا نوسہ نکل سچ تھا۔ **الو اراکھم کثیر عظیم ولسار حتم فی الامر** اس میں اس جواب کی حکمت ظاہر ہے اس میں خطاب جاریں درست نہ تھے۔ عاریہ سورسہ تعالیٰ اپنے محبوب سے دیکھ کر عارفی تعداد زیادہ دھانے لگا۔ اس سے دو خطرناک نتیجے ہوتے۔ ایک تمہارا ہمت نہ جاتا اور جہاد سے گئے برکت نہ کرتا۔ دوسرے تمہارا جہاد پیچھے رہ جاتا۔ اس میں اختلاف نہیں۔ کوئی قرآن کی رائے نہ مانوئی قرآن۔ کوئی جہاد نہ چاہوئی۔ میں اللہ سے علم سے بڑی حد تک یہ غائب جاتی ہیں۔ کوئی کہتا کہ اس حالت میں کفار سے لڑنا آپ کو ہدایت میں ناپ۔ لا تقو ساجد بک الی الہلکۃ لہذا عذر ۲۰۰ دہائی چودہ جہاد سے وقت مسلمانوں کا نہیں۔ جہاد نامت طاقتیں حیر ہوتے ہیں۔ خیال رہے کہ کفار نے معنی میں بردی۔ اور تاروں کا پھانسی سے معنی بھیجا۔ پیچھے نہ بھٹکے۔ میں ہر شخص دوسرے کو اس کی رائے میں خیال سے بٹاتا ہے۔ اس لئے اسے راج اور راج کچا جاتا ہے۔ **ولکس لہم مسلم اس** درمیان میں رب تعالیٰ نے خاص اسات کا ذکر ہے۔ مسلمانوں اور متعلقہ ہوں پوشیدہ ہیں۔ یعنی اللہ سے تم کو اختلاف رہے۔ اور اس سے اس خواب شریف کی برکت سے محفوظ رہنا۔ نئی کا یہ خواب تمہارے لئے صد بار مست کا باعث ہوا۔ انہ عظیم بدست الصدور یہ ماں عارفی رب تعالیٰ کی کلمہ ہے۔ اس سے اسات سے دو کا صدور جمع ہے۔ صدور بھی سید مراد ہے۔ اس جوینہ میں ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ درہن باتوں کو خوب جانتا ہے۔ اسے تمہارے دلوں اور مجبور یوں معذوریوں کا پورا پورا علم تھا۔ اس لئے اس کریم و رحیم نے یہ انتظام فرمایا یہاں نہ تو اس خوب کا ذکر ہوا جو جہاد پر سے پہلے حضور اور ﷺ کو دھانچا گیا۔ اس لیے اس سے کفر کا ر ہے۔ **وان یروکم وہم فی اعیینکم فللا یہ عمارت معطوف ہے۔** **ویر کیہم اللہ ان** پر یہاں اس سے مراد ہے یہ رہی میں تمہارا اور اطاعت ہے عاریہ درہن۔ جس سے مراد ظاہر میں۔ میں کج ہے عینانی "فی" لکھ میں اسے غائب ہوا۔ حتم بھی یاد رکھو کہ رب تعالیٰ نے تم کو عمارت بدداری تمہاری تاروں میں سنانی معذرت بہت تھوڑی دھانی تھی کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود صحت جہاد میں ڈرے ہوئے کفار کی سطوں کو دیکھ کر اپنے پروردگار کی عاریہ سے ہوا کہ کفار قابض ہوں۔ انہ اس نے کہ حد درجہ ایسے ہوں گے (عام ظاہر) خیال۔ آپ نہ جسے رب تعالیٰ اس کا قادر رہے۔ نہ جسے کو ایک اور حاد سے ملے۔ یہ نہ تھوڑا دل دھانچے اس لئے وہ اس پر قادر ہے کہ وہ بدداری میں دھانچے کہ جس قدر میں جس سے آ میں۔ مسلمانوں و کفار کی حد درجہ ظہر تا اللہ کی اس پر دست تھی۔ **ویر کیہم فی اعیینکم** یہ سور کا دوسرے دن سے اس میں کتب عارفی ابتداء کا ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شرکین و کفار کی نظر میں عاریہ کی حد و تھوڑی دھانی تھی۔ انہ اس وقت پہن صوف میں آپ ہاتھیں سے ۲۰۰ محمد ﷺ اس سے راتھی کل حضور کی وقت کا صحت میں

اہل حرب یہ نکل کر کسی چیز کی کمی بیاں کرے لے لے بولتے تھے پھر بولا کہ ان کے جنگ سے لی یا ضرورت ہے انہیں تو ایسی ہی دسیوں سے بے دخل کر لو یعنی اس سے جنگ ہماری تو ہیں سے پھر بولا کہ اب نکلے ہاتھوں مسلمانوں اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے حوالے سے یہ اخیر وہ (تفسیر خازن، معانی، روح البیان، حیرا) کہ جب جنگ شروع ہوئی تو عداوت یہ مسلمانوں کے لیے بہت زیادہ تھرتھرتے تھے یا اس طرح کہ کہیں وہ دشمن بھی نہ بنیں دیے جو مسلمانوں کی مدد سے لے آئے یہ مسلمانوں میں بہت زیادہ محسوس ہوئے۔ یہ کہ تعالیٰ کا ظاہر پر حجاب تھا۔ آپ پہلے ہی نگاہ مسلمانوں کو آپ سے زیادہ اعلیٰ قرار دیتے تو شاید جنگ کی بہت سے رستے اور مشاغل بھی پورے نہ ہوتا۔ کہ ہے اس فضا کا ذکر یوں فرمایا: "بعض اللہ مراد ان کے تصور" جس سے یہ سب کچھ اس لیے ہوا کہ کہ تعالیٰ اپنے غلے شدہ پروڈیوٹر کا فیصلہ کرے اسے ظاہر فرما دے جو ہوتا ہے وہ ہوسکتا ہے کہ اس کا یہ مفہوم کی تحقیق بھی پچھلی آیت کی تفسیر میں عرض کی گئی

خلاصہ تفسیر: حوالہ دے رہا تھا کہ تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے تین تحریکات ظاہر فرمائیں جس سے غاریوں کی ہی ہمت قدامت ہوئی ایک یہ کہ جنگ سے پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے رات میں کھڑے ہو کر بہت قوی تعدد میں ایٹھا۔ حضور انور سے یہ خوب غاریوں سے بیاں فرمائی۔ مسلمانوں کو جو بولے کہ ان کی طاقت کا جواب دہی لگی ہوتا ہے وہ بہت تھوڑے ہی ہیں۔ اس سے غاریوں کی ہمت خوب بڑھ گئی۔ دوسرے یہ کہ جنگ کا وقت آیا اور وہ طرز میں بہت سے مسلمانوں کو بھی ظاہر بہت ہی محسوس ہوئے حتیٰ کہ سیدنا عبداللہ بن مسعود سے حوالہ کیا کہ وہ قتل سے بھی بچ گئے۔ بہت سے اللہ اور گویا کہ یہ سچ ہیں۔ حوالہ دے رہا تھا کہ غاریوں کو کہہ دیا کہ یہ وہ مسلمان ہیں جو اب ان کے ہاتھوں سے ہونے والے جو معاملے وہ مند ہوئے۔ تیسرے یہ کہ اس وقت کھڑے بھی مسلمانوں کی تعداد بہت کم نہیں ہوئی تھی۔ یہ کہ مسلمانوں کی ہمت بھر اٹھنے لگتا تھا۔ سے تو یوں ہی دسیوں سے ہاتھ رکھ لے چلو۔ اس پر کھار جنگ کی ہمت سے مقابلہ میں آئے۔ جب جنگ چھڑ گئی تو یہ مسلمانوں کو بہت زیادہ نظر آنے لگے۔ جس سے ان کی ہمت ٹوٹ گئی کراہ گیا ہوتا ہے۔ جنگ چھڑ چکی تھی۔ اس بہت سے دیر میں اس وقت کا یہاں اگر یہ پتا نہ چلا ہوتا ہے کہ یہ کون ہے یہ واقعہ بھی پتا نہ چلا ہوتا تھا۔ دوسروں کو یہاں دیکھ کر ان کے ہاتھ سے پستلے کہ تعالیٰ سے آپ ﷺ کا جواب میں غاریوں کی تعداد بہت صاف صاف تھا۔ آپ ﷺ سے غاریوں سے یہ جواب بیاں لی تو ان کی میں ماند ہو گئیں۔ اس سے آپ ﷺ کے درمیان کی شامت مایوس و حاکم۔ ایسے تو غاریوں کے ہاتھ سے ہوتا ہے اور یہ کہ ان میں اتنا کہ نہ دیکھتے۔ حوالہ دے رہا تھا کہ یہاں ان کا اس وقت وقت میں یہ اتفاق ہوا کہ ہونا ان کا حال حالت میں کہ ہے اپنے دشمن کی جواب سے دیر سے فرار میں ہوا۔ چاہا کہ ان سے غاریاں مدد فرما دیں۔ یہاں پر مسلمانوں میں جنگ کی صمیمیت وقت میں سے تو یہ غاریوں کی تعداد ان کی دشمنی تاکہ غم لیر ہو جاوے۔ اہم کھار ہتھیاری تعداد ان کی دشمنی تاکہ وہ ان سے بھاگے۔ حاکم میں تمہارا میں میں ہوا۔ اور کار ایضاً شدہ کام ظاہر ہو رہا ہے۔ بیاں دھواؤں کی دھواؤں سے بلکہ ان کی پیروں کا ہونا سے ان کی طرف سے ہوا میں سے۔

نہاں سے

ہی نہ غار بہت تھے موصو اور لوگ دھائے گئے

جواب : اس سے وہ جواب بھی قہر میں گذر گئے کہ جواب شریف بالکل صحیح تھی۔ اس کی تفسیر بالکل درست تھی تعداد ہی مراد تھی اس کی مدت و جرات کی کمی یعنی کیفیت کی عقہہ کی شکل میں ملاحظہ فرمایا کہ اس کی بہت سے باتوں کی وجہ سے یہ جواب حقیقت پر مبنی تھی کہ اس ایک ہزار میں کفر پر مبنی والے بہت تھوڑے ہیں اس میں سے بہت گونا گونا گوں ہیں۔

دوسرا اعتراض : اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ بزدل تھے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے چلتے تھے، بعد ازاں منسلک و متعارف یہ انہوں چیزیں میں ہیں۔ (شیعو)

جواب : بہت اہل دونوں چیزوں کی سکالہ سے نفی کر رہی ہیں۔ یہ نیک و مثبت شرط و براہ دونوں کی ہے مطلب یہ ہے کہ ان شرف میں غار دیا و دھائے جاتے تو تم لوگ کم بہت ہو جاتے اور چلتے لیکن اس میں سے سن بھی نہیں ہوا جب سے حضرت صحابہ کی بہادری پر وہ لوگ اعتراض کرتے ہیں جو یا ہم میں سب سے زیادہ اہل ہیں فیہ الاعتراض : دوسری آیت سے معلوم ہوا کہ حضرت صحابہ سے چلتے ہوئے بہت کاموں میں ہوا۔ بعد ازاں منسلک و متعارف یہ انہوں چیزیں میں ہیں۔ (شیعو)

جواب : یہ علم رہی حضرت صحابہ کو بعض کفار نظر آئے آج بھی قہر میں سب سے نفی کر رہی ہیں۔ یہ نیک و مثبت شرط و براہ دونوں کی ہے مطلب یہ ہے کہ ان شرف میں غار دیا و دھائے جاتے تو تم لوگ کم بہت ہو جاتے اور چلتے لیکن اس میں سے سن بھی نہیں ہوا جب سے حضرت صحابہ کی بہادری پر وہ لوگ اعتراض کرتے ہیں جو یا ہم میں سب سے زیادہ اہل ہیں فیہ الاعتراض : دوسری آیت سے معلوم ہوا کہ حضرت صحابہ سے چلتے ہوئے بہت کاموں میں ہوا۔ بعد ازاں منسلک و متعارف یہ انہوں چیزیں میں ہیں۔ (شیعو)

جواب : صحابہ کی ہر ایک جگہ سونوں کی لہا ہے اگر اس زبیر سے اس کی بہت سے باتیں اور انہیں اس سے اللہ کی باتیں ہیں اور دھوکہ بھی ہو تو بھی حلق میں احمک جا رہا ہے حدیث شریف میں ہے کہ یہ حدیث صحیحہ ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

پانچواں اعتراض : یہ کفار بد کوٹھیاں پہنے تھوڑے بعد میں زیادہ سے زیادہ نکلتے آئے۔

جواب : اس لئے کہ انہوں نے اس وقت میں احمک جا رہی تھیں جو واقعی اس کی تہائی سے بھی مہر تھے چوتھے میں بھی

نہ لہاں کی لہاں سے آئے اس میں تعداد پانچ ہزار تھی۔

پہنچا اعتراض : دشت غوری حلق میں برکات کا نظر ہے گئے ہماری آنکھیں نہیں دیکھ سکتیں۔

جواب : یہ وہ اپنی اصلی شکل میں ہوں تو واقعی نظر نہیں آتے مگر جب وہ شکل انسانی میں ہوتے تو کوئی غرض ہوتی ہے کہ

الضَّيِّقِينَ

۱. تحقیق اندر ساحت مذکور

میشب الذکر سے دوسرے مہینے سے

تعلق ان بات / یہ کا پھیل آیت سے چند طرح تعلق ہے

پس، مطلق تجویز آیات میں اس بھی اہل ادوس کا ذکر ہوا جو خاص طور پر بد میں جاریوں پر تارس ہو میں اب میں وہ مصلوں کا ذکر ہے اگر جاری وہ رلیا میں تو ان پر بھی اہل ادوس ہوا ہے۔ حد میں صارت قدی اور حد کا بہت سے گویا حد میں حد سے بعد عمومی حد کا اقی اہل ادوس حد دنگی حد کا ذکر ہے۔

۱۰۔ تعلق: چھٹی آیت میں عارین مدر سے فرمایا گیا تھا کہ کفار اس وقت بہت تھے مگر تمہیں قہور کے نظارے اس بار دیکھ لیں۔ یہاں ہودی کے نئے پاس ذرا ہلکا کا ہتھکڑیا، نہ تھا جس نے اسیں قلمت دلت اور شکست ہوئی۔ اسے مسلما اتم، نہ سے قائل نہ ہنا کہ تم قہور کے ہور بھی بہت ہو

تیرے تعلق سے کچھ باتیں ہیں۔ یہ باتیں سن کر ہو گا کہ ان باتوں کی خواب کی دنیا۔ اوتنی تو تم آجیں میں
 صفا پڑے اب اٹھاؤ جو ہے کہ خدا یہ خواب نہ ہو گی مگر تم بہت حقیقت لکھا کہ یوں تو کبھی مگر حساسیت سے خدا کے
 میں خدا کا نہ کرنا اللہ رسول کی طاعت کرنا شہداء اللہ فتح و نصرت تمہارے قدم پر ہے کی

تعبیر یہ ایسا الہی اصول ہے جو ان مافیٰ جاں سے جس میں مسلسل و جمادی تکمیل اللہ سے چار کتاب صحابہ و ثلاث قدسی، و کہ اللہ اللہ کے رسول فی الحقیقت و الحقائق، اتحاد چنگ جہاد، جہاد صبر نفس پرست و ثواب حق اس کے ان معصوم و جاری خدا سے شروع فرمایا گیا تاکہ اس خطاب کی لذت سے جہاد آسان ہو جو ہے یہ ایمان کا، نہ فرما کہ یہ کتاب کہ یہاں

اُفتار سے جہاد مراد ہے کہ جس میں لڑائی ہزارائی کیونکہ مومن کی شان یہ ہے کہ چہ بھالی تسلیم کرے۔ لڑے بھڑے نہ کرے۔ "نی" یہ لفظ ہے جو یہ مرتدیں سے یا خوارق و باغیوں سے ان لوگوں کے حلقہء راشدہ میں نہیں ہوتا۔ اس دھرت پر ہر صدیق و سید و شیخ کا یہ مرتد میں نہ ہو مگر حضرت عمر و عثمان و سیدہ رضی اللہ عنہم انہیں سب کا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ جبریل علیہ السلام سے فرمایا کہ اس میں کتاب پر سناؤ۔

الہامی احمد۔ معنی ہیں جماعت بعض معصیوں کے اور یا کہ اس کے مراد، علامہ یا سلطان اسلام سے چمک جائے۔ ان صاحب
نور یہ کہہ جاتا ہے یہ بتائے گا کہ اس سے معنی غلط ہے کہ جاتا ہے ان ہی بدعت۔ عام سے کہ جائے والی شیطان۔
ماضیہ اور جہاد کا سد باب سے یہ بتائے گا کہ اس سے معنی غلط ہے کہ جاتا ہے ان ہی بدعت۔ عام سے کہ جائے والی شیطان۔

天、地、人、物、事、理、無一不備。

[illegible]

عزت و شہرت کا یہ عالم ہے کہ وہ جس شخص کو چاہے اس کو ہر شے سے محروم کر دے۔ لیکن وہ جس شخص کو چاہے اس کو ہر شے سے مالا مال کر دے۔ لیکن وہ جس شخص کو چاہے اس کو ہر شے سے محروم کر دے۔ لیکن وہ جس شخص کو چاہے اس کو ہر شے سے مالا مال کر دے۔

اذا هب رياحك فاعتمدا
لسان لكل حاليه مكن

ولا يعمل عن الاحمار فيها فما بدرى السكون متى يكون

قائد اور اس دیکھتے ہیں کہ اس سے مراد فتح و نصرت کی باتیں ہیں جو اللہ تعالیٰ مجاہدین پر فرماتا ہے۔ جتنا کہ اس سے مراد فتح و نصرت ہے یا مراد نصرت و جرات یعنی تمہارے آئیں گے۔ مگر یہ دوسرا تفسیر یہ ہوگا کہ تمہارا یہ اللہ تعالیٰ کی۔ کفار۔ دلوں میں تمہاری جو احسان بخشی ہو وہ عاقبت رنج و افسوس و یہ یاد چاہا ہے۔ یہ وقت ہی ضروری ہے مگر جہاد میں تو بہت ضروری ضروری ہے مگر اس کا پھل بہت میٹھا۔ میرے معالیٰ اس سے اقسام و حکام دوسرے پر۔ ان تمہیں میں عرض ہو چکے ہیں۔ ان اللہ مع الصبرین یہ صبر۔ ظہر و کامان سے لے کر اللہ تعالیٰ کی رحمت اس کا فیض صبر والوں کے ساتھ ہے۔ ساتھ ہونے سے معنی اور ہر ایسی باتیں اللہ تعالیٰ کی رحمت کی یا صورت ہے۔ ہم یہ سب باتیں یاد رکھیں۔ یہ آیت ان اللہ مع الصبرین عرض کر چکے ہیں۔

[illegible]

پانچواں فائدہ: کسی دشمن کو نصرت نہ جانے۔ اس سے مقابلہ کی تیاری پوری پوری کرے اور تو قہم کرے۔ یہ فائدہ اشارہ فائز ہے۔ حاصل ہوا رہتا ہے دعا اعلیٰ اللہ ما استطعتم من ہرۃ و من دعاط العجل۔

پہنچا فائدہ: اللہ کا رہنمائی عبادت ہے۔ یوں تو ہمیشہ ہی اس سے کمر خاص حالات خصوصاً آفات و ملیات میں رہا رہا ہے۔ یہ فائدہ اشارہ اللہ سے حاصل ہوا ہے۔ یہ وہ روحانی نصرت ہے جو لفظ کے پاس نہیں۔ نصرت عہدہ اللہ میں حاصل ہوتی ہے۔ اس میں بھی اپنے دس و دہان کو اللہ کے لئے سے جانی نہ رکھے، اگر کوئی شخص مشرق سے مغرب تک مال کی صفات لے کر جاوے۔ دوسرا سفر سے مشرق تک جہاد کرنا چاہے۔ اس دونوں سے اللہ کا کراہی ہے (تفسیر پر)۔

ساتواں فائدہ: جہاد اللہ رسول کی خوشنودی کے لئے ہے اس میں نام نمود یا دنیوی الحج کو باطل و غل ہے۔ یہ فائدہ اطمینان اللہ و وصولہ سے حاصل ہوا۔ آج کل مجاہدین کی خوش طبعی کے لئے گانے ناچ اور دوسرے میل تماشے کئے جاتے ہیں۔ خود بخاری صاحب اس زمانہ میں نماز کی پروا نہیں کرتے۔ یہ بات غلطی ہے۔ اس موقع پر نمازوں اور اللہ کی نیت سے چاہئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جہنم کی حالت میں نماز کی جماعت بھی نہ چھوڑی۔ مار خوب پر بھی مس کا روقہ آں مجید میں ہے شعر

آ گیا میں لڑائی میں اگر وقت نماز
قد رو بہ سے کھڑی ہو گئی سب تو میں
یہ ہی صف میں کھڑے ہو گئے نمود و نیاز
کوئی بدو رہا ہر۔ ہونی بدو ہر۔
بدو صاحب و محتاج و فنی ایک ہو
تیرے دربار میں پہنچے تو بھی ایک ہو
مہ خالی سنا پر رام گئی مار ان صیبا جہا نصیب کرے۔

آٹھواں فائدہ: اللہ رسول کی اطاعت سے قوم میں اتحاد و اتفاق پیدا ہوتا ہے۔ ان کی تاریکی قوی ناصافی کا ہے۔ یہ فائدہ اس سے حاصل ہوا کہ اطاعت کے علم کے بعد لاسرار عوارث اشارہ ملنے سے آج تک یہ اتحاد کا فائدہ درپیش ہے۔ لے قوم ہو چکا مسلمان عالم کی کوشش کریں پھر اتحاد کا قیام دیکھیں

نواں فائدہ: ناصافی سے قوم کا رعب جاتا رہتا ہے اتفاق سے قوم کی ثروت و عظمت دشمنوں سے انہوں میں ریت پیدا ہوتی ہے۔ یہ فائدہ حضور اربعہ حکم کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا ہے کہ ریت جیسی ہوا سے ہوا و ثروت و ثروت ہو
اسواں فائدہ: اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو فتح کے لئے رحمت میں ہوا بھیجتا ہے جو فتح و نصرت کی بات ہے۔ اتنی سے فائدہ اربعہ حکم کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا ہے اس سے مراد ہوا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات میں لے کر مجھے پروا ہوا ہے۔ فتح و نی گئی اور قوم جہاد چھوڑا دیا ہے۔ اس سے مراد وہ مذاق و مذاق اشارہ ہے۔ اس بات سے ہماری میں مقرب ہوتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اول دن میں جہاد کرتے تھے۔ اگر یہ شخص نہ ہوتا تو سن و طے سے بعد ہوا کرتے۔ اس ہوا میں پختہ رحمت از قی (ہودادہ) سولانا فرماتے ہیں

جملہ اہل زمین و آسمان
حسبہ حق مدکار امتحان

باد ، دیدی کہ با عاہیں چہ گرا
اے از دیدی کہ با طوفان چہ گرد
رمیں و آہں کا ہر پرورد رب تعالیٰ کا لکھ ہے۔ سلطان لشکر سلطان کے دوستوں کا استقبال کرتا ہے اور دشمنوں کا استقبال
(دہادی اور محو قوم ماسو سے قوم نوح پالی سے ہلاک کی گئی۔

گیارہواں فائدہ صبرِ حیا میں چاہئے۔ اس کے ۲۰ حصے ہیں (مجموعہ پارہ ۱۰۰)۔

پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ بحالت جہاد غازی کو اٹ جانا چاہئے۔ کسی صورت میں بنایا جا سکے نہ
چاہئے۔ مگر دوسری آیت میں ہے ومن بولہم یومئذ سورہ الامتحر ما جس سے معلوم ہوا کہ میں جنگ میں دو صورتوں
میں مقابلہ سے بھاگ جانا بالکل جائز ہے۔ جنگی تدبیر کے لئے پیچھے ہٹنا یا پھڑے ہوئے غازی کا اسلامی لشکر سے مل جانا
لئے۔ یہ آیت اس آیت کے خلاف ہے۔

جواب اس کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہوا کہ عادت قدم بننے کی تین صورتیں ہیں۔ ایک وہاں سے نہ ہٹنا دوسرے
بجلی پال۔ تیسرے غیر محفوظ مقام سے ہٹ کر محفوظ جگہ پہنچ جانا وہاں سے جنگ کرنا تیسرے یہ کہ غازی کسی موقع پر اکیلا رہ
جائے اپنی فوج سے کٹ جائے اپنی فوج سے ملنے کے لئے وہاں سے ہٹ جائے۔ یہ آری دو صورتیں تہا دی پیش کردہ
آیت میں مراد ہیں اور پہلی صورت اس آیت میں مذکور ہے لہذا آیت میں تعارض نہیں پہلی صورت میں پھر تفصیل ہے
ایک حالت میں ہذا حرام ہے۔ دوسری صورت میں ہذا حلال ہے۔ نہ ہٹنا اور وہاں ہی قتل ہونا بہتر (مجموعہ تفسیر)

دوسرا اعتراض تم نے ذکر اللہ کی تفسیر میں نعرہ بھیج بھی داخل دنا کہ بوقت جہاد نعرہ بھی لگایا جائے مگر حدیث شریف میں
ہے کہ عراہ میر کے موقع پر صحابہ نے نعرہ بھیج لگایا تو حضور اور ﷺ نے اسی وقت حتی سے ساتھ مع فرمایا۔ تمہاری یہ تفسیر اس
حدیث سے خلاف ہے

جواب وہاں حضرات صحابہ نے جہاد میں جاتے وقت راستہ میں نعرہ مارنا تھا اور حضور ﷺ کا یہ ارادہ تھا کہ دشمن کو ہارے
آنے کی خبر نہ ہو اور اچانک اس پر جا پڑیں۔ انہیں سمجھنے کا موقع نہ دیں۔ بغیر خون خراب کے خیر فتح ہو جائے۔ اس وقت نعرہ
مارنا مصلحت کے خلاف تھا اس لئے منع فرمایا۔ خلاصہ یہ ہے کہ اگر نعرہ مارنا مصلحت کے خلاف ہو تو بغیر لڑ کر کریں اور معیہ ہو
تو نعرہ لگائیں بھی نعرہ سے دشمن سے پاؤں اٹھ جاتے ہیں دل دل جاتے ہیں فہم ادا کر، اللہ کا اطلاق بالکل درست ہے۔
تیسرا اعتراض تم نے تفسیر میں کہا کہ یہ آیت تاقیامت مسلمانوں کے لئے ہے مگر اطمینان اللہ اور سور سے معلوم ہوتا ہے
و صرف صحابہ کرام کے لئے ہے کیونکہ انہیں میں حضور اور ﷺ ہوتے تھے۔ انہیں کو جہاد کے احکام دیتے تھے وہی ان
احکام کی اطاعت کرتے تھے۔

جواب اللہ رس کی پروردست اطاعت واقعی ان حضرات ہی کو میر تھی۔ اگر بالواطاعت تاقیامت مسلمانوں کو میر
ہے۔ عالم شہن امیر کی اطاعت حضور ﷺ کی اطاعت ہے فرماتے ہیں من یطع الامیر فقد اطاعنی میں نے اپنے
عام سوکن کی اطاعت کی اس سے میر کی اطاعت کی۔ اب غزوہ میں سے اپنے پرہ سالار امیر پیش کی اطاعت کر لی چاہئے اس

میں فوت و علم ماننا بہر حال ضروری ہوتا ہے ورنہ اعظام نہیں رہ سکتا

تفسیر صوفیانیہ: مومن کا جہاد فتنہ کافرہ یا فتنہ باغیہ پر ہوتا ہے۔ فتنہ کافرہ باغیہ دو طرح کی ہے۔ ظاہری اور باطنی۔ ظاہری پر ظاہری جہاد کو ارادہ الا سوتا ہے مگر پہلے بہرہ نفس امارہ۔ اس کے مددگار ہیں اس آیت کریمہ میں اشارہ ہے کافرہ باطنیہ یعنی نفس امارہ پر جہاد کا طریقہ بتایا جا رہا ہے کہ اس جہاد کرنے کے لئے تم چار ہتھیار استعمال کرو۔ پہلا ہتھیار وہی پرستش و رعونت پر ثابت قدمی کہ مرنے والے وقت تک سنت رسول کو مضبوطی سے تھامے رہو۔ نفس امارہ اس ہتھیار سے ریز ہوتا ہے۔ دوسرا ہتھیار ہے اللہ کا ذکر کثرت سے کرنا خواہ زبانی ذکر ہو یا جہالتی یعنی پاس انگاس یا روحانی یعنی سلطان الادکار کہ ہر دو کا اللہ قادر ہو۔ لیکن ربانی ذکر حضور ﷺ کے ساتھ چاہئے۔ خصوصاً سترک راتوں سترک دن اور سترک مانتوں میں فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فجر کی نماز مسجد میں باجماعت ادا کرے پھر اس جگہ کہ اللہ میں مشغول رہے۔ اشراق کے نفل پڑھ کر وہاں سے نکلے تو اسے حج و عمرہ کا ثواب ملتا ہے فرمایا تات تات تات پورے کا پورے کا پورے کا بعض صوفیاء کے نزدیک ذکر خنی سے ذکر علی یعنی ربانی ذکر افضل ہے کہ اس کی تحریر کا تین احوال فرشتے کرتے ہیں اس میں عمل زیادہ ہے اس سے دوسروں کو۔ لڑکی رخصت عید ادا ہوتی ہے صوفیہ فرماتے ہیں کہ جہاد افضل چیز ہے۔ اس لئے جہاد کا عہد ہمارا وزخ کا دھواں ایک سم پر پڑتا ہے ہو گا مگر جہاد فکار جہاد اصغر ہے اور جہاد نفس یا نثار جہاد اکبر۔ اس لئے اس جہاد کا مقول شہید ہوتا ہے اور جہاد نفس کا مقول صدیقی۔ ظاہر ہے کہ صدیقی شہید سے بہتر ہے جہاد کی کامیابی تین چیزوں پر مشروط ہے۔ ثابت قدمی۔ رب تعالیٰ کی بہت یاد۔ دوس کا اخلاص ہے کہ اس میں ملک گیری کی نیت نہ ہونا قیمت حاصل کرنے کی رب تعالیٰ نصیب

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ

اور نہ ہو تم مثل ان لوگوں کے جو نکلے گھروں سے اکرے ہوئے اور دکھلاوے

اور ان جیسے نہ ہوتا جو اپنے گھر سے نکلے دڑتے اور لوگوں کے دکھانے کو

النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ

کیسے لوگوں کو روکتے ہوئے راستے سے اللہ کے اور اللہ اسکو جو وہ عمل

اور اللہ کی راہ سے روکتے۔ اور ان سب کے کام اللہ کے

مُحِيطٌ ﴿۷۶﴾

گہرے میں گہرے ہے

قابو میں ہیں

معلق: اس آیت کا پہلی آیت سے پندرہ طرح تعلق ہے۔

پہلا حلقہ: پہلی آیت کریمہ میں ان ہمسائی عیوب کا تعارض سے غازیوں کو بچانا چاہیے اب جنابی روحانی عیوب کا ذکر ہے کہ وہ اللہ رسول کی اطاعت کے لئے جہاد کرتا ہے لہذا وہ غازی۔ اب کفار کے مقصد کا ذکر ہے کہ وہ جو عیوب ہمسائی غازی کے لئے ہر کامل ہیں عیوب غریب و پناہ کاری۔

دوسرا تعلق: پہلی آیات میں سوگن کے جہاد کا ذکر ہے کہ وہ مڑتا ہے حرر یا کاری اللہ نے اس سے روئے کے لئے تہیہ کیا ہے، خدا کا ہے تاکہ سوگن اس کی نیت سے نہیں۔

فساد بکڑ رہا ہے تاکہ ممکن اس کی بہت سے باتیں۔

[illegible]

تفسیر والا کہو سوا قوی یہ ہے کہ یہ جملہ نیا ہے جس میں اذا ابتدایہ ہے اور ہو سکتا ہے یہ مرابن حالی معطوف ہے
ولانکار عو (الخ) پھر اور وہ ماطہ اس میں خطاب بقیامت جاری ہو سکتا ہے ہے اور ولانکار کو موالی مرافقت والی ہے
یعنی جاری سلماہ اجبا میں۔ تو آپس میں لاؤ ٹکڑا اور۔ ان منکبرین کی طرح ہو کہ اگر اس کا ردول حاصل ہو تو یہ ہو انحر
الفاظ عام ہیں۔ کالدین حرجو اس دیار ہم اگر لاکھ کو اتار ہے تو یہ عبارت اس کے متعلق ہے اور اگر ناقص ہے تو یہ

عبارت اس کی ذرا۔ اللہ بن سے مدد کفار مکہ میں جو مسلمانوں کے مقابلے کے لئے بدر روانہ ہوئے۔ عسروا ہمارا یہ بتاؤ کہ یہ لوگ کھڑے تھے یا کھڑے وقت ہی نکلیں تھے۔ دیا، جمع وار ہے وار کے معنی کھر۔ دیا، کھی کھڑے عرب میں دیا، معنی شہر ملک ملک وطن بھی آتا ہے یہاں لغوی معنی میں ہے۔ بطور اور ثناء الناس یہ دونوں یا خبر جو اکا مضول ہیں تب تو آپے معنی میں ہیں یا حو حوالے فاعل سے حال تو یہ دونوں اسم فاعل کے معنی میں ہیں یعنی وہ نکلے اترتے اور دکھلا دے لے لئے یا اترتے اور دکھلا دے کرتے ہوئے۔ بطور کے معنی ہیں طبعاً فی العیۃ یعنی اللہ کی نعمتیں پا کر سرکش ہونا۔ نعمتوں کو رب کی مخالفت میں ترویج کرنا یعنی خبر سے اترنا اور خبر کرنا۔ دیا، الناس میں اشارہ ہو چل کے اس قول کی طرف ہے جو اس نے کہا تھا کہ آج کل ہر میں سالانہ میلہ لگا ہے ہماری بہادری سارے عرب والے دیکھیں گے ہر بہادری و حاک سارے عرب لے دوں پوینہ جاوے گی۔ ہر میں سالانہ میلہ لگا کرتا تھا۔ ہماری مصافحہ وہاں میلہ لگا ہوا تھا (کیرد فیرہ کو بصلوں عن صیل اللہ یہ عبارت معطوف ہے بطور اور یا تیرہ مفہوم ہے۔ عسروا کاتب معنی اسم فاعل ہے یعنی صادقین یا تیرہ احوال ہے کہ بطور اور دیا دونوں اسم مضارع کے معنی میں ہو کر حال تھے چونکہ پہلے ان میں دو عیب اترنا اور دیا کاری دانی تھے اس لئے انہیں مضارع کے صیغہ سے استعمال نہیں کیا اور اللہ کی راہ سے روکنا ہمیشہ صادر نہیں ہوتا تھا بلکہ جب سے حضور ﷺ نے ظاہر نبوت لیا تب سے وہ یہ جرم کرنے لگے اس لئے اسے مضارع اتراری سے بیان یا جیسے کلیہ اسما صلیطہ دو احوال سالو صید میں لے لی، ایسی حالت بیان کر مانی گئی ہو چل میں ہو و فکم میں رب تعالیٰ کا ان کو رزق دینا رہتا بیان ہوا تھا مضارع ارشاد ہوا (بیر) ایسی صورت میں مضارع معطوف ہو سکتا ہے اسم پر چونکہ کفار کے مثلاً اس جنگ سے دو تھے ایک تو مدینہ منورہ سے مسلمانوں کو اسلام سے پھیرنا دوسرے بغیر عرب کو اسلام سے روکنا کہ ہماری شکست مسلمانوں کی ہے یہی دیکھ کر لوگ مسلمان رہنے سے گھبرا جائیں اس لئے بصلوں عن صیل اللہ ارشاد ہوا کہ واللہ بصلوں معطوف یہ یا تیرہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ اس کے سارے دلی بدنی کلمے چھپے ارادے اور مقصدیں گھیرے میں لئے ہوئے ہے کہ اس کا علم اور قدرت احوال و مامین اللہ کے علم و قدرت کے گھیرے میں ہیں۔

خلاصہ تفسیر۔ اسے عازی مسلمانوں اتم جہاد میں نہ تو آپس میں لڑنا چھوڑنا اور نہ ان کفار مکہ اور جہل وغیرہ کی طرح ہونا جو ہر کی طرف اپنے گھروں سے اترتے اکثر تھے فخر تکبر کرتے مسلمانوں کو اسلام سے پھیرنے لوگوں کو اسلام سے روکتے ہوئے روانہ ہوئے۔ تم نے ان کا انجام دیکھ لیا کہ ان کی پہلی لے ستر سردار مارے گئے اور ستر سردار قید ہوئے انہوں نے ہر میں شرمیں۔ جس ملک اپنے خون کے پیالے پئے ان کے مانتے دشمنوں نے کیا شہر چھایا نہیں بلکہ ان کی نعشوں پر ان کی جھوٹوں سے روایا۔ ان نعشیں خاک و حوں میں لوٹیں اس واقعہ سے عبرت لے کر اتم جہاد میں بھر واکھار اللہ کا۔ ان نعشوں میں انمول میں شمع و شمع لے کر حاضر ہوا کرو۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: مومن خصوصاً عاری کو چاہئے کہ کفار کے طریقے سے بھی دور بھاگے۔ یہ فائدہ و لاسکو موالدہیں فرمانے

ساتواں فائدہ بدنامی اور اس کا سراپھارا کام اللہ تعالیٰ نے علم قدرت کے کچھ سے میں ہے وہ میرے پاس ہے۔
 دوسرا کہ یہ کہ اس سے کوئی سی طرف سے نہیں دیکھتے اس کے حسب سے بچے کے لئے صرف ایک صورت ہے۔ تو یہ اور
 بعد میں اس کی اطلاع۔

پہلا اعتراض یہاں تھی اور عداوت کیوں رہا ہو لی لاسکو موکا لہین (الح) صرف یہی ہوا یا حاکم اور یہ
 نہ ہو۔

جواب اس طرح ارشاد ماننے میں محنت کا خوب مبالغہ ہو گا یہی ضرور دیا کرنا تو کیا معنی تم تکبر میں اور یہ کاروں کی
 طرح بھی نہ ہو جیسے ارشاد باری ہے لا یفسدوا الصالحین زنا۔ قریب کی نہ جاؤ یا تمہیں الٹی ولا یفسدوا من عندہ
 النحوة۔ اس میں اشارہ تلا یا کیا ہے کہ تم نے صبح قطع حوالہ اعمال شکر میں نے اختیار نہ۔

دوسرا اعتراض یہاں بطور ارشاد ہو انگریزوں نے فرمایا بطور حاکم میں یہ فرق ہے۔

جواب بطور میں مستوں کا انکار توں یا ملکی اور عتوں کا بری جگہ، تاثر ہے۔ آخر میں یہ بات نہیں ہے بطور میں مل فاعاد
 نے اور حاکم میں عقیدے کا فاعاد یعنی، کام پہنچا اور اچھے کام ظاہر بنا بطور ہے۔ یہ ہے عقیدے پہنچا اور اچھے عقیدے ظاہر
 بنا حاکم ہے۔ بطور نے تحقیق اچھی تفسیر میں عرض کیا گیا۔

تیسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ رہا، یعنی لوگوں کو دھماکا ہے مگر اسلام میں بہت نیکیوں کا احسان ضروری
 ہے۔ دیکھنا نہ ہو، محمد صمدیں، اعلیٰ جماعت سے پڑھو۔ حج کو اعلیٰ جاؤ بیک بیک کا شور کرتے۔ یہ اعلان ہے کہ اس نے
 ہوا۔

جواب جان لوریا، میں فرق ہے۔ زیادہ یہ ہے کہ سنی کی جائے لوگوں کو خوش رہے اور ان میں اپنی ناموری حاصل
 کرنے سے لے کر ہے عبادت کا ملاں بھی تخلیق کے لئے بھی ہوتا ہے اور کہ لوگوں کو اس کام پر رغبت ہو۔

چوتھا اعتراض حوی فائدہ سے بعد وہاں معلوم ہیں ہوا مل بطور، تاثر بعد وہاں عمل اعلیٰ ہے اور بطور مصدر فعل کا
 مطلب فعل پر ہوتا ہے۔ یہ مفرا ہے۔

جواب قرآن مجید قانوں کوئی کا پابند نہیں بعد قانیں قرآن نے پابند ہیں اور وہاں قانوں تک بند جب اس میں
 وہی فائدہ ہو۔ یہاں اس فرق میں فائدہ تکمیل ہے۔ بطور اور مصدر ہوتے اور بعد وہاں فاعل مصدر ہوتے ہیں وہ
 جو حد میں ہو۔ اچھی تفسیر میں عرض کے

تفسیر صوفیانہ نفس نے محبت الہی میں اس میں تبدیلی آتی ہیں۔ اگر تا رہا تہ نام و سوا کی نیت
 سے لوگوں کو خدا سے روئے دار وہ یہ وہ صفا پر یاں ہیں جس سے مرئی حد میں حالی ہے طلاس وہ صفا صفت
 سے جس سے تہاہ ملتی ہیں جاتی ہے۔ افسر نے فائدہ اعلیٰ سے قریب سے لڑا و تہر والا ملتی طلاس سے اور ہے۔
 (تفسیر امیر) اور اجسری سے زیادہ فی عمل اور زیادہ فی قسین اصل۔ زیادہ فی عمل یہ ہے کہ اسان نفس شامل زیادہ سے

کرے کہ اگر کوئی دیکھے تو غصے کرے اور نہ کرے۔ ریاضی قسین ملے یہ ہے کہ ایکے میں معمولی سا کرے لوگوں نے مات
خوب اچھی طرح کر دے پہلی صورت میں خود مل کا ثواب۔ لے گا دوسری صورت میں اصل مل کا ثواب۔ لے گا اس حوالہ
نہ لے گا جو ریاضی کے لئے۔ ریاضی کا مل ایسا ہے جسے قسم موتا ہو مثل و ہوش ہا اکل۔ ہا حضرت صباں امانت میں۔ شمر

لاساس بالعم من طول و من عظیم جسم الفصال و احکام العکابر

دکایت ایک، رگ۔ اپنی ہڈی میں بیٹھے ہوئے۔ درہ طریف کی طاقت کی رات و رات میں، جہاں کہ ایک
بر رگ ایک نورانی لہجہ کا کھائے جس میں اس کی سورہ طہ لکھی ہے اس کے ہر لفظ پر دس بیسیں لکھی ہیں مگر ایک لفظ ہے
پچھوئی غلی سیں لکھی ہے یہاں نے اس قصہ۔ اس کی ہر پونجی وہ ہوا کہ اس وقت ہڈی نے بیچے۔ ایک آدمی کہ راقہ
تو اس سے خوش کرے۔ لے لے یہ قصہ خوش دانی سے ادا یا یہ پانچویں اس نے اس کا ثواب مائل سیں لکھا کیا (روان
بھیوں) شیخ سعدی لکھتے ہیں شمر۔

در حکم اعداء ہاشم جس توں ہمت و دل و نشان

منہ آپ و جاں من ہاشم کہ صراف وادہ گہرا۔ جی

یعنی تائب پر سونے کا طمع کرو تو اب اس سے دھوکا کھا جاوے گا کہ وہ انا سے پیچک دے گا بلکہ تجھے مجرم قرار دے گا۔ پھر
سونے کا طمع کر دینے سے شرفی نہیں بن جاتا۔ اسے صراف قبول نہیں کرتا۔ رب تعالیٰ کے ہاں تو بڑی چھان بین ہے
اخلاص اختیار کرو۔

وَأَذْرَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَايِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ

اور جب کہ ان کے لیے شیطان نے کام کیا ہے اور ان کے لیے غائب نہیں ہے

اور ان کے لیے شیطان نے کام کیا ہے اور ان کے لیے غائب نہیں ہے

مِنَ الثَّانِي وَآتِي جَارُكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتْ الْفِتْنَةَ نَكَصَ

میں سے دوسرا آیا اور تم نے اسے دیکھا تو تم نے ہٹ کر دیا

میں سے دوسرا آیا اور تم نے اسے دیکھا تو تم نے ہٹ کر دیا

عَلَى عَقْبِيهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي

پہلے سے آپ کے پیچھے ہٹ گیا اور میں نے آپ کو دیکھا تو میں نے آپ کو دیکھا

جہاں کہ وہ ہٹ گیا اور میں نے آپ کو دیکھا تو میں نے آپ کو دیکھا

اَخَافُ اللّٰهَ وَاللّٰهُ شَدِيْدُ الْعِقَابِ

بج

میں اچھڑا ہوں وہ نہیں دیکھتے تم جنگ میں جواب دہ ہو اللہ سے اور اللہ سخت عذاب دے
اور اللہ کا عذاب سخت ہے

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے

پہلا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں کفار کا ایک جیس بیان ہوا یعنی جنگ سے لے کر اترتے اترتے ہوئے گھر وں سے نکلنا بیان ہے دوسرے میں کفار کے معنی شیطان کی حمایت اس کی حفاظت میں جنگ سے میدان میں پہنچنا کہ اللہ کی حفاظت ان میں تاکہ مسلمان اس میں سے بھی نہیں۔

دوسرا تعلق گذشتہ پچھلی آیت میں غازیوں مومنوں کو حالت جہاد اللہ و رسول کی اطاعت کا خصوصی حکم دیا گیا اب ان حالت کا انجام بیان ہوا ہے یعنی عین وقت پر ساتھ چھوڑنا آخر کار شکست ہو جانا تاکہ مسلمانوں کو اللہ رسول کی اطاعت پر رعبت ہو۔

تیسرا تعلق گذشتہ پچھلی آیت میں غازیوں کو بہت دکر لائی کہ نہ ہاظم دیا گیا تھا تاکہ اس کی برکت سے شیطان اور رہے اب اس کے مقابل اس کا انجام بیان ہوا ہے جو جنگ میں اپنے ساتھ شیطان کو شریک کرتے ہیں تاکہ مومن کو اللہ سے حائل نہ ہوں یہ جہاد میں اللہ رسول کا کام ہو

نزول کفار مکہ مسلمانوں کے مقابلہ کے لئے بدر کی طرف روانہ ہوئے راستہ میں ہی ہر این کنانہ ہستی پڑی اس کی نئی کنانہ سے جڑی پرانی دشمنی تھی لیکن انہوں نے نئی کنانہ کا ایک آدمی قتل کیا تھا جس کے بدلہ کای کنانہ کی طرف سے انہیں سخت خطرہ تھا۔ انہیں یہاں پہنچ کر خیوں آیا کہ ہم سب جگہ حالی کر کے چل دیں ایسا ہو کہ موقع غیبت جان کر ہی کنانہ ہمارے گھر وں پر لوٹ پڑیں ہمارے خدائی کئے گھر والوں اور مکانوں کو لوٹ لیں اور ہمارے باقی ماندہ عورتوں بچوں کو قتل کر دیں۔ قریب تھا کہ یہ لوگ اس خطرہ سے مدد منظرہ ایس کوٹ پا میں اگر نہیں پہنچنا۔ انہیں اس قبیلے سے سردار اقدان مارک ابن حشیم کی شکل میں پٹی بڑی برکت سے ساتھ جھنڈ ہاتھ میں لئے ان سے پاس پہنچا۔ بلا اللہ میں ہی کنانہ کا سردار ہوں اور یہ میرا قیدی نئی کنانہ ہے۔ تم چونکہ بڑے اچھے کام سے ملے جا رہے ہو اس لئے تمہارے پاس میں حوائج اپنی ضمانت سے تساری مدد لے آیا ہوں۔ ہم بیکار۔ فارم سب تمہارے ساتھ ہیں اس سے ان لوگوں کی ہمت اور ہڈائی اس سے ٹکسہ دعو میں اضافہ ہو گئی تھی کہ خاص غزوہ بدر کا دن آگیا۔ پھر لشکر کفار کے ساتھ تھا دس ہزار و صحت راں ہولی تو ر مردوں کا ہاتھ حادثہ ان ہشام سے ہاتھ میں تھا اور حوصف آرائی کر رہا تھا شیطان سے مسلمانوں کی حمایت سے لے کر غیب سے اترتے دیکھے۔ یہ ان سے ٹکسہ گیا اور حادثہ سے ہاتھ کال کر بھاگے گا حادثہ ہوا۔ اب نازک اقدان میں تو مسلمانوں چھوڑنا سے انہیں حادثہ سے یہ۔ پر دیکھ مارو۔ میرا کام تمہاری تھا کہ ہم یہاں پہنچا

بعد ایک عبارت پوشیدہ ہے یعنی جب کافر دوسرے کو جس ایک دوسرے کے مقابل آئیں اور شیطان نے مسلمانوں کی مدد کے لئے فرشتوں کو مارل ہوئے دیکھا تو مکص علی علیہ السلام کی جزا ہے مکص کے معنی ہیں لٹے پاؤں لٹنا چونکہ اس طرح لٹنے میں انسان ایزیاں استعمال کرتا ہے اس لئے عقیدہ ارشاد ہوا۔ عتب کے معنی ہیں چپے۔ اصطلاح میں ایزیاں کو عتب کہہ جاتا ہے کہ یہ قدم کے پیچھے ہوتی ہیں یہی جب موس کا فرشتہ مقابل ہوئے اور شیطان نے بھی مدد یعنی فرشتوں کا روس دیکھا تو وہاں سے لٹے پاؤں لٹا۔ و قال امی ہوی حکم یہ عبارت معطوف ہے عتب اس لئے۔ اس سے پہلے ایک عبارت پوشیدہ ہے۔ یعنی جب شیطان انسان کو تو عارث بن ہشام اسے پکڑ کر کہنے لگا کہ تو ہم کو دیسے مارک موقع پر چھوڑے دیتا ہے اسی تو کہ کہہ رہا تھا اور اب کی کر رہا ہے تو شیطان نے عارث کو یہ جواب دیا۔ بری کے معنی ہیں الگ یا دور۔ مکم سے خطاب ہمارے کافروں سے ہے۔ یعنی میں تمہاری حمایت سے دور ہوں۔ تمہارا تمہاری مدد کا فرم داری نہیں۔ اسی اسی مسالافروں یہ بری کی وجہ کا بیان ہے۔ ارک سے آنکھوں سے دیکھنا مراد ہے۔ ما سے مراد آسانی مدد ہے۔ یعنی فرشتوں کا مارل یعنی میں تم سے اس لئے الگ ہو رہا ہوں کہ میں وہ چیزیں اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں جو تم میں دیکھتے۔ اسی احصاف اللہ یہ عبارت شیطان کے بھاگنے کی دوسری وجہ کا بیان ہے کہ مجھے خدا سے ڈر لگتا ہے۔ خیال رہے کہ خوف سے مراد وہ خوف خدا نہیں جو مومن کو ہوتا ہے جس سے ایمان قوی ہو جاتا ہے اور اللہ رسول کی اطاعت کی توفیق ملتی ہے بلکہ خواہ اس خوف سے مراد ہے اپنی ہلاکت یا اپنی ذلت و سوائی یا فرشتوں کے ہاتھ سے مارکھنے کا خوف جیسے شہاب سے شیطان کو مارا جاتا ہے یعنی اگر میں تمہارے ساتھ رہا تو فرشتوں کے ہاتھوں بھی مارا کھاؤں گا۔ واللہ شہید العقاب یہ کلام یہ تو شیطان کا ہے جو وہ کافروں سے کہہ رہا تھا کہ اللہ بہت سخت عذاب والا ہے اس کا سخت عذاب تو مجھ سے پوچھو کہ مجھ نہ کرنے پر ہزار بار مال سے پھنکارا جا رہا ہوں۔ آخرت کا عذاب اس کے علاوہ ہے یا یہ رب تعالیٰ کا فرمان ہے لو کہ اللہ کا عذاب اتنا سخت ہے کہ شیطان بھی اس سے ڈرتا ہے اسے تو گوتم بھی ڈرو۔

خلاصہ تفسیر اسے مومنو وہ وقت بھی یاد کرنا یاد رکھو جبکہ شیطان نے بدر میں آنے والے کفار سے ملاقات کی اور اس نے ساتھ دو کام کیے۔ ایک یہ کہ ان کے کفر شرک حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مقابلہ و عیرہ تمام برائیوں کی نجات تشریف کی کہ تمہارے اعلیٰ بہت ہی اچھے اور جس کام کے لئے تم بدر میں جا رہے ہو وہ بہت ہی اعلیٰ کام ہے۔ دوسرے یہ۔ سر قی قتل بن گیا تھا، انہیں اطمینان دایا کہ تم میری قوم بنی کنانہ سے کوئی خطرہ محسوس نہ کرو۔ میری قوم تمہارے پیچھے تمہارے گمروں پر حملہ نہیں کرے گی۔ اس کے برعکس میں تمہارے ساتھ چلا ہوں تم کو اپنی حفاظت اس میں لیتا ہوں تمہارے ساتھ لڑ مسلمانوں سے جنگ لڑوں گا اس کی ان باتوں سے کفار اور بھی شیر ہو گئے۔ کہا تو یہ یہ کہ یہ کہ جب بدر میں پہنچ گئے اور ایک دوسرے کے مقابل میں موس کا فر صاف آراہ ہوئے اور شیطان نے فرشتے اترتے دیکھے تو عارث سے ہاتھ چھوڑ کر لٹے پاؤں بھاگنے لگا جب کفار نے شور مچایا کہ اب اس مارک وقت میں تو ہمیں کس پر چھوڑنا ہے تو ہولا کہ میرا تمہارا ساتھ یہاں تک ہی تھا۔ اب میں تم سے بری ہوں تم جانو اور مسلمان۔ میں وہ چیزیں دیکھ رہا ہوں جو تم نہیں دیکھتے

میں اللہ سے ڈرتا ہوں۔ کہیں تمہارے ساتھ میں بھی نہ مارا جاؤں یا مارا کھاؤں اللہ کا عذاب بہت سخت ہے۔ روایت میں ہے کہ جب فائدہ خوردہ کھارواپس مکہ معظمہ پہنچے تو بولے ہم کو سراقہ بن مالک نے مرداوا کا ہم کو وقت پر دھوکا دیا۔ یہ خبر جب کہ سراقہ کو پہنچی تو وہ قسم کھا کر بولا کہ مجھے توں کے جانے کی خبر جب ہوئی جب کہ مارا کھا رہا مکہ معظمہ لوٹ آئے تب انہیں یہ لگا کہ وہ شیطان تھا (عبارت: بیضوی، بروج المعانی، مخارن وغیرہ)

فائدہ: اس آیت کی یہ بات چند فائدے حاصل ہوئے

پہلا فائدہ: شیطان انسانی شکل میں آسکتا ہے اور لوگوں سے بات چیت کر سکتا ہے۔ یہ فائدہ مادہ میں لہم الشرطی سے حاصل ہوا، کیونکہ تفسیر۔

دوسرا فائدہ: شیطان کفار و فاسق لوگوں کی دنیاویاں بھی لے لے دھاتا ہے جس پر وہ لوگ فکر کرنے لگتے ہیں اور پھر اس کی اصلاح بہت مشکل ہو جاتی ہے۔ یہ فائدہ بھی اذ میں الخ سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ: جو کوئی ہمارے جہوں کی تعریف کرے ہم کو لائی اور گناہوں کی رعبت دے وہ شیطان ہے اگرچہ شکل انسانی میں ہو۔ یہ فائدہ بھی اذ میں الخ سے حاصل ہوا۔

چوتھا فائدہ: اللہ رسول کی پابندی سے باقی ساری باتیں بھولی ہیں۔ یہ فائدہ بھی جہادکم سے حاصل ہوا۔ مومن کو چاہئے کہ ہمیشہ اللہ رسول کی پناہ میں رہے۔ یہ پناہ ان کی اطاعت سے ہوتی ہے۔

پانچواں فائدہ: بے دوست مصیبت میں پھنسا کر الگ ہو جاتے ہیں۔ یہ فائدہ بھی علی علیہ سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ: شیطان اگرچہ انسانی شکل میں ہو مگر نوری مخلوق یعنی فرشتوں کو دیکھ سکتا ہے۔ یہ فائدہ انی اری الخ سے حاصل و کہ کس سے بد میں اترنے والے فرشتوں کو دیکھا۔

ساتواں فائدہ: شیطان کو بھی اللہ کا خوف ہے۔ وہ اسے قادر مطلق اور سخت عذاب دہی والا جانتا مانتا ہے۔ یہ فائدہ انی اخاف اللہ الخ سے حاصل ہوا۔

آٹھواں فائدہ: خدا تعالیٰ سے ڈرنا اس کی ذات و صفات کا قائل ہونا ایسا نہیں۔ ایمان ہے نبی کو ماننا یہ بھی فائدہ انی اخاف اللہ تعالیٰ سے حاصل ہوا کہ ایسے ان باتوں کو ماننے کے باوجود مسلمان نہ ہوا کہ وہ حضور اللہ اور ﷺ اور مسلمانوں کا دشمن تھا اور ہے۔ خوف تعالیٰ، حیثیت میں بڑا فرق ہے۔ اس سے قرآن مجید میں اکثر تعلق اور خشی کا حکم دیا۔

فَعُولُوا لِلّٰہِ ذُرِّیًّا مَحْشُورًا و احشون خوف محرت خوف اطاعت میں مرق بارہ بیان کیا جا چکا ہے

پہلا اعتراض: یہ یہہ ہو سکتا ہے کہ شیطان شکل انسانی میں بھی آجائے اور پھر شیطان بھی رہے۔ یہ تو اعتراضِ صمدی ہے شیطانیت اور انسانیت علیحدہ جسمیں ہیں اور ہر جنس دوسری جنس کی ضد ہے۔

جواب: اللہ تعالیٰ نے نوری فرشتوں اور تاریکات میں تدلیلی شکل کی طاقت دی ہے۔ ہمارا حضرت جبریل علیہ السلام میں ایسے گئے۔ اس وجہ سے انہوں نے جیسا دیکھا۔ رب تعالیٰ نے مانا ہے فصل لعلوا صوبیا جری وغیرہ کی احادیث

میں ہے کہ بارہا حضرات صحابہ نے حضرت جبریل کو شکل انسانی میں دیکھا ہے اس صورت میں ان کی صورت انسانی ہو جاتی ہے۔ سیرت و حقیقت وہی اپنی رہتی ہے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا سہل بن جاتا تھا۔ لہذا یہ دونوں ضدوں کا اجتماع نہ تھا۔

دوسرا اعتراض پھر تو آریوں کا آدمیوں کا رنگ درست ہو۔ وہ کہتے ہیں کہ انسان مرنے کے بعد مختلف جانوروں کی چون میں رہتا ہے حالانکہ یہ عقیدہ کفر ہے

جواب: اور یہ حقیقت کا انقلاب ماننے ہیں کہ انسان درحقیقت کتا، گدھا بن جاتا ہے۔ نفس و روح بھی بدل جاتی ہے۔ انقلاب روح ناممکن ہے۔ انقلاب جسم دن رات ہوتا رہتا ہے۔ آگ ہوا بن جاتی ہے ہوا آگ۔ انسان کا جسم گل کر مٹی ہو جاتا ہے۔

تیسرا اعتراض: جب رب تعالیٰ شیطان کو قیامت تک کی زندگی دے چکا تو اسے فرشتوں کو دیکھ کر خوف کس چیز کا رہا۔ مرنے کا خطرہ تو تھا ہی نہیں۔

جواب: اس اعتراض کے جواب میں لوگوں نے بہت غلطے کھائے ہیں۔ کسی نے کہا کہ وہ فرشتوں کو دیکھ کر سمجھا کہ قیامت آج ہی ہے۔ کسی نے کہا کہ رب نے سے یوم مظلوم تک مہلت دی ہے۔ شاید وہ دن آج ہی ہے۔ مگر یہ سب جواب کمزور ہیں۔ قوی جواب یہ ہے کہ اسے موت کا خوف نہ ہوا تھا، بلکہ خوف تھا کہ آج کفار کی شامت آ رہی ہے اگر میں اس کے ساتھ رہا تو میری بھی خیر نہیں۔

چوتھا اعتراض: اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ بدر میں شیطان فرشتوں کو دیکھ کر بھاگا۔ فرشتے ہمارے ساتھ ہر وقت رہتے ہیں۔ ساتھ تو ہماری حفاظت کے لئے اور وہ ہمارے اعمال کی تحریر کے لئے تو ہمارے پاس شیطان کیسے آسکتا ہے۔ ان فرشتوں سے کیوں نہیں بھاگتا۔

جواب: بدر میں فرشتے مسلمانوں کی مدد میں اور کفار کو شکست دینے آئے تھے۔ ان کی یہ ڈیوٹی دیکھ کر شیطان بھاگا۔ ہمارے ساتھ کے فرشتے ان کی ڈیوٹی صرف حفاظت یا اعمال کی تحریر ہے اس لئے ان سے کوئی خطرہ نہیں۔ ان وجوہ سے وہ بے خطر ہمارے پاس آتا ہے جیسے وہ جنت میں حضرت آدم علیہ السلام کے پاس دھوکہ دینے پہنچ گیا تھا۔ انہیں فرشتے بھی تھے کیونکہ اس جگہ وہ فرشتے اس وقت ڈیوٹی پر نہ تھے۔

تفسیر صوفیانہ: دنیا میں تین محبتیں ہیں۔ محبت انسانی، محبت شیطانی، محبت رحمانی۔ محبت انسانی جو خولی رشتے یا دنیاوی ہو سے ہو۔ جیسے اولاد و بیوی باپنے دیاوی دوستوں سے محبت۔ شیطانی جو بھروسوں، دوستوں کی آپس میں ہو۔ محبت رحمانی جو صرف اللہ رسول کے لئے ہو۔ یہی دو محبتوں کے لئے فنا ہے۔ جو نگہوں کی اصل کو فنا ہے۔ بلکہ محبت شیطانی بہت عمدہ اوقات میں تبدیل ہو جاتی ہے مگر محبت رحمانی کے لئے بقاء ہے۔ یہ دیں و دنیا میں کام اور باقی ہے۔ شیطان کی اس کفار سے محبت شیطانی تھی جیسی ان کی عداوت رسول کی وجہ سے۔ یہ محبت بہت جلد ختم ہو گئی۔ یہ محبت ہلاکت کا درجہ بن جاتی ہے۔ اگر اس

اس شیطان یہ محبت و حرکت نہ کرنا تو شاید کفار مکہ بنی کنانہ کی ہستی سے ہی لوٹ جاتے۔ بدر میں مار نہ کھاتے مگر شیطان کی محبت انہیں حدود میں لانی اور رکھتی۔ یہ محبت اور اس کا انجام یہ باتیہ مست تک ہوتا رہے گا اللہ کے حصہ بند سے ہو، ان میں جس سے ماری شیطان بھاگتا ہے۔ مار اور کے آگے نہیں ٹھہرتے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان عمر کے سر سے بھاگتا ہے جس گل میں حضرت عمر جا رہے ہیں شیطان اس گل سے نہیں گزرتا ہے تاکہ اس پر ولایت کا روتی کے پوری شمع نہ پڑ جائے اور شیطان مصیبت میں نہ پڑ جائے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ خوف خدا اپنے قسم کا ہے ایک وہ خوف جس سے اطاعت الہی کا جذبہ پیدا ہو یہ سوکن صاحب کو نصیب ہوتا ہے۔ دوسرا وہ خوف جس سے خشق الہی پیدا ہو یہ کالمین کو نصیب ہوتا ہے۔ تیسرا وہ خوف جس سے مجرم خدا سے بھاگے یہ خوف کالمین یعنی بد نصیبوں کا ہے شیطان کو اس دن یہ تیسرا خوف ہی ہوا تھا جس سے وہ حضور ﷺ کی خدمت میں نہ آیا بلکہ بھاگ گیا۔

إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّهُوا

جب لوگ منافق ہوگے اور وہ لوگ کہ اٹلے دلوں میں بیماری ہے دھوکا دے دیں

جب سب سے منافق اور وہ جس کے دلوں میں آدہ رہے کہ یہ مسلمان ہے دین پر معرہ ہیں

لَا دِيْنِيْهُمْ وَمَنْ يَّتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

اس لوگوں کو دین نے اٹلے اور وہ جو مجھوڑ کرے اللہ پر جس شخص اللہ غالب ہے حکمت والا ہے

اور جو اللہ پر بھروسہ کرے تو ہے شک اللہ غالب ہے حکمت والا ہے

تعلق - اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق - پہلی آیت کریمہ میں فرمودہ بدر کے متعلق شیطان کی رائے کا ذکر ہوا اب اس آیت میں ای فرمودہ بدر کے متعلق شیطان لوگوں یعنی منافقین وغیرہ کی رائے، ان کی گفتگو کا ذکر ہے گویا استاذ کے بعد شاگردوں کا تذکرہ ہے

دوسرا تعلق - پہلی آیت میں بدر کے متعلق کفار کی فوجی برتری کا ذکر تھا جو شیطان کی نظر میں تھی جس سے اس نے فیصلہ کیا تھا کہ کفار ضرور غالب رہیں گے اب اس آیت میں اس بدر کے متعلق مسلمانوں کی فوجی کمزوری کا ذکر ہے جو شیطان لوگوں کی نگاہ میں تھی جس سے انہیں مسلمانوں کی شکست کا یقین تھا گویا قصیر کا ایک رخ دکھانے کے بعد دوسرا رخ دکھایا جا رہا ہے

تیسرا تعلق - پہلی آیت میں کفار بدر کا شیطان پر بھروسہ کرنے اور اس کے نتیجہ کا ذکر ہوا اب غاریاں بدر کے اللہ تعالیٰ پر توکل کرنے اور اس کے نتیجہ میں شاندار فتح کا تذکرہ ہے گویا غلام مجھوڑ کرنے کے بعد کچھ مجھوڑ کا ذکر ہے

نزول - مدینہ منورہ سے اہل مدینہ کا فائدہ رکھنے کے لئے تین ساتیرہ غازی مومنین روانہ ہوئے جس میں کوئی منافق شامل نہ تھا سب محض مومن تھے۔ مدینہ کے منافقین اس روانگی کے تحت خلاف تھے وہ کہتے تھے کہ مسلمان کفار کے مقابل بھی غالب

آئیں گے۔ پھر باب قافہ، جائے روئے کے ہاتھ ہنگ کی صورت پیدا ہو گئی اور مقابلہ میں ایک ہزار آئے، کفار کے ہاتھ والے صرف پچاس تھے اور یہ خبر مدینہ منورہ پہنچی تو منافقین عظیمی عجاب اور ہنس مٹھیں لڑے دیے۔ لیکن اور احمد بن مسعود میں پھر لوگ ایمان قبول کر چکے تھے مگر اپنے باپ دادا اور دوسرے رشتہ داروں کی محبت میں ہجرت نہ کر سکی تھے۔ قیس بن ولید ابن مغیرہ، عاص ابن مغیرہ، حارث ابن ربیعہ، ابوقیس ابن قافہ ابن مغیرہ، علی ابن امیہ ابن خلف، ویرم۔ ان کو مجبوراً قریش کے اس لشکر نے ساتھ بدر میں آنا پڑا۔ ابھی تک ان کے دل میں ایمان مضبوط نہ تھا بھی کہتے تھے کہ اسلام حق ہے۔ کبھی کہتے کہ کفار سچے ہیں جب یہ لوگ بدر میں پہنچے اور انہیں کفار کی لڑت اور انہی سامان سے لیس ہونا اور مسلمانوں کی کمی اور بے سرو سامان ہونا معلوم ہوا تو بولے کہ اسلام بالکل غلط ہے۔ مسلمان بہت بے وقوف ہیں کہ جان بوجھ رسالت کے منہ میں آئے ہیں یہ سب اس حالت میں یہاں بدر میں کھر پر مارے گئے اس آیت کریمہ میں اس کی دلائل بناؤں گا کہ یہ بات خوب خیال میں رکھی جاوے، بدر میں مسلمانوں نے ساتھ منافقوں کو لیں آیا تھا۔ (نیر، ج ۱، روح المعانی وغیرہ)

تفسیر اد بغلول المناقضون چونکہ یہ فرماں ماں کہ شدت آیت پر سطوف ہیں بلکہ اس کا صوبہ متعلق ہے اس لئے یہاں وہ آئیں آیا اور ادبیس لہم النبطون کا تعلق جو کہ دیرام سے ہے اس لئے وہاں والا لایا گیا (نیر، یہ عبارت اور کیا اور پوشیدہ فعل کا مفعول ہے بعض نے فرمایا۔ وہیں یا مکھض کا عرف ہے یا شہد یا العقاب سے اس کا تعلق ہے (معانی) چونکہ منافقین اور ان کے اول میں کہتے تھے کہ جب دونوں جماعتوں کا اجتماع ہو تو زبان سے کہنے لگے۔ یہ حال خدا کے اضعیف الامتقا لوگوں کا ہوا کہ میں رہ کر تو شک میں چکا ہوں تھے اور بدر میں آ کر حالات جنگ دیکھ کر اسلام کے مکرر ہونے پر اس لئے بقول مضارع ارشاد ہوا المناقضون سے مراد مدینہ منورہ میں رہ جانے والے منافقین ہیں۔ یہ لوگ منافقوں کی اس روایتی کے خلاف تھے۔ ان میں سے ایک بھی بدر میں نہ آیا۔ خیال رہے کہ عرہ بدر اور صلح حدیبیہ یہ دوسرے وہ ہیں جن میں کوئی منافق مسلمانوں کے ساتھ آیا تھا۔ واللہ بس فی لفظہم مرص یہ عبارت سطوف ہے المناقضون پر بعض نے فرمایا حلف تفسیری ہے اس سے منافق ہی مراد ہیں۔ کہا جاتا ہے اعصی دہد و کرمہ اور مرض سے مراد حق (معانی) مگر تو یہ بھی ہے کہ عبارت طبعہ ہے اس سے مراد ان کے صیغ الامتقا لوگ ہیں جو کہ معشرہ میں روئے تھے اور بدر میں کفار کے ساتھ آئے تھے اس سے مراد ان کا صغ الامتقا ہے جیسا کہ ابھی نزوں کے بیان میں ہوا یا عسو ہولا۔ دہم یہ قاس کا مفعول ہے فرمایا ہے عرہ سے معنی دھوا لا استعاج العرہ اس کا فاعل وہیں ہے اور مفعول ہولا یعنی ان کا، یوں کو اس کے اسلام قرآن نبی نے اور جوش امتقاد نے دھوا دے دیا ہے اس کا عقیدہ ہے کہ شہید مرتا ہیں اور فتح اللہ کی مدد ملتی ہے۔ اور یہاں عرہ اور بہت تیاری سے۔ یہ باتیں سن کر یہ لوگ انہی مہربان جنگ میں آئے ہیں جس میں اس کی بلاست کفار کی فتح تھی ہے یہ لوگ یہ کہنے لگے کہ اس سے کھل پڑے۔ انہیں اپنے اسلام پر مارا ہے اس بار میں یہ اندھے ہو گئے اور بدر میں آئے (ابو بکر خراسانی و میرزا موسیٰ و کل علی اللہ یہ رب تعالیٰ کا اہل فرمان عالی سے اس

میں اس وہوں کی تردید ہے۔ توکل کے معنی ہمارے اس کی قسمیں ہمارے حال میں کسی قسم کا توکل چاہیے۔ یہ سب باتیں بار بار بیان ہو چکی ہیں۔ یہاں من سے مراد سونین ہے کافر کا توکل اللہ تعالیٰ پر ہوتا ہی نہیں۔ توکل کے لئے ایمان شرط ہے۔ فلاں اللہ عہدہ حکیم۔ یہ عبارت من سے توکل کی جزاء یا شرط نہیں بلکہ پوشیدہ جزاء یا عطا ہے اور ف تعلق ہے۔ یعنی جو سوس اللہ پر سونجی سہی میں بھروسہ کرے گا تو اللہ اسے کافی ہوگا اسے بولی مخلوق نہیں کر سکتا کیونکہ اللہ تعالیٰ عالم بھی ہے نہ اس پر وہ مر کر ہے اس پر عتاب بولی نہیں آ سکتا۔ حلت والا بھی اس سے اپنے محبوب ہمارے عاہدوں کو اس طرح اس عاہدہ میں بھرو پڑنا یا آپ تک بھی اس کی حمتیں ہیں۔

خلاصہ تفسیر اے مسلمانو! وہ وقت یاد کرو یا یاد رکھو جب مدینہ کے منافقین کو اللہ کے صلیب الائمہ کو لوٹ پیسے تو اپنے
لوگوں میں لپٹے تھے پھر تمہارے ہر پہنچ جانے پر خوش جنگ و کیمہ زبان سے اعلان یہ کہتے تھے کہ مسلمانوں نے بے وقوف ہیں
ایسی آپ اسلام سے اوروں سے دھوکہ لگ گیا۔ وہ سمجھ بیٹھے کہ دینی طاقت سے اللہ کے مجبور سے نکلیں جتنی جاتی ہیں
اس ہی خیال میں سرشار ہو کر ایسی خطرناک جنگ میں آ گئے جہاں اس کی طاقت کفار کی فتح تھی ہے نہ ان میں سے کوئی بچے گا
پھر اس نے یہ یوں ہی لے لے۔ اے مسلمانو! یہ دونوں طریق بھولنے ہیں۔ ہمارا کام یہ ہے کہ جو مومن اللہ تعالیٰ پر کھنچ توڑے تو
اللہ اس کے لئے کافی ہوتا ہے کیونکہ اللہ غالب بھی ہے غالب کرنے والا بھی اور طاقت والا بھی۔ اس کا تم کو اس حالت میں
میدان جنگ میں پہنچانا اس میں وہ طاقتیں ہیں جو قیامت تک ایا جائے گی۔
فائدہ سے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدہ ہے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا قاعدہ مسلمانوں کو پاب کرکھاری باتیں ان سے طے ان کی بدگوئیاں یاد رکھیں تاکہ ان سے خود بچے رہیں۔ یہ قاعدہ قبول میں اسے حاصل ہوا کہ اس سے پہلے اور پوشیدہ ہے غبارِ ظہر و عصر میں قرآن و قرأت کا آواز نہ ہو! غبار کے علم اپنی بھوری یاد رکھنے کے لئے ہے۔

دوسرا فائدہ کفار کو اپنے مذہب پر اکتار دیتا ہے کہ رب تعالیٰ پر الحمد للہ سوسوں کو یہ دوسرا اکتا کامل طور پر حاصل
ہو گیا کہ دوسرا حوالہ (الحج) سے حاصل ہو۔

تیسرا فائدہ شیعہ و سنیوں پر جب امتدادی ال کی بیماریاں ہیں وہ تعالیٰ ان سے مسلمانوں کو بچاے یہ فائدہ ملی حکومت
مرض حاصل ہوا کہ مرض سے مراد شیعہ فی الدین ہے۔

چوتھی دفعہ متعلقہ مایہ میں کہنے کی بات ہے۔ مومن تو اپنا حق میں ادا کرتا ہے۔ اس میں اپنی سعادت سمجھتا ہے۔ یہ قاعدہ سے حاصل ہوا موجودہ مسلمانوں کا کہنا ہے کہ کفار بھی اس بیماری میں گرفتار ہیں چنانچہ موجودہ یوہودیوں نے عیسا مسیح کی ساری ساری باتیں مصلح موعودؑ نے اپنی کتاب جلد اول میں حضرت امام حسینؑ کو ادا کیا اور علیؑ کو ادا کر کے ہرگز اسے یہودی لشکر کے مقابل چاکر نہ ہوئے۔ اسے مصلح موعودؑ کی طرح مستحق جاننا۔ اس کا شعر یوں ہے۔

وَجُوهَهُمْ وَأَذْيَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ذٰلِكَ بِمَا

کے چہرے اور ان کے جسموں پر آگ کی آگ اور ان کے چہرے اور ان کے جسموں پر آگ کی آگ

قَدَمْتُ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ لِّعَبِيدٍ

میں نے تمہاری ہاتھوں پر اور بے شک اللہ نہیں ہے ظالم بندوں پر

پہلے ظلم نہیں کرتا

تفسیر: اس آیت میں پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے

پہلا تعلق: پہلی آیات میں کفار کے جسموں کا، کراہت اور دنیا میں رہتے ہیں اب ان جسموں کی سرکار ہے جس نے
ابتداء ان کی موت کے وقت سے ہے۔

دوسرا تعلق: پہلی آیات میں ارشاد ہوا کہ کفار درمیان میں ہی سے یاد دہا کر رہے گئے کہ شیطان جو ان کا یاد دہا کر رہا تھا
نے پیچھے ہٹ کر چھوڑ دیا اب ارشاد ہوا کہ کفار موت کے وقت بھی بے یاد ہوتے ہیں گویا ان کی یاد دہانی سے ہی کے
بعد ان کی بے بسی کا اور ہے۔

تیسرا تعلق: گذشتہ پہلی آیات میں ارشاد ہوا کہ بد میں فرشتوں سے سوکن عاریوں کی مدد کی اور کفار ہر وقت دی۔ اب
ارشاد ہے کہ یہ ہی حال موت اور موت کے بعد ہو گا کہ فرشتے سوکن سے بے عا کر بد خدمت گار بن کر آئیں گے اور کفار
کے لئے عذاب ہے۔

تفسیر: ولسو فی: یہ یا بعد ہے اس لئے اس کا واسطہ یہ ہے۔ جسے اس ماضی کو مضارع براتا ہے۔ یہ ہی ماضی کا
ماضی بنا دیتا ہے (روح المعانی) لہذا اس سے ماضی یہ ہیں اگر تم جانتے تری بنا ہے روایت سے یہاں اس سے مراد ہے
آنکھوں سے دیکھا اور قوی یہ ہے کہ اس میں خطاب ماضی سے ہو سکتا ہے کہ خطاب ماضی سے ہو سکتا ہے اسے عا کر ہونے
نے بد میں تو فرشتوں کا برتاؤ عا کر سے ماضی دیکھا یا تم وہ برتاؤ ماضی دیکھتے ہو اور خطاب ماضی سے عا کر ہونے
ایسے سے مراد عا کر ہی دیکھنا ہے جو دوسروں کو ماضی میں ہو کیونکہ حقیقت میں تو حضور انور ﷺ ہر شخص کا حال دیکھتے ہیں۔

ابو یوسف الدین کھرو العلفیہ یہ عبارت تری کا ماضی یہ ہے جس سے مراد ماضی تری کا ماضی پوشیدہ ہے۔ عا کر ہونے اور
اس پوشیدہ کا عرف: سو فی بنا ہے الی سے ماضی پورا اس سے ہے قاعدہ: وہ وہ پورا ماضی کے معنی میں پورا کر لینا
عرف میں موت اپنے کو قوی کہا جاتا ہے کیونکہ موت میں بد سے نو پورا ہوا ہے یا جاتا ہے قریب میں قوی تم
موتوں میں استعمال ہو ہے۔ غیث دینا ماضی سے ہو الی ماضی کم ماضی موت دینا اللہ سو فی الانفس جس میں ماضی پورا

یہ عا کر ہی اسی ماضی (کے) ماضی موت دینا الی ماضی اس کا ماضی ہے اور العلفیہ کا ماضی ماضی سے

فرشتے کفار کو موت دیتے ہیں اللہ بن کفر وا۔ یہ تو کفار بد ہیں جو وہاں مارے گئے مارے وہ کفار جو کفر پر مارے گئے انکے سے مراد حضرت مرد علی علیہ السلام اور ان کے ساتھی مرثیے جو ان کے ساتھ میت کے پاس پہنچتے اور جان نکالتے ہیں۔ ساتھ قتل ہوتے ہیں کہ پاؤں کے من سے پیر تک یہ سب جان کھینچ کر نکالتے ہیں اور پھر سینہ سے حضرت ع راسل جان نکالتے ہیں جیسا کہ روایات میں ہے۔ بصربوں و جوبہم و ادناہم یہ عبارت باتو المسلمکة کا حال ہے، لقاہ کیونکہ ان دونوں کی تفسیریں موجود ہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ الحسنکة متداہ ہے اور بصربوں اس کی خبر اور یحوی کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے (معانی) مگر یہی تفسیر قوی ہے کہ اس میں کوئی تفسیر پوشیدہ نہیں مانی پڑتی۔ ضرب۔ مراد یا تو ہاتھوں سے طمانچہ مارا ہے یا گروں یعنی ہتھوڑوں سے مارا مارا ہے۔ وجوہ جمع ہے وہی حد بہت معنی میں قرآن مجید میں آیا ہے۔ ذات چہرہ، وجہ۔ یہاں معنی چہرہ ہے اور ہر جمع ہے در کی معنی پچھلا حصہ یعنی پیٹھ۔ وجوہ اور ہر کی بہت تفسیریں کی گئی ہیں قوی یہ ہے کہ یہ اپنے ظاہری معنی میں ہیں۔ خواجہ حسن بھری فرماتے ہیں کہ ایک صحابی نے حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ میں۔ ابو جہل کی پیٹھ میں تسمہ کا نشان دیکھا فرمایا کہ یہ فرشتے کے کوزے کا نشان ہے۔ (روح المعانی) دو قوا عذاب الحریق۔ یہ عبارت معطوف ہے بظربوں پر اس سے پہلے بقولوں پوشیدہ ہے یعنی وہ مارتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ آگ کا عذاب چلو۔ یا توں کے ملنا پھوس اور کوزوں میں آگ کا اثر ہے چھو، یا پھر سے رگڑے تو آگ نکلتی ہے ایسے ہی جب کوزا کفار پر پڑتا ہے تو آگ نکلتی ہے جس سے انہیں بہت جلن محسوس ہوتی ہے یا اس سے مراد دور خالی آگ ہے جو کفار کی قبر میں پہنچتی ہے یا خود دور خ ہے جس میں کفار بعد قیامت جا میں گئے۔ اس صورت میں دو قوا کے معنی ہیں آئندہ چھو۔ خیال رہے کہ چھنا بھی برداشت کرنا ہے یہ کھانے کا مقابل نہیں۔ جیسے کہا جاتا ہے کہ بیل یا چائے کا مزہ چلو۔ اس وقت مردہ دنیا والوں کی بات نہیں سنتا، مرثیوں کی سنتا نہیں دیکھتا ہے۔ جیسے زندگی میں سنتا ہے دیکھتا تھا۔ فرشتوں کو نہ دیکھتا تھا۔ ان کی سنتا تھا اس وقت انھوں کانوں میں، عقاب ہو جاتا ہے، فلک بعافد صاب ایلیکم یہ کلام بھی سنائی فرشتوں کا ہے جس میں عذاب مذکور کی وجہ بتائی گئی۔ فلک سے اشارہ مذکور عذاب کی طرف ہے۔ اس کے لئے اشارہ عید یعنی فلک ارشاد ہوا اس عذاب کی عظمت دیکھانے کے لئے جیسے فلک الکتاب لاریب یہ میں ہے۔ ہر میں ب پرست۔ مائے مراد ان کا کفر و شرک ہے کیونکہ قبر میں عذاب جہنم صرف کفر کا ہوگا۔ یوں ہی موت کے وقت فرقی کا عذاب ہوتا ہے۔ کہ ہاتھوں پیروں کے اعمال کی صورت میں اصل ہر اتو بعد قیامت دور خ میں ہوگی۔ ایسی جمع یہی ہے جسے طاقت و قوت بھی ہاتھ نہیں کیونکہ کفر و شرک دل سے ہوتا ہے۔ کہ ہاتھوں سے (خارج و تفسیر کبیر) کہ فرماتا ہے بعد اللہ فوق ایسیہم وہاں یہ اور ایسی سے مراد قوت و طاقت ہے۔ و ان اللہ لبس بظلام للعبد یہ عبارت معطوف ہے، و تو ا پر، فرشتوں کا مقول ہے کہ اور ہو سکتا ہے یہ سمجھہ بملہ ہو اور اس سے پہلے اعلیٰ پوشیدہ ہو۔ ظلام معنی ظلم ہے یہاں ظلم سے مراد ہے ب قصور کہ مراد سے دینا یا کہ مطیع کو عدل کے مطابق جزا دینا۔ ظلم کے بہت معنی ہیں۔ رب تعالیٰ نے حق میں اس سے یہی معنی ہوتے ہیں۔ عید جمع ہے مہدی معنی عابد یا مخلوق یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر مطلقاً ظلم نہیں کرتا انہیں جو سراسر ان

پانچواں قاعدہ : سوکن و کافر کی موت میں رہیں، آہاں کافرق ہے، دیکھو کفار کو مرتے وقت فرشتے کہتے ہائے
آئندہ وہ اب سے ادا تے ہیں مگر سوکن سے کہتے ہیں یا ایہا المسلم المظنۃ ارحی الہی و مک و اصحبہ مرحبہ

ہر اس کی وجہ یہ ہے کہ رب تعالیٰ کا یہ قانون ہے کہ جو نعمت کی قوم کو دے دیتا ہے، اسے جہاں اس قوم سے نہیں نکلتی کہ وہ اس کا حال دیکھتے ہیں کہ نعمتوں کی قدر نہیں کرتے۔ کھائے شکر کے گھر ان کرتے ہیں۔ کھائے امانت داری سے حیات اختیار کرتے ہیں۔ تب ان سے نعمتیں بھٹی جاتی ہیں یا وہ ان میں تبدیل کر دی جاتی ہیں۔ نگار نگار پر ہم نے سمجھوں کی شیں، اعلیٰ تھیں، دیا بھر میں بدلتی تھی کہ میں امن تھا۔ اس کی طرف میں رہے کی وجہ سے دیا بھر میں موت تھی۔ میں قریش کا ہوں۔ یہ تھا پھر آخری سب سے بڑی نعمت یہ کہ نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم وہاں میں بھیجا قرآن مجید اس کی مان میں تارا۔ کس کی خدمت۔ بیت اللہ کی پاسانی رحمت کی سقایت انیس مٹی ٹکڑیوں سے اس موتوں کی قدر نہ کی تو پہلے نے، میوں نے بد میں یہ نگار کتے کی موت مارے گئے اللہ تعالیٰ: ایک کی ہر بات سست ہے ہر ایک کا ہر حال جاتا ہے وہ اپنے کو اس کی پکڑ سے ہار کر جانے۔

فائدہ اس آیت کی یہ ہے کہ فائدہ حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ قیاس شرعی برحق ہے یعنی اصل کا علم فرع میں چاہی رہا کی مشترک طبع کی وجہ سے۔ یہ فائدہ کہ اب آل فرعون سے حاصل ہوا۔ فرمایا کیا کہ کفر فرعونوں کی طرح کتہ عداب سے مستحق ہیں کہ ان کے جرم مشترک میں چنانچہ وہ فرق ہوئے وہ بد میں قتل ہوئے۔

دوسرا فائدہ کسی قوم پر عذاب الہی بغیر خبر کی غماخت نہیں آیا۔ یہ فائدہ کفر و بیعت اللہ سے حاصل ہو سکتا ہے۔ حد فائدہ حد سے ادا نہ ہو۔ شعر

لے قوی را خدا روا نہ کرد تا دل صاحب دلتے نامہ یہ ہے

اے اللہ! جو خدائی یا ہر رہا پکڑی اسرسل سے ذرا کٹ کر فرق تب ہوا جب وہی مایہ و سلام کی دعا تھی۔

تیسرا فائدہ اتباع کرنے والوں کو آل کہا جاتا ہے فقہ حضور ﷺ کی ساری سنتی امت آپ رسول سے۔ یہ فائدہ آپ رسول سے حاصل ہو کہ اس امت میں فرعون کی پولیس اس کی فوج و آل فرعون بنایا گیا۔

چوتھا فائدہ ہر دو قوموں نے حالات زندگی پہنچتے میرت حاصل کرتے سے سے سردی ہے۔ یہ فائدہ آپ رسول سے حاصل ہوا۔ والدیس میں فلسفہ فرمائے سے حاصل ہوا۔ مذاہن انبیاء و اولیاء سے ہر غشی حالات پر حد و قیاسات

ثبوت کرمانہ وری پیدا کرنے کے لئے بھی ضروری ہے۔ اس لئے رب نے ان حضرات سے قصے قرآن مجید میں نقل کرمانے پانچواں فائدہ نامہ گنی سے نعمتیں چھن جاتی ہیں شکر سے نعمتیں بدلتی ہیں۔ یہ فائدہ ایک معبرا سے حاصل ہوا۔

چھٹا فائدہ ہر قوم بد کی طاعت رسول کی فرمانبرداری پر قائم رہے تو اللہ اس سے بڑی نعمتیں بھیجتی ہے۔ یہ فائدہ اعلیٰ حسی معیروں سے حاصل ہوا۔

ساتواں فائدہ اس کے برعکس جب کوئی قوم اللہ رسول کی طاعت سے منہ پھیر جاتی ہے تو اس سے نعمتیں چھن جاتی ہیں۔

اللہ تعالیٰ ہر قوم کو اس کی طاعت سے بہرہ ور کرتا ہے۔

یہ سناں ہے کہ تمہیں ہیں۔

پانچواں اعتراض قرآن مجید اور احادیث مجید میں آتا ہے کہ کسی بھٹکے ہوئے شخص کو جس کی طرف اشارہ کیا جائے وہاں پہنچا دینا۔ یہ حدیث صحیحہ ہے۔

جواب اس کا یہ ہے کہ ایسا ہے قصور کے لئے یہ عذاب عذاب ہی نہیں بلکہ ترقی و بہت کا وسیع ہے۔

تیسرے صوفی نے یہ کہہ دیا ہے کہ اللہ کی جتنی انبیاء کرام سے معجزات ان کی تعلیمات گویا بجلی کا پار ہیں۔ بجلی کا پار مختلف یہ اس سے تعلق رکھ کر مختلف بہاریں دکھاتا ہے۔

اس میں سب سے پہلے میں ہوا وغیرہ۔ پھر ہی آیت الہیہ بلکہ اس سے تعلق رکھیں تو وہیں تصدیق یہاں ملے۔

اس میں سب سے پہلے میں ہوا وغیرہ۔ پھر ہی آیت الہیہ بلکہ اس سے تعلق رکھیں تو وہیں تصدیق یہاں ملے۔

اس میں سب سے پہلے میں ہوا وغیرہ۔ پھر ہی آیت الہیہ بلکہ اس سے تعلق رکھیں تو وہیں تصدیق یہاں ملے۔

اس میں سب سے پہلے میں ہوا وغیرہ۔ پھر ہی آیت الہیہ بلکہ اس سے تعلق رکھیں تو وہیں تصدیق یہاں ملے۔

كَذٰبِ اِلٰ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوْا بِآيٰتِ سَرُوْرِهِمْ

میں نے یہ کہہ دیا ہے کہ ایسا ہے قصور کے لئے یہ عذاب عذاب ہی نہیں بلکہ ترقی و بہت کا وسیع ہے۔

فَاَهْلٰكُنْهُمْ بِذُنُوْبِهِمْ وَاَغْرَقْنَا اِلٰ فِرْعَوْنَ وَكُلَّ كَاٰثِرٍ

میں نے یہ کہہ دیا ہے کہ ایسا ہے قصور کے لئے یہ عذاب عذاب ہی نہیں بلکہ ترقی و بہت کا وسیع ہے۔

ظٰمِيْنَ اِنَّ شَرَّ الدِّ وَاٰتِ عِنْدَ اللّٰهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

میں نے یہ کہہ دیا ہے کہ ایسا ہے قصور کے لئے یہ عذاب عذاب ہی نہیں بلکہ ترقی و بہت کا وسیع ہے۔

میں نے یہ کہہ دیا ہے کہ ایسا ہے قصور کے لئے یہ عذاب عذاب ہی نہیں بلکہ ترقی و بہت کا وسیع ہے۔

فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦٠﴾

پاکستان ایمان و نبیوں کی رات

”میں نے سب سے پہلے یہ اور یہاں نہیں سہے۔“

تعلق اس آیت پر یہاں چھٹی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق "یات میں" درہو کہ نظار آیات ربوبیت سے انکار ہی میں اب ذکر ہے کہ وہ آیات ربوبیت سے انکار /
میں کوئی ایک قسم سے انکار کے بعد دوسرے قسم کے انکار کا درہو رہا ہے۔

دوسرا تعلق مجمل آیت میں ارشاد ہوا کہ رب تعالیٰ کسی قوم سے اپنی نعمت نہیں چھینتا اور نہیں بدلتا جب تک وہ قوم اپنی حالت بدل دے۔ اب اس کائنات میں دیا جا رہا ہے کہ دیکھو انہوں پر ہم نے بڑے کرم کئے مگر جب وہ ناشکر ہو تو وہاں یہ کوئی بدحوشی پہلے ہوا۔ لیکن اب وہی جا رہی ہے۔

تیسرا حلقہ پہلے آیات میں اللہ سے محبت کے ایوان کا اجمالی ذکر ہوا اب اس اجمال کی پختہ تفصیل کی جا رہی ہے۔ تو یہ آیات ان آیات کی تشریح ہیں کہ وہاں پڑھا دے لڑتے ہیں ڈوبنے کا۔

تفسیر کذاب ال فرعون والدیس من قبلہم اس جملہ کی تفسیر۔ داب کے معنی آل فرعون کی تعین اور من قبلہم کا مطلب یہ سب کچھ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ یہاں اتنا سمجھ لو کہ اس سے پہلے راجم پوشیدہ ہے جو نکلا ہے اور کذاب آل فرعون اس کی بدولت راجم میں ضمیر یا تو شریک کی طرف ہے یہ معصا علی قوم میں جو قوم ہے وہ اس کا ارتعاع ہے۔ تنی نقاش قریش کا حال فرعون کے حال کی طرح ہے یا ناشکری قوم سے نعمت بھن جاتی ہے جیسے فرعونوں کا حال ہوا۔ دوسری صورت میں یہ آیت اس قانون قدرت کا ثبوت ہے کہ کذبوا سبابت دہم یہ مضمون ابھی پچھلی آیت میں بیان ہو چکا تھا۔ ہاں تھا کہ معلوم ہو کہ ہاں کفر کے معنی ناشکری نہیں اور ہاں تھا آیات اللہ اور یہاں ہے نجات دہم تاکہ معلوم ہو کہ ہاں اللہ تعالیٰ کی اہمیت کی نشانیاں مراد تھیں اور یہاں اس کی ربوبیت کی نشانیاں مراد ہیں۔ خیال رہے کہ یہ آیت اللہ تعالیٰ کی آیت ہو رہی ہے اور آیت ربوبیت تھی۔ اس کا انکار دوسرے قسم کی آیتوں کا انکار ہے۔ اس کلیہ آیات دہم میں مضمون بھی داخل ہیں اور دوسرے کفار بھی جیسا کہ آیت کی روشنی سے معلوم ہو رہا ہے۔ فاعلہم مضمون دہم پندرہ کی ہلاکت نکلا۔ سے بعد نکلا اس پر مرتب تھی کہ یہاں ف ارشاد ہوئی اس ہم کا مخرج قوم فرعون سے۔ اور دوسری قوم میں یعنی والدیس من قبلہم کی ہلاکت فرعونوں کی ہلاکت کا ذکر تو آگے آ رہا ہے ان میں سے بعض کی ہلاکت رزق سے بعض کی زمین میں دھنسنے سے بعض کی غنیمت پر اڑنے سے بعض کی آذنیوں سے بعض کی صورت تبدیل کرنے سے ہوئی جیسا کہ قرآن مجید میں مختلف جگہ اس کا ذکر ہے یوں ہی کفار قریش کی ہلاکت فروات بدو میرہ میں غازیوں کی کھاروں سے ہوئی (ضمیر حارث) دنوب کے معنی اس کی تفسیر ابھی پچھلی آیت میں آ رہی ہو۔ اعرفنا ال فرعون یہ نکلا ان سب کفار میں

اور تھا یہ فائدہ اٹھانے کے بعد آخر کار مانے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ کمر ہانکا ہوا بھاری دین میں سہنی راہیں ہیں جگہ بھاری کا فرق آخرت میں ہوگا کہ سرداروں میں دوری کے بدترین طبقہ میں ہوں گے اور ماتحت جگہ طبقہ میں یہ فائدہ کل کسواظالمیں سے حاصل ہوا کہ فرعون اور ہامان ست ترین کافر اور قوم کے سردار گمراہ تھے۔ اس کے ماتحت لوگ ان سے جگہ کمر سب کو یوں طور پر غرق یا کیا دیا کہ بڑا بے جگہ بھاری کافر میں فرق نہیں رہتا۔

تیسرا فائدہ کافر انسان جانوروں حتیٰ کہ سہ سے بدترین ہے کہ تک کوئی جاوہر کفر بت پرستی نبی کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ یہ فائدہ بے مثل ہے یہ انسان مائل ہو کر یہ نہیں کرتا ہے اس لیے اس پر عذاب آتا ہے اور آگے گا۔ جانوروں پر نہیں آتا۔ یہ فائدہ ان شر الدواب (انج) سے حاصل ہوا۔ اس کی تفسیر وہ آیت ہے۔ اولسک هم شر البویہ عذاب کرب۔ ساری مخلوق سے بدترین فرمایا ہے کشتی نوح میں جانوروں کے لئے حکمتی مگر کعبان کے لئے نہ تھی۔

چوتھا فائدہ اس کے برعکس مومن انسان ساری مخلوق سے افضل اس کے لئے جنت اور وہاں کی نعمتیں مومن جنات و فرشتوں سے لئے نہیں۔ یہ فائدہ بھی ان شر الدواب (انج) سے اشارہ حاصل ہوا اس کی تائید وہ آیت لڑتی ہے اولسک هم حیر البریہ کہ مومن تنقی انسان ساری مخلوق سے فخر ہے۔

مسئلہ عام تنقی انسان ساری مخلوق سے فخر ہے۔ تنقی مومن عام فرشتوں سے افضل ہیں مگر خاص فرشتے جیسے معزت جبرئیل میکائیل عام مومنین سے افضل ہیں۔ اس کی تفصیل بحث پہلے پارے میں ہو چکی ہے۔

پانچواں فائدہ شریعت کے احکام ظاہر پر ہیں طریقت کے احکام حقیقت اور باطن پر شریعت فی الحال مومن کو مومن مانتی ہے اور لی لال کافر کو کافراں دونوں پر ایسے ہی کام جاری فرماتی ہے مگر طریقت و حقیقت کا حکم اصل یہ ہوتا ہے یہ فائدہ عند اللہ سے حاصل ہوا۔

چھٹا فائدہ اعتبار خاتمہ اور انجام پر ہے جو شخص فی الحال مومن تنقی مسموم ہوتا ہے مگر کفر پر مرنے والا ہے وہ بدترین مخلوق ہے اور جہنمی افعال کافرو فاسق مسموم ہوتا ہے مگر اس کا خاتمہ ایمان و تقویٰ پر ہو لے والا ہے وہ بہترین خلق ہے۔ یہ فائدہ مسموم لایوسوسوں فرما لے سے حاصل ہوا۔ اللہ تعالیٰ خاتمہ ایمان و تقویٰ پر مصیب کرے۔ رب تعالیٰ زندگی و موت کی مصیبت سے محفوظ رہے۔

نام نامی رہے ان کا درد رہاں۔ ذکر ہوتا رہے مانس چلتی رہے

آخری وقت ہو اس کے قدموں پہ سر۔ دید ہوئی رہے ہم نکلا رہے

ساتواں فائدہ عند اللہ شرک و کفر یکساں جرم ہیں ان میں کوئی بخشش کے لائق نہیں اور ہر کافر مشرک جانوروں سے بدتر ہے۔ یہ فائدہ اللہ کے کھروا فرمائے سے حاصل ہوا۔ آیت کریمہ ان اللہ لا یغفر ان بشوک الا ہذا و ہذا آیت کریمہ لا یسکحو المشرکین ان بھی آیتوں سے شرک سے مراد کفر ہے شریعت کے بعض احکام میں شرک و کفر میں

رتق ہے۔ یہودی عیسائی کافر ہیں مگر اس نے احکام طے اور سوجھ کفار و تہذیب کے احکام تحت ہیں۔ شریکوں نے کام چھوڑا۔ یہ رتق شریک کا کام میں ہے۔ یہ بات خیال میں رہے۔

پہلا اعتراض اس حکم ایک ہی صوموں طرز کیان یاں ہوا، لیکن کہ اب آلہ فرعون ان اچھی پنہ پنے ارٹا ہو چھٹے اور اب پھر ارٹا ہو اعرار پکار ہوتی ہے۔ پھر یہاں کیوں ہے۔

جواب اس اعتراض کا جواب اسی تعلق کے بیان میں عرض ہو چکا ہے کہ وہ آیت عمل تھی یہ سنی تحمیل ہے کہ وہاں اخذ تھا یہاں اہلکنا ہے وہاں کفر و اتقا یہاں کذب و باہاں شدید العقاب تھا یہاں اغرقا ہے پھر ارٹا کہاں رہی، اور رتق بالکل۔ ہوتے بھی تکرار سے تاکید حاصل ہوتی ہے جس تکرار سے کوئی فائدہ حاصل نہ ہو قرآن مجید میں سی تکرار نہیں ہیں۔ دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ کافر اس جانوروں سے بدتر ہے مگر دوسری جگہ ارٹا دیا گیا ہے ولقد آزمائے آدم جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مطلقاً اس عزت والا ہے دونوں آیتوں میں تضاد نہیں ہے

جواب اس آیت اور ارٹا انسان میں بڑا فرق ہے اس آیت یعنی حقیقت انسان حقیقت حیثیت سے افضل ہے تمہاری پیش کردہ آیت میں اس کا ذکر ہے مگر ارٹا انسان اس کے حالات مختلف ہیں بعض انسان فرشتوں سے افضل ہیں بعض جانوروں سے بدتر یہ فرق ہم سے اپنی کتاب صحت انبیاء میں بیان کیا۔

تیسرا اعتراض اس آیت کے بعد میں کفر و ایمانی اور لایمونوں مضار کیوں ارٹا ہوا۔ ضرور اسے ایمانی میں یہ رتق ہے

جواب۔ کفر و ایمان سے مراد ہے فیصلہ فہمی میں ان کا کفر جس کا پہلے فیصلہ ہو چکا ہے اور لایمونوں میں ان سے آئندہ حال کا ذکر ہے مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ پہلے ہی سے کافر ہیں اور آئندہ کافر ہی رہیں گے۔

تفسیر صوفیانہ۔ مارے انسان صورت میں یکساں ہیں مگر یرت میں بعض طبع والے بعض ہوا، عیسائی تو انہیں والے بعض نبی والے بعض خدا والے ہیں یہ سب صورت ایک جنس بلکہ نوع ہیں مگر یرت مختلف نوع بلکہ مختلف صنف ہیں، صورت جانوروں سے افضل معلوم ہوتے ہیں مگر یرت جانوروں سے بدتر اس لئے رب تعالیٰ نے انہیں شر الناس نہ فرمایا بلکہ شر العذاب فرمایا دوسری جگہ ارٹا ہوا، لولینک کا لامع مل ہم اصل شعر

در بخت آری راہ بر عقل کہ باشد چون اسام مل ہم اصل

حکایت۔ تینوں اپنی دہنی پر سوار ہو کر سب نے شہ چڑ گیا مگر دہنی کا پچہ گم چھوڑ گیا۔ سب تک تینوں دہنی کی پشت پر جا گئے رہا تے باقی رہا، دہنی سیدی چلتی رہی مگر رات کو تینوں اس کی پشت پر سو گیا تو دہنی واپس گھر کی طرف چلی آئی لیکن اس وقت ۲ کا قیلہ آگے تھا یعنی لیلیٰ اور سواری کا قبلہ پیچھے تھا یعنی دہنی کا پچہ کئی بار یہ معاملہ ہوا تینوں کو دشواری یہ تھی کہ راستہ پیدل طے کر لیتا تھا اب ایک صورت تھی کہ دہنی کی پشت پر بیدار رہتا یہ تک یہاں دونوں کے قبلہ الگ الگ سمت پر تھے

انسان تیری روح سوار ہے تیرا نفس اس کی سواری مگر جس کا قبلہ دنیا ہے اور روح کا قبلہ آخرت۔ اس سوار بیدار ہے تو

اپنی سرل مقصود پر پہنچی جاوے گا اگر محنت کرے گا تو نفس تجھے دنیا میں پھنسا دے گا۔ یہ مذکورہ قومیں اس لئے ہلاک ہوئیں کہ انہوں نے نعمت برائی جس سے اس نے نفس سے ایسے دنیا میں پھنسا دیا اور وہ ہلاک ہوئے

الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ

وہ لوگ جن سے عہد کیا گیا ہے۔ لیکن وہ جتنے توڑتے ہیں وہ عہد اپنا ہر بار توڑ دیتے ہیں۔
 وہ لوگ جن سے عہد کیا گیا ہے۔ لیکن وہ جتنے توڑتے ہیں وہ عہد اپنا ہر بار توڑ دیتے ہیں۔

مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ۝ فَاَمَّا تَثَقَّفَهُمْ فِي الْحَرْبِ

بار بار اور اگر یہ تو بھی تو انہیں جنگ میں بھگاؤ بذریعہ ان کے اس
 تو اگر تم نہیں لڑائی میں جاؤ تو انہیں اس لئے کہ تو ان سے

فَشَرَّدَ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَنَهُمُ يَذْكُرُونَ ۝ وَاَمَّا تَخَافَنَّ

پہنچے۔ یہاں سے توڑ دیتے ہیں اور یہ بھی ہمیشہ یہی توڑ
 ان سے بھگانے والے کو عطا کیا گیا ہے۔ یہ انہیں عطا کیا گیا ہے۔ یہ ان سے

مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَاُذِّنْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ

سے عہد کرنے والے پھیل دے اور ان کے وہ برائی کے متعلق اللہ نہیں پسند
 ہمیشہ یہی توڑ دے گا۔ یہ ان سے عہد کرنے والے پھیل دے اور ان کے

الْخَائِنِينَ ۝

توڑ دے اور ان کے وہ برائی کے متعلق اللہ نہیں پسند

توڑ دے اور ان کے وہ برائی کے متعلق اللہ نہیں پسند

ان آیات کے پہلے پہلے آیات سے پہلے پہلے

پہلے پہلے آیات سے پہلے پہلے

پہلے پہلے آیات سے پہلے پہلے

پہلے پہلے آیات سے پہلے پہلے

پہلے پہلے آیات سے پہلے پہلے

پہلے پہلے آیات سے پہلے پہلے

پہلے پہلے آیات سے پہلے پہلے

پہلے پہلے آیات سے پہلے پہلے

والله اعلم

تیسرا تعلق عیسیٰ آیات میں خبر دی گئی تھی کہ یہ کفار ایمان نہیں لائیں گے اب اس کی وجہ یہاں اور عیسیٰ ہے کہ یہ جو معاملے خراب ہیں کھر پر سرے والوں کی ایک علامت یہ بھی ہوتی ہے گویا پہلے ایک شئی بھر دی تھی اب اس بھر دی تختہ الی ایک علامت اور شاہد ہو رہی ہے۔

شان نزول مدینہ منورہ میں یہود کے دو قبیلے آہا، تھے۔ ایک سی قرظہ دوسری یسہ۔ جس ہجرت کرے اللہ سے منسوب
صلی اللہ علیہ وسلم۔ یہاں جلوہ آرائی کر مانی تو سی قرظہ سے معاہدہ کر لیا کہ وہ حضور اور ﷺ کے مقابل حضور ﷺ سے
دشمنوں کو کسی قسم کی مدد دیں بلکہ عیرجا بندار رہیں مگر جب غزوہ بدر کا واقعہ پیش آیا تو انہوں نے غیرہ طور پر کفار قریش ہاتھ باندھ
دے دیئے تھے اور اس کی جنگی مدد کی۔ جب اللہ نے مسلمانوں کو بھی فتح عطا فرمائی اور ان بد بختوں سے اس کے حعلق پا چھڑایا
تو بولے ہم سے غلطی ہو گئی۔ چنانچہ ان سے دوبارہ یہی معاہدہ کیا گیا۔ اس کے دل میں مسلمانوں کی ہمت میٹھتی کہ کہتے رہے
حضور نور ﷺ اپنے نبی ہیں اور اسلام غالب ہو کر رہے گا۔ مگر جب غزوہ احد میں مسلمانوں کو کچھ تکلیف پہنچ گئی تو یہ پھر شراب
مکے حق کہ ان کا سرادھب ابن اشرف اپنے ساتھیوں کو لے کر مدینہ معظمہ پہنچا اور کفار مدینہ کو مسلمانوں پر حملہ کرنے سے
آہوا کیا۔ اس نے صرف اس پر کفایت نہ کی بلکہ قریبا سارے عرب کے قبیلوں کو ایک فیصد بن ملک کے لئے آمادہ کیا۔
اسے تیر میں غزوہ بنو نضیر سے غزوہ احزاب بھی کہتے ہیں کا واقعہ پیش آیا۔ اس کے متعلق یہ بات کریدنازل ہو میں۔ (تقریب
نیاز اور روح البیان بیضاوی خزائن المعرفاں تفسیر صادی میر)

تفسیر۔ الحبس عہد مہم یہ الذین یا تو پہلے کفر میں تھے (۱) کابل ہے یا ملف یاں ہے یا اس کی صحت ہے یا
ہم پوشیدہ کی خبر ہے یا پوشیدہ فعل کا مفعول ہے (روح المعانی) لہذا اس کی پانچ ترکیبیں ہیں اور پانچ ہی تفسیریں عہدت عات
معادہ سے جس کا مادہ عہد ہے بمعنی مضبوط و عرصہ جس کی فعالیت کی مدد داری کی بناء ہے یہاں عہدت کے معنی میں آپ
فرماتے ہیں عہد لیا۔ عہدت کا مفعول یہ پوشیدہ ہے۔ ہم مہم میں منہمیت کے سے ہے (روح المعانی) یہاں معادہ سے
عہد معادہ مراد ہے جس کی بہت فراموشی میں جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے۔ یہی وہی قرطہ کفار ہو جس سے آپ فرماتے
ہے۔ معادہ کے لئے ان سے بار بار عہد لئے ہم مفسدوں عہد ہم فی کل مرہ یہاں مرہ بمعنی ہر سے چاند اس کا مادہ
توزنا یا جمع مرہ کے بعد ہوتا تھا بعد اتم ارشاد ہوا۔ یہ مفسدوں کا مستطوف ہے عہدت پر اسے مصادیق فرما۔ بتایا گیا ۱۰۱
بار عہد کرتے تھے بار بار توڑتے تھے بلکہ عہد کرتے وقت توڑ دینی عہد کرتے تھے۔ کل مرہ یعنی ہر بار سے مراد یا تو ہر بار
عہد سے یا ہر بار لی (روح المعانی) یعنی ہر بار عہد توڑ دیتے تھے ہر ایک کے موقع پر عہد توڑتے ہیں۔ وہ ہم لا
بعضوں یہ عہدت عات ہے مفسدوں کے قاتل ہے۔ یہی عہد توڑتے ہیں اس حال میں کہ وہ یہاں یا۔ لیس غمیں
یاد ہوتی ہے جنہاں ان سے یا مفسدوں سے غالب آیا ہے۔ مستطوف سے نہیں ہارتے (روح المعانی) انہیں اس عہد
عہد کے بدلہ عار و نار سے خوف نہیں۔ فاما تفسیر فی الحرب اس کے اصول یاں رہا ہے۔ بعد ان کے احکام کا
ہے اما ان سے ان شرط یا ظریف سے یعنی اگر کسی تفسیر ہم بنا ہے غم سے ہستی پڑنا فتح پانا (بیہ و میرہ) ہم سے مراد وہی

[illegible]

ی قرطہ ہیں جن کے متعلق یہ آیات آئی ہیں۔ حرب سے مراد مطلق جنگ ہے یا فزودہ یعنی قرطہ جو فزودہ خندق کے بعد ہوا
فلسوف مہم یہ عبارت امام کی جزاء ہے اس میں ف جزا ہے شرعاً ہے بشرطہ سے یعنی تعزیر یعنی بھیر دینا متفرق و پریشان
رے بگاڑنا۔ ایک شاعر کہتا ہے۔ شعر

الطرف بالمالح کل یوم فحلت ان یثرو لی حکیم (معانی)

حضرت ابن مسعودی قرآن میں شرف نقد وال سے ہے معنی ایک ہی ہیں۔ مہم میں سب سے بہتر ہے ہم کا مرجع وہی قرطہ ہی
ہیں۔ جس خلعہم سے مراد یہ تو کفار کہ ہیں یا مارے کفار عرب جو قرطہ کی پشت پناہی کرتے تھے یا ان کے بلاے پر
اس کے پیچھے لگ گئے اور مختلف طور پر مسلمان پر حملہ آور ہو گئے یعنی اگر تم قرطہ کی پشت پر قابو پاؤ تو انہیں اسی سخت سزا دے کہ
یہ مارے کفار کے لئے عبرت بن جائیں پھر جمع ہو کر تم پر حملہ نہ کریں۔ انہیں سب کے لئے عبرت بنا دو تاکہ آئندہ ان فتنوں
کی آگ ہمیشہ کے لئے بجھ جاوے۔ لعلہم بد کمرون یہ اس سز کی حکمت کا ذکر ہے۔ لعلہم اور بد کرو ان کی ضمیریں
راہ رہی ہیں جس خلعہم کی طرف لہذا مطلب واضح ہے یعنی اس سخت عذاب کا فائدہ یہ ہے کہ جس کا انجام دیکھ کر باقی
مارے کفار کو صیقل مل جاوے کہ وہ آئندہ تم پر حملہ کرنے یا کفر کرنے سے باز آجائیں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا جیسا کہ انعام
طہ میں عرض لیا جاوے گا۔ و اسلام فحلت من قوم حیوانہ یہ دوسرا حکم ہے جس کا متعلق باقی کافر بدعتوں سے ہے
کیونکہ قرطہ تو مارے قتل ہی کر دیئے گئے ان کی شوکت ہی ٹوٹ گئی ان سے بدعتی کا خوف رہا ہی نہیں یہاں ابھی ایمان
ہے اور ان شرطیہ اور ماطریفہ سے قوم سے مراد دوسری کافر قوم ہے جیسے کفار کہ وغیرہ۔ خیانت سے مراد بدعتی ہے یعنی وہ
محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اگر پھر بھی آپ ﷺ کی کافر قوم سے جنگ بندی کا معاہدہ کریں مگر آپ ﷺ کو عطاات کے
ذریعہ حشر ہو کہ یہ ہلک بھی قرطہ کی طرح ہوں موقع پا کر عہد توڑ دیں گے تو انہیں اس کا موقع نہ دیں بلکہ یہ کریں کہ
فانبت الہم علی صواء یہ عبارت امنا صلاصہ کی جزا ہے اس میں ف جزا ہے اور ابدا ہے بند سے ہمیں پھیلنا۔ رب فرماتا
ہے بدو اور اظہار ہم اس کا نسخہ پوشیدہ ہے۔ عہد ہم سوار سے پہلے طریق پوشیدہ ہے سوار کے معنی برابر یا ظاہر
(خارج) خیال رہے کہ عہد پھینک دیے سے مراد ان کا عہد توڑ دینا اور علی سوار کے معنی ہیں انہیں پہلے سے اس کی خبر دے
دینا یعنی ایسے حالات میں ان کفار کو خبر بھی دو کہ چاہے تم کو پتہ چلا کہ تم عہد شکنی کرنا چاہتے ہو ہم لوگ تم کو خبر دیتے ہیں کہ
ہمارا تمہارا وہ معاہدہ تم پر چکا تم پر حملہ کرے۔ اس لئے ہیں ہوشیار رہنا کہ اسے محبوب تم پر بدعتی کا الزام نہ دے اس مسئلہ
کی خبر میں تم اور وہ برابر ہو جاؤ کہ تم کو بھی اس کی خبر ہو اس کو بھی ان اللہ لا یحب العاصی یہ بندہ الی وجہ نمایاں ہے یعنی
یہ اطلاع اس سے دے دو کہ آپ ﷺ پر عہد شکنی کا الزام آئے اللہ تعالیٰ عہد شکنی کرے والوں کو پسند نہیں کرتا یا چونکہ وہ
لوگ عہد شکن ہیں اور رب کو عہد شکن پسند نہیں ہوتا اس لئے انہیں خبر دے کر ملے کہ وہ تم محبوب ہو وہ مردودان ہمتوں کی
جنگ ہوتی ہی رہے گی۔

سوئی و فرس و شمر و یہ اس کاقت اور دل آہ ہے

خیال رہے کہ عبت لی فی سے نص کا ثبوت اور یہ ہے کہ رب تعالیٰ نے اسے جو عبت لے یاں عبت و احداث سے یہاں کوئی واسطہ نہیں ہے وہاں محبوب ہو گا یا مرہ و قند اس سب سے بھی ہیں نہیں (رواں الحال) یہ عزیمت ہے

خلاصہ تفسیر اس آیت یہ ہے کہ میں اقسام کی دشمنوں کا رتوز سے کاظم یا ہے ایک وہ جو معاہدہ سے اسے کوئی عبت نہیں دیتا دوسرے وہ جس سے معاہدہ ہے تو وہ آپ کا مدد ہے۔ اسی اس سے مدد ملتی تو یہ کی ہر طرعات سے اس کی مدد کی طاقت ہے کیا ہو چکا ہے اٹھا ہے کہ اسے محبوب علی اللہ علیہ وسلم وہ کفار جن سے آپ ﷺ سے معاہدہ ہے لے کر وہ مرہ و قند توڑتے ہی رہتے ہیں نہ تو عبت کا خوف کرتے ہیں نہ دیا کی نص میں سے اترتے ہیں انہوں سے پہلے معاہدہ مرہ و قند میں توڑ پھڑ سے بعد معاہدہ یا تو غزوہ احد کے بعد توڑا مارے کفار عرب فوج پورے مقابل حملہ آور بنادیا۔ ان کی راہ سے کہ اسے آپ ﷺ کی ان سے جنگ ہو اور وہ مفکوک ہوں تو صرف ان سے روٹنے سے پرستار۔ ایک انہیں اس بار بار روٹا آپ دوسرے دوستوں کے لئے عبرت بن جاویں جو کفار ان کی پشت پناہی سے لے کر تھے یا آنا یا باہر سے لگ جاوے ہمدوں خالوں کو بدلہ ایسا دیا جاتا ہے وہ سب بھڑک جائیں آپ ﷺ کے مقابل سے لے کر یہ سب بھڑک چکا ہے غزوہ احد کی بعد ہی قریظہ کا مسلمانوں سے خاصہ دل لیا۔ ان سے باہر مہنتوں میں آگ لگا دی تاکہ وہ مال کی اسلی باہر دیکھ اپنے قلموں سے اتر آویں اور آپ کو مسلمانوں سے حوالہ کریں ایسا ہی ہوا کہ وہ پہنچا۔ اور حضرت سعد بن معاہدہ فیصلہ پر رضامندی ظاہر کی انہوں سے فیصلہ کیا کہ ان کا ہر ہلکا بھڑکا یا جائے ایسا ہی کیا مرہ و قند توڑ لی رہیں اس سے وجود مسعود سے حالی ہو گئی۔ آج کل کی حکومتیں ایسے خدائوں پر مبنی کر کے اس کے بچوں کو ہلاک ان سے مکانات عابدوں پر مار کر رہتی ہیں یہ حضور نور ﷺ کا کام تھا ان کے لئے ہے مکانات باقی رہے صرف مانتوں کو مل یا جو توڑ پھڑ کرتے رہے دوسرے قسم کے دشمنوں کے متعلق ارشاد ہوا ہے کہ آپ ﷺ کی طاقت سے معاہدہ کریں انہوں سے پہلے بھی عبت نہیں۔ لی طرہ آپ ﷺ کو طرعات اور فریوں سے پہنچے کہ یہ عبت توڑنے والے ہیں تو آپ ﷺ انہیں پہلے جبر سے روک کر یہ کہ ہے کہ تم یہ حرکت نہ کرنا چاہتے ہو لہذا مطلع ہو جاؤ کہ اس تاریخ تک وہ معاہدہ قائم رہے اس سے بعد مرہ و قند معاہدہ سے رہی ہیں تم پر مہم کریں سے یہ پہلے سے اطلاع دینا اس لئے کہ آپ ﷺ پہ عبت نہیں دے اور تم نے اللہ تعالیٰ عبت نہیں لے لے والوں سے عبت نہ ادا ہے خیال رہے کہ اگر معاہدہ کی عبت تم کا ہے یا دوسرے فریق سے معاہدہ کی ہوئی شرط توڑ دی ہو تو اب سے اطلاع دیے کی ضرورت نہیں فوراً مدد دینا جائے۔ دیکھو صلہ سے پہلے کے موقع پر مسودہ ﷺ نے کفار سے دس مال تک جنگ نہ کرے گا معاہدہ کیا کر اس معاہدہ کی بہت شرطیں تھیں جس میں سے ایک یہ تھی کہ کسی غزوہ ہمارے حریف ہیں اور یہی تاریخ ہمارے حریف اس پر یہ دلوں طیف آس میں لڑیں تو ہم میں سے ہر ایک پہ طیف کی مدد کرے مگر غار کے لئے یہ عبت دیا اور یہی غار سے مقابلہ میں آپ عبت کی اس کی مدد دی اس معاہدہ پر مسودہ علی اللہ علیہ وسلم سے ایک سال بعد ہی بھی اطلاع دیے مدد دینا شروع واقع ہوئی (رواں الحال) صلہ سے پہلے آخر کی میں ہوا ہے اور فتح لے کر آخری میں ہوئی (مدارج جلد دوم) یہ بات خوب یاد رکھی جائے

فائدے اس آیت لریہ سے چند فائدے حاصل ہونے۔

پہلا فائدہ قرآن مجید کے دوسرے عبادۃ ہی نہیں سکھانے بلکہ عظمت کے طریقے بھی علی ہر لسانی تعلیم قرآن سے

کام نہ بھی نام نہ سہارا است ہاں ہے مصاء ہی ہے تیج ہواں ہے اڑھواں سے

انسان کی زندگی کا ہر شعبہ قرآن مجید نے طے کر دیا ہے۔ یہ فائدہ اس دونوں آیتوں کے مضمون سے حاصل ہوا

دوسرا فائدہ ان کے عبادت سے باہر رہنا چاہے اس سے عامل ہوتا ہے وہ ہلاک کرتا ہے۔ یہ فائدہ ہم مقصود عہدہ ہم (خ) سے حاصل ہو بہت ہی اسلامی سلطنتیں اپنی اپنی اور بے خبری کی وجہ سے تباہ ہو گئیں جیسا کہ تاریخ دان حضرت سے تخی نہیں بلکہ رمایہ کے حالات سے پتا چلتا رہا بھی ضروری ہے ان میں بعض واد رہتے ہیں بعض غدر جن سے رماغ میں عبادت رتی ہے۔

تیسرا فائدہ ممکن پر وعدہ پورا کرنا مارم ہے رب فرماتا ہے ووفوا بالعہد (الخ) یہ فائدہ بھی ہم مقصود عہدہ ہم سے حاصل ہوا کہ وعدہ خلافی کفار اور ناپہر گار کا طریقہ قرار دیا۔

چوتھا فائدہ ہوا کہ وعدہ خلافی کے اس لئے وعدے کا اعتبار نہیں کرنا چاہئے بلکہ اب اسے اس جرم کی سزا دینا چاہئے۔ یہ فائدہ علی کل مرتبہ فرمائے سے حاصل ہوا۔

پانچواں فائدہ وعدہ پورا کرنا کفار پر بھی ضروری ہے وعدہ خلافی کے لئے بھی جرم ہے۔ یہ فائدہ ہم مقصود عہدہ ہم سے حاصل ہوا کہ یہ ایک طرح کا معاملہ ہے اور معاملات کے مختلف کفار بھی ہیں

چھٹا فائدہ ہم میں بہایت عت ہوئی چاہیں جن سے دوسروں کو بہت ہوتا کہ جرم بد ہوں یہ فائدہ ہم مقصود عہدہ ہم سے حاصل ہوا۔ لیکن یہ اصولی نہ علیہ وسلم رحمت عالم ہیں مہموسو علیہ السلام سے ہم میں مجرموں کو عت۔ خت دیں کہ یا لو

مجرم سے حد سے سن واماں قائم روینا بھی حمت ہے۔ ان قوانین نہایت رسم پھر ان کی رحمت بہت آہستہ ہے جس کا ان میں عار ہے۔ بدائی غنہ و کردی کا دور دورہ ہے کسی شریف کی عت حفظ نہیں ہوتی شریف مظہر انصاف نہیں پاتے

ساتواں فائدہ کفار سے جنگ میں ہر وہ جا طریقہ استعمال رہنا درست ہے جو کفار کی رحمت نوزد۔ اس لئے چاہو کہ

ہم ان سے بہایت بھی نہیں میں کہ گناہات کی چادروں و تباہ و تباہ میرہ۔ یہ فائدہ بھی ہم مقصود عہدہ ہم سے حاصل ہوا۔ ہم میں جو کچھ قاتل حرام ہے ان کل کی جنگ میں پیچھے ہوتے ہیں ہلاک نہ جاتے ہیں

آٹھواں فائدہ قرآن عبادات سے معلوم ہوا کہ ہم عبادت میں ہر شے کے لئے قوام حد سے پابند ہوں گے۔ پیچھے انے طلاع میں گئے چرائیں۔ مدد میں سے ماپ سے کاب سے پیچھے اس کا سہیل ہو۔ فائدہ ہوا کہ تقاضا سے

سے حاصل ہوا

میرہ ہم سے بدائی غنہ و کردی کا دور دورہ ہے کسی شریف کی عت حفظ نہیں ہوتی شریف مظہر انصاف نہیں پاتے

نواں فائدہ مسلمان کو چاہئے کہ اپنے وعدے کا بڑا پختہ ہو، لکھو کسی خاص سرکش قوم پر اپنا تک حملہ چاہئے نہیں بلکہ اسے پسے خبر دے دی جاوے کہ ہم کو پختہ لگا ہے کہ تم مدد عہدی کرنے والے ہو لہذا فلاں تاریخ تک اور اتنا ہمارا وعدہ تم سے ہم اس تاریخ تک بعد تم پر مدد کریں گے۔ یہ عام مطلق الیہم علی سوا سے حاصل ہوا۔

دوسرا سوال فائدہ: خیانت صرف ماں میں ہی نہیں ہوتی بلکہ وعدے میں بھی ہوتی ہے۔ وعدہ خلاف شرمنا خان ہے امین نہیں یہ عام دلائل کاغذ میں سے حاصل ہوا کہ رب نے بدعہدوں کو خاص فرمایا یہی حال امانت اور امین کا ہے۔

پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ خدا ہر ہر ملک و قوم کے دشمن کو پہلی بخاری پہلی ملک دشمنی پر نہیں پکڑنا چاہئے بلکہ جب وہ بار بار یہ حرکتیں کریں تب اس کو پکڑا جاوے کہ فرمایا ہفصوں عہدہم فی کل مرہ یہ تو سیاست ملی کے خلاف ہے نہ یہ روز اول باید کشت۔ حضور نور علیہ السلام نے قرظ کی ہار کی عہد شکنی پر انہیں معافی دی آخر میں پکڑا یہ کیوں

جواب ہر وعدہ خلافی بد عہدی عداوت نہیں جب معمولی ہو تو قابل معافی ہے نئی قرظ نے اولاد وعدہ خلافیاں نصیر اور شخصی طور پر کہیں بعد میں معافی مانگتے رہے۔ جب یہ حرکتیں حد عداوت کو پہنچیں تب انہیں سزا دی گئی جو قیامت تک کفار کے لئے عبرت بن گئی۔ سخت سزا کے لئے جرم چاہتے ہیں کہ حضور نور علیہ السلام نے مدینہ منورہ میں تشریف لارہے اور اس وقت تکمیل نہ فرمائی بلکہ آج بھی پھر بھی دشمنوں کو ان کا مکان و حمایت دی گئیں تاکہ سلام کو ان میں بدنام نہ کیا جاوے کہ اسلام بہت سخت گیر ہے اور لوگ اسلام میں داخل ہوئے سے ہچکچاہت نہ کریں پھر احکام سخت ہوتے رہتے مانتوں کی رعایت سے جبردار ہوتے ہوئے ان سے ارگزر ہوتی رہی حضرت خدیجہ نے فرمایا کہ عاقبت رمانہ رعایت میں تھا آج یہ سزا سے باریاں (بخاری مشکوٰۃ شریف آریاب الدار و سلامات الخاق)

دوسرا اعتراض یہاں کفار یہود کے مطلق رشاد ہو لو ہم لا یصفون یہ لوگ تقویٰ اختیار نہیں کرتے۔ کفار تقویٰ کیسے ہو سکتے ہیں تقویٰ کے لئے ایمان ضروری ہے۔

جواب یہاں تقویٰ سے مراد شرعی تقویٰ نہیں بلکہ اس سے مراد بدنامی سے بچنا مدد عہدی کے انجام سے باریاں۔ یعنی یہ لوگ بدعہدیاں کرنے میں نہ تو اپنی بدنامی سے خوف کرتے ہیں نہ اس کے انجام سے ڈرتے ہیں۔

تیسرا اعتراض اسلام تو رحمت و سلام ہے پھر اس میں اس قدر سختی کیوں رکھی ہے کہ فرمایا ہفصوں عہدہم فی کل مرہ چاروں کا تھکا تھکا ہوا کوئی قرظ کا قلم منہ نہ دیا یہ ہم امیں غیر فطری ہیں

جواب اس کا تفصیلی جواب ہم نے اپنی کتاب اسرار الاحکام میں دیا ہے یہاں اتنا کہہ سکتے ہیں کہ رحمت و سلام دینا پانچ دھاریں دینا اور اگر نہ مانی نہیں بلکہ تقویٰ سے محرموں کو نکل دینا جرموں کا خاتمہ کہ جس سے دنیا میں امن و امان ہو یہ بھی رحمت ہے عظیم کا کڑی دوا میں پکڑنا کہ نہ مصو کاٹنا اس کی مہربانی ہے۔ یہ شخص تو سر پر لہا سے جا میں نہ کہ تو شخص پر ایک دو چروں کے ہتھوکتا دینے سے اگر ملک میں چوری کا خاتمہ ہو جاوے تو یہ سہا مہربان نہیں۔

چوتھا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر کفار سے کیا ہوا وعدہ ضرورہ تو زنا پڑ جاوے تو پہلے انہیں خبر دی جاوے

ہے۔ یہ کام کس نعرہ والے کی نعرے ہوتے ہیں

وَلَا يُحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبْقُوا أَنْهُمْ لَا يَعْبُدُونَ ۖ وَأَعِدُّوا

اور نہ کہیں کہ میں نے سب سے پہلے کفر کیا ہے اور نہ کہ میں نے سب سے پہلے ایمان لیا ہے۔

لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَابِ الْخَيْلِ

کسی کی جتنی قوت ہے۔ اور جو قوت ہے کہ وہ چاہے۔ اور جو قوت ہے کہ وہ چاہے۔

تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا

وہ دیکھتا ہے کہ اللہ کے دشمنوں کو ڈر دیتا ہے اور تمہارے دشمنوں کو ڈر دیتا ہے۔

تَعْلَمُونَهُمْ ۚ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي

جو تم خرچہ کرتے ہو اللہ جانتا ہے اس پر اور جو خرچہ کرتے ہو تم جانتے ہو

سَبِيلِ اللَّهِ يُوفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تظْلَمُونَ ۝

اللہ کے راستے میں تم کو پہنچائے گا اور تم ظالم نہیں ہو گے۔

تعلق اس آیت کے پہلے آیت سے جو طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق

پہلی آیت میں اس وعدہ و وعید کے تعلق کا بیان ہے کہ میں نے تم کو بتایا تھا کہ

میں نے اس وعدہ و وعید کے تعلق کا بیان ہے کہ میں نے تم کو بتایا تھا کہ

یہاں تک کہ تعلق قوسوں میں ملتا ہے۔ وہی فقرہ یہاں تک کہ میں آئیں۔

دوسرا تعلق

پہلی آیت میں یہ وعدہ و وعید کا بیان ہے کہ میں نے تم کو بتایا تھا کہ

یہاں تک کہ تعلق قوسوں میں ملتا ہے۔ وہی فقرہ یہاں تک کہ میں آئیں۔

تیسرا تعلق

پہلی آیت میں یہ وعدہ و وعید کا بیان ہے کہ میں نے تم کو بتایا تھا کہ

یہاں تک کہ تعلق قوسوں میں ملتا ہے۔ وہی فقرہ یہاں تک کہ میں آئیں۔

تیسرا تعلق

مکملی گزشتہ آیت میں اپنا حکم غزوہ بدر واقع ہو جانے اور مسلمانوں کے کڑواری وضعف کے باوجود کفار پر غالب آ جانے کا ذکر ہوا۔ اس ارشاد ہے کہ آئندہ جنگ لی جیاری کر۔ اس قسم کی بھی نصرت و فتح ہمیشہ ہمارے ساتھ رہے گی۔ بلکہ تم و تیار رہا ہو گی۔ گو یہ امر بدر میں قدرتی فتح سے بعد آئندہ قانونی فتح کا ذکر ہے (تفسیر کبیر ہے)۔

نزول اسلامی عداوت خصوصاً غزوہ بدر مسلمانوں کے مقابل آئے۔ والے کفار میں نوٹے ہوئے۔ بعض وہ جو عاریوں سے ہاتھوں قتل ہوئے۔ بعض وہ جو اسلامی قیدی ہوئے۔ بعض وہ جو نہ قتل ہوئے۔ نہ قید نہ بھاگ جائے۔ میں کامیاب ہوئے۔ میں نے متعلق مسلمانوں پر اور غم ہوا کہ یہ لوگ تو ہمارے بدترین دشمن ہیں۔ نکل یوں کہے۔ میں نے متعلق کئی آیات و احادیث سنیں۔ ان میں بار بار یہی حس میں مسلمانوں کو تسلی دینا مکتبی ہے کہ اس کا یہ حق جانا عارضی ہے۔ عقرب تمہارے قبضہ میں آئیں گے۔ (سہانی) تفسیر ولا یحسب المسلمین کفرؤا مصلوہا اماری قرآن میں لائسنس کی ہے۔ اس صورت میں اللہ بن کفر و اس کا عامل ہے اور انھیں پوشیدہ اس کا یہاں موصول ہے اور سبقت اور موصول یا تنفس کا عامل نہیں پوشیدہ ہے۔ مومنین یہی لایم سلی اللہ علیہ وسلم یا ہر کھنکے وال اور اللہ بن کفر و اس کا پہلا موصول اور سبقت اور موصول۔ دوسری قرآن لائسنس سے ہے اس صورت میں نہ بن کفر و اس کا پہلا موصول ہے اور سبقت اور موصول لہذا اس آیت کی یہی تفسیریں ہیں۔ اندین مصلوہ سے مراد وہ کفار ہیں جو مسلمانوں کے مقابل انگوں میں آئے اور نہ قتل ہوئے۔ نہ قید نہ بھاگ کر بھاگئے۔ سبقت سے بھقت سے بھی آگے بڑھ جانا۔ مراد ہے قبضہ سے نکل جانا فتح جانا۔ میں یہ کفار اپنے متعلق یہ خیال نہ کریں کہ وہ مسلمانوں کے بارے میں تعالیٰ سے تضرع سے نکل گئے یا کوئی مسلمان یہ خیال ہرگز نہ کرے کہ یہ لوگ ہاتھ سے نکل گئے انشاء اللہ یہ لوگ آئندہ مسلمانوں کے قبضہ میں آئیں گے اور ان کے ہاتھوں یا مارے جائیں گے یا قید ہوں گے یا مسلمان ہو جائیں گے۔ یا یہ مطلب ہے کہ وہ مسلمان نہ ہوں گے۔ قبضہ سے نہیں نکل گئے اگر کفر پر مہرے یا مارے گئے تو وہ رخ میں جھوٹے جائیں گے۔ یہ خیال رہے کہ سبقت سے ان پوشیدہ ہے قرآن مجید میں بہت جگہ ان پوشیدہ ہوتا ہے۔ ربنا ماتا ہے اھبیر اللہ نامروا می اعدائھا المھابوں یہ اصل میں اس وقت ہے (تفسیر کبیر) انھیں لا یحسبوں۔ یہ زمانہ عالی یا مہذبہ کی لئے اس الفاظ سے مراد ہے۔ مسلمانوں کی وہ عیاں مراد ہے۔ یہ قرآن میں فہم الف کے فتح سے ہے تب تو ظاہر ہے کہ یہ ملت ہے۔ چونکہ یہ لوگ ہمارے نہیں لڑیں گے۔ مسلمانوں و بلکہ وہ خواہ مسلمانوں نے آگے ملا لڑوں گے یا وہ اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکیں گے۔ وہ وقت اس سے قبل میں میں اندازے مسلمانوں میں اس کے حق نکلے پر ہم نہ کرنا انشاء اللہ پاد تمہاری چمٹے گا و اعلموا لھم ما استعظم یہ ملنا یا ہے اس کا وہاں اتنا ہے کہ اس زمانہ ملنی کا مقصد یہ ہے کہ مسلمانوں کو اس بارے کفار تم پر غالب آئے۔ والے میں مدافعت یا وہ مدافعت ہے جس کے نفی سہی ہیں کوئی چیز ضرورت سے وقت کے لئے خصال کھانا و عداوت اسطاعت میں تیری رہا۔ چاروں حصہ ہوا ہے کہ میں میں ہر کام جمع رہا۔ ربی کافر ہیں۔ کہ صرف کفار مدد اور کہم میں قتال یا یہ پوشیدہ عداوت میں خطا ہے قیامت مسلمانوں سے ہے اور بقدر طاقت جیاری کرنا فرض کتاب ہے۔ میں اسے مسلمانوں میں پیش ہمارے جہاد سے لی بقدر طاقت جیاری رکھو۔ مس قومہ یہ عداوت یہاں ہے اسطعم قائم اسن یا یہ ہے

تو طاقات کے لئے اس سے مراد جہاد کی حالت اس میں بعض نے کہا کہ اس سے مراد مضبوط قلعے، میرے ہیں یعنی دفاعی
تو تمام جہاد اس کی تفسیر وہ آیت ہے۔ **خُذُوا حِلْزُمَ كُمْ** بعض کے نزدیک اس سے مراد ہر قسم کا سامان جہاد ہے جس میں سب
موقع اختیار جنگ کا جمع کرنا تاکہ ان کے استعمال کا طریقہ سکھادیں اور غیر لٹینے والے اس میں تاقیامت اسلحہ جنگ، اسلحہ جنگی
توپ راکٹ، ٹینک، جگہ انجم، وغیرہ۔ حدیث شریف میں ہے اس لفظ کی تفسیر یہ ہے (مسلم وغیرہ) کہ
مطابق معنی ہیں تیر اندازی اور فتویٰ میں پھینکانا۔ کہا جاتا ہے اکسیت الرطب ودمی البراہ میں نے مجھ کو صحت
پھینک دی۔ اگر اس حدیث میں بھی اصطلاح ہے تو اس زمانہ سے لگاتار یہ فرماں جاری ہے اسلحہ جنگ تیر انداز ہے۔ ہوتی
تھی اور یہ مصرایا ہے جیسے المسدود هو النوبة والحج هو العرفہ (خارج کبیر وغیرہ) اور اگر کوئی فتویٰ معنی میں ہے تو اس
میں تاقیامت تو مستحضر داخل ہیں آج کل جنگ میں کم پھینکے جاتے ہیں۔ راکٹ پھر سے جاتے ہیں۔ اس کو سب سلی نہ
ماید و مسلم کی وصاحت کے قریب جس نے ایک لفظ کی میں تاقیامت جہاد اس کا انتظام فرمایا وہ اس رباط الحبل یہ مارت
مطرف ہے قزوین و ما سطرعتم کا اسرائیل اور پتوہ میں یہ بھی شل تھا عمر اس کی فطرت اس کے لئے ہے۔
یوں فرمایا۔ رباط و وزن اس ہے مصدر یعنی اسم مفعول جیسے اس کی ملیوں اس صورت میں یہاں مفت مضاف ہے
موصوف کی طرف یعنی پالے ہوئے یا بندھے ہوئے گھوڑے یا زیادہ معنی اس طرف حضرت عمر فرماتے ہیں کہ ذیل گھوڑے اور
رباط ذیل گھوڑے۔ حضرت خالد بن ولید جہاد میں گھوڑی پر ہی زیادہ سوار ہوتے تھے کہ یہ جہاد میں آگے نہیں لگتی اور بہت کم
میدان میں لڑتی ہوتی ہے۔ اس کی پینہ ساری ہے اور اس کا پیٹ سل کاخزنہ۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے اس پر
فرشتہ وغیرہ میں مادہ گھوڑی پر ہی سوار ہو کر موقع پر آئے تھے (روح البیان و خارج وغیرہ) اس میں گھوڑا جہاد کا بہترین
آہ ہے اسے بھی جنگوں میں گھوڑوں کی ضرورت رہتی ہے سو ہوں وہ **عِدُوا اللَّهَ وِعِدْكُمْ** یہ مارت حال ہے اور
مائل سے ترہون بنا ہے رہب سے معنی ارادنا بیت وانا۔ بلکہ کاسرخی یا تو اعدوا کا مصدر ہے یا نہ وہ دونوں چیزوں میں
مے مرید۔ سب سید سے **عِدُوا اللَّهَ وِعِدْكُمْ** سے مراد با تو کھارہ میں یا تاقیامت مارتے دینی کار جو مسلمانوں نے
مقابل آئیں مقصد یہ ہے کہ صرف جہاد کے وقت یہ تیاری نہ کرو بلکہ ہمیشہ ہی تیار رہو اس میں بہت فائدہ ہے میں ایک
یہ۔ اس تیاری سے تمہارے دشمن کفار۔ انوں میں تمہاری عزت جیسے کی جس سے وہ تم پر ہمدردی نہ کرے۔ اس لئے
چند مسلمان اللہ کے دوست ہیں اور کفار مسلمانوں کے دشمن اور دوست کا دشمن اپنا دشمن ہوتا ہے ہذا کفار اللہ کے دشمن ہوئے
اس لئے نہیں ہوا اللہ کا کیا گیا۔ و احسب من قلوبہ یہ عبارت مطوف سے ہوا اللہ تعالیٰ اور انہوں کا مقصد ہے۔ جس
دو ہسم میں میں یہ ہے اور یہ آفریں کا یاں ہے۔ اس میں طرہ و سبب اور کم کاسرخی عدو اللہ (ان) نے بھی تیار کی جہاد
مے راجع ہے۔ حالہ شمس کی کھارہ کو بھی انہوں نے طرہ و سبب چھپا شمس کو بھی انہوں نے طرہ و سبب چھپا۔ اس سے مراد یہ تو یہاں ہے۔ میں
اظہر صبر نور علیہ السلام سے صلح کر چکے تھے مکرمل میں بہت دشمن تھے، مرد و عورت و بچہ کے منافق ہیں جو بظاہر صلح کر
مسلمان ہو چکے تھے مکر۔ باطن مسلمانوں کے دشمن کفار۔ اس لئے تھے یہ اس سے مراد وہ انہوں نے کفار میں جو بھی

مسلمانوں کے مقابل نہ آئے تھے مگر زمانہ صحابہ میں خصوصاً عہد فاروقی میں مقابل آئے والے تھے یا اس سے مراد کفار جن میں کہ تیاری جہاد سے ان کے دلوں میں بھی ریت ٹھنکتی ہے جس کو میں آلات جہاد یا جہاد کا گھوڑا ہوا میں جس کفار داخل نہیں ہوتے (روح البین و معالی و خازن و کبیر وغیرہ) تفسیر خازن نے آخری قول کو ترجیح دی ہے تاکہ آئے ارشاد ہے لا نعلموہم اللہ بعلومہم ان دوسرے دشمنوں کو اسے مسلّم فرام نہیں جانتے انہیں تو اللہ ہی جانتا ہے اگر آخر میں سے مراد کفار جن میں تب اس فرماں عالی کا مطلب یہ ہے کہ اس کافر جنات کو تشدید تم نہیں جانتے کہ کون کون جن تمہارے دشمن ہیں یہ تحصیل تو رب تعالیٰ ہی جانتا ہے ہاں تم کو ایسا لگتا معلوم ہے تو کفار جن مسلمانوں کے دشمن ہیں اور آخرین انج سے مراد منافقین یا یہود یہ ہیں تو مطلب یہ ہے کہ اس کی دشمنی کو تم نہیں جانتے اگرچہ انہیں جانتے ہو تم یہود کی مصالحت نہ منگلو اور منافقوں کی کل کوئی سے سمجھتے ہو کہ یہ مسلمانوں کے دوست ہیں۔ اور اگر مراد فاسد و روم کے کفار ہیں تو مطلب یہ ہے کہ تم کو یہ نہیں کہ تمہیں ان سے بھی جنگ کرنا ہے اور تمہارے ہاتھوں انہیں شکست ہونا ہے۔ خیال رہے کہ یہاں علم بمعنی معرفت یعنی پہچانا۔ اس لئے اس کا صرف ایک مضمون آیا (روح البین) اور خطاب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم داخل نہیں۔ حضور انور ﷺ تو ہر پل کے حال سے بروقت جہاد کرتے اور ہیں اور ہیں کے حضور ﷺ ہی کے بتانے سے تو مسلمان نے منافقوں کو جہاد سے روک فرماتا ہے لنعرفہم فی الحس المقول اے محبوب تم منافقوں کو ان کی روش کلام سے ہی پہچان لیتے ہو۔ و ما نفعوا من شی فی سبیل اللہ یوف البکم یہ اس فرمان عالی میں تیاری جہاد کا دوسرا خاکہ و ارشاد ہوا ہے یہاں فی سبیل اللہ سے مراد یہ تو جہاد اور تیاری جہاد میں خرچ کرنا ہے یا ہرنگی کی رقم میں خرچ کرنا جیسے جہاد و باطل و صدقات و غیرات عرب ال قرآن کی پرورش وغیرہ۔ یوف بتا ہے تو یہ ہے جس کا مدد دینی ہے ہستی پورا منشی من تو یہاں ہے اور شے کی تیس کی بیان کرنے سے یعنی تم دینی و اعلیٰ چیز یا بڑا چھوٹا مال اللہ کی راہ میں خرچ کر دے تم کو اس کا عرصہ پورا پورا دیدہ جہاد سے گا۔ و یا میں بھی کہ تم جہادوں کے درمیان مال ہو جاؤ گے اور آخرت میں بھی کہ اس سے تم جنت کے وارث ہو گے و انتم لا تظلمون یہ عمارت معطوف ہے یوف البکم پر قلم نے بہت معنی ہیں (۱) کسی کے ہاں میں باحق تصرف کرنا۔ کسی کا حق مارنا۔ کسی کو بغیر جرم و عیب سے وعدہ و غیر کر کے پورا نہ کرنا کسی کے حق میں کی کرنا یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ یعنی تم تم کو تمہاری نہ دیں گے۔ تم سے وعدہ کیا ہوا پورا پورا دیں گے زائد یعنی ہمارے فضل کی انتہا نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے یہ وعدہ پورا فرمادیا۔ عرب و مساکین صحابہ کو جہادوں کی برکت سے ملکوں کا مالک بنا دیا۔

خلاصہ تفسیر اے مسلّم تو اچانک بدو و فیروہ میں جو کفار تم سے بچ کر کل گئے اور بھاگ جائے میں کا سیاب ہو گئے ان کے متعلق تم یہ مانتے کہ ان کے ہمارے قدر سے کل گئے۔ یہ لوگ نہ ہم کو عاجز کر سکیں گے اور نہ تم کو۔ عنقریب اور جہاد ہوں گے۔ یہ یا تو تمہارے ہاتھوں مارے جائیں گے یا قید ہوں گے یا مسلمان ہوں گے۔ خیال رکھو کہ تم یہودی اور اندرونی دشمنوں میں گھرے ہو۔ ہر ہند اہر وقت کفار کے مقابلے سے لئے تیار رہو جو چاہے ہو سکے۔ اعلانہ جارحانہ جنگ کے اسباب و آلات جمع کرو۔ اس سے استعمال کا طریقہ سیکھو۔ اعلیٰ درجہ کے گھوڑوں کی چھانیاں تیار رکھو۔ وقفا و فرائس کی مشقیں کرتے رہو اس کا

ظاہر یہ ہوگا کہ اس سے تمہارے کھلے دشمنوں کا غلط دغیرہ لے لوں میں بھی تمہارا رعب قائم ہوگا اور تمہارے چپے دشمنوں میں بھی جیسے بدینہ سوراخ سے یہود و منافقین و حیرانوں میں جس کی دشمنی ہو نہ ہو وہیں ایک ہی حالت ہے۔ یہ خیال رکھو کہ تم لوگ جو یہ تمہاری راہ خدا اور دغیرہ میں حرج ہو، اسے تم لوگ کاٹ لو اور اپنا دیا جہاد سے کاٹ دو۔ لی جہاد سے تم لوگ اپنے فتنہ بخش سودے میں سستی نہ کرو۔

تیار کی جہاں اللہ کی راہ میں لڑنے والے جہاد ہے جہاں جیتے ہیں اور مرنے والے کو عاری کی جہاد اور جہاد کی تیاری ہے۔
 عطا جیتے ہیں اور تیاری لڑنے والے کو مربوط جیسے اسلام میں جہاد بڑی اہم عبادت ہے اور جہاد اول وجہ کا عہدہ ہے جس کی
 تیاری جہاد بڑی اہل عبادت ہے اور مربوط اول درجہ کا عہدہ ہے حتیٰ کہ حساب قبر نہ جہاد کا زنی اور شہداء کے جو اور مربوط
 سبیل اللہ کے ذریعہ حدیث میں ربط اور مربوط کے ذریعہ فضائل وار ہوئے ہیں۔ چنانچہ سلمہ شریف میں روایت حضرت
 عامر مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ غزوات میں جو لوگ گئے تیرا راہی تھے۔ غافل نہ ہو جانا ان سلمہ
 میں انہیں حقہ ابن عامر سے مروی ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو تیرا راہی بن گئے ہیں ان سے تمہارا حق ہے تو وہ ہم میں
 نہیں۔ بودا اثر ایف میں انہیں حقہ ابن عامر سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایف تیرے ہوتے
 تھے اللہ میں شخص و ہست اس کا نیت ہے تیرا نام اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
 ساری کہہ مجھے گھوڑا سوار کی سے تیرا زنی ریہا پہنچتا ہے۔ سلمہ عاری میں عامر سے روایت ہے کہ حضرت
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گھوڑے کی پیشانی کے باؤں سے تارہا قیامت ہے بندگی ہوئی ہے۔ ثواب اور فضیلت عاری
 میں روایت ابو ہریرہ ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو تیرے خیر سے گھوڑا پالے تو قیامت میں اس شخص سے یہ
 پیشاب اس کی نیویں نے سپہ میں ہوں گے بلکہ سلمہ عاری میں انہیں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ عاری کا گھوڑا اگر دن توڑ کر بھاگ جائے پیہازی پر چڑھ جائے تو اس سے تارہا قدم سلمہ عاری سے نیویں نے
 سپہ میں ہوں گے (اللہ تعالیٰ سے عاری کے گھوڑوں کی ناپ سے جو تارہا نکلتی ہے اس سے ناس کی پتھروں کی
 سے جو شہد نکلتے ہیں گھوڑوں کی ناپ اس کی لٹاری قسم، شواہد مالی سے کہ اللہ العالیات صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ
 مومن حیات اللہ سے سفر سے پوچھا اتم ہوں سے جاو پند ہیں مایا تصور گدھا اور اوست گھوڑا اور اس سے مروی ہے
 ساری ناپ ان کے حضرت ابو صالح شارب اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری سے گدھا حضرت عیسیٰ و عمر برطیما
 کی ساری ہے۔ اس کو بعد موت رہا مایا یہ۔ الی العظام کف لشرھا (۱۲) میں مہر میں مایا گھوڑوں سے
 تصور ہوں اس میں حیات نہیں تھے (روح البیان)

فائدے : نیات کریم سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پسند فائدہ ہو رہا تھا جو جاے یا آفت زدہ آفت سے نکل جاوے وہ اپنے والد کی پڑ سے باہر سے چھوٹا آتا ہے وہ بارہ کراچی آتا ہے۔ یہ قادیان مولانا محمد حسین الدین سے حاصل ہوا۔ یہ قادیان کا حوالہ ہے۔

دوسرا فائدہ جس مسلمانوں کو جہاد کی طاقت ہے انہیں جہاد کی تیاری کرنا ضروری ہے۔ یہ فائدہ احمد و امجد امر زمانے سے حاصل ہوا کہ امر و جہاد کے لئے ہے۔

مسئلہ عبادت کی تیاری بھی عبادت ہے جس دور کی عبادت اسی دور کی جس کی تیاری اور مرض کی تیاری جس ہے اور اس کی تیاری اس سے بہت زیادہ تیار ہونے کی تیاری کی کہ انہیں دور کرنا ایسا شخصیت سے جس پر تیسویں صدی میں ہے۔ رب مانتا ہے۔ ادا ہو دی للصلوہ من یوم الجمعہ فامسوا الی ذکر اللہ و درو البیع

مسئلہ یوں ہی حرام کام کی تیاری بھی حرام ہے۔ پوری لے لے کر کرنا پوری کا سامان جمع کرنا ہے یونہی و یوہرام

تیسرا فائدہ تیاری جہاد ہر زمانے کے حالات مختلف ہے جس نوعیت کا جہاد کی نوعیت کی تیاری یہ فائدہ مسلمانوں کے لئے ہے۔ درتوہ و باطنیل سے مطلق کرنا ہے سے حاصل ہوا اس زمانہ میں جہاد کے کھڑے اور تیار اندری ہے۔ ہر دور کی تیاری ضروری تھا کہ جہاد انہیں پیروں سے ہوتا ہے کہ اس جہاد انہیں پیروں سے ہوتا ہے یہ ماں جانی ان سب کو شامل ہے۔

چوتھا فائدہ جہاد کی تیاری جہاد کا جہاد انہیں پیوستہ انہما ان۔ امت و بہادری انہیں مناسب ہوتا ہے بلکہ مہارت ہے یہ فائدہ ہر دور کے (ن) سے حاصل ہوا حتیٰ کہ جہاد غازی کا حالات جہاد مصائب انکا ہے تاکہ دشمن سے بوجھ نہ رہے۔ اس کے دل میں اس کا رعب بٹھتا ہے۔ یہ ہر حال میں مصائب شروع ہے۔ دشمن سے بات کرنا چہا بہادری کی باتیں کرنا بھی ثواب ہے اس کے دل میں رعب بٹھتا ہے۔ حضور انور ﷺ سے عمرہ تصدق میں طواف سے تمیں چہروں میں دل کا نظم پائی انہیں پہچانوں کی طرح چلنا جواب تک کام ہے۔ یہ سے فرہوں سے عطا اللہ کی جہاد جہاد کی رندہ تفسیر۔ فائدہ ہے

پانچواں فائدہ جس سے ہر مسلمان جہاد کا جہاد ہر دور میں جہاد مجموعہ ہے۔ مسلمانوں سے میل امت رہنا ان کی انجلی رہنا ثواب ہے یہ فائدہ عطا اللہ و عطا اللہ کم کرنا ہے سے حاصل ہوا۔ یہ تمیں آپس میں بھائی ہیں انہیں۔ اما الصوم و احیوہ

پہنچا فی تہدہ اللہ سے قبول ہوں گا دشمن اللہ کا دشمن ہے یہ فائدہ عطا اللہ کرنا ہے سے حاصل ہوا کہ کفار عرب اللہ کے دشمن تھے اس کی توہمات تھے۔ انہیں تھے ان سبھی اللہ کا یہ دشمن ہوا۔ اس سے کہیں رب سے اللہ انہیں انہیں

نورانی شمع

پس شمع دور حضور	آں چناں ال دور شمع
اس سے ہر مسلمانوں کا دوست ہے کادوست سے شمع	
ہر احمد ہم شمع ہر	شمع دور حضور الہی

ساتواں فائدہ: کھلے کافروں اعلیٰ دشمنوں کی طرح پچھے کافروں خفیہ دشمنوں سے بھی خطرہ رہتا ہے اور انا وحمکنا ضروری ہے۔ ان کے دلوں میں مسلمانوں کا رعب ضرور چاہئے۔ یہ فائدہ احمس میں منوہم کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ اس سے مراد منافقین مدینہ ہیں۔

آٹھواں فائدہ: تیاری جہاد سے کافر جن بھی ڈرتے ہیں ایسے گمراہ نہیں جاتے جہاں آلات جہاد ہیں یہ فائدہ احمس میں منوہم کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ اس سے مراد کافر جنات ہیں۔
نواں فائدہ: جہاد اور تیاری جہاد میں فرج کرنا اللہ کی راہ میں حرج کرنا ہے جہاد بھی فی سبیل اللہ ہے۔ یہ فائدہ منوہم (الخ) سے حاصل ہوا۔

دسواں فائدہ: اللہ کی راہ میں خیرات کرے سے مال کم نہیں ہوتا بلکہ بڑھتا ہے۔ یہ فائدہ صوفاء الیکم سے حاصل ہوا۔
رب تعالیٰ اس کی توفیق دے۔ خصوصاً ماری کے مال میں تو بہت برکتیں ہوتی ہیں۔ حضرات صحابہ کرام عزوات اور جہادوں کی باتوں سے امیر و کبیر بن گئے۔ اس کے لئے بخاری شریف حدیث ۲۵۰۰ کا مطالعہ کرو۔
پہلا اعتراض: حدیث میں ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ القوة فی الرمی یہ عمارت حصر کی مفید ہے۔ یعنی قوت سے مراد صرف تیر اندازی ہے جس سے معلوم ہوا کہ مسلمان ماریوں کو صرف تیر اندازی ہی کرنا چاہئے اور کوئی سامان جنگ استعمال نہ کرنا چاہئے پھر موجود زمانہ میں جہاد کیا کر سکتے ہیں

جواب: اس اعتراض کے تین جواب ہیں۔ ایک یہ کہ حضور انور ﷺ کا وہ ارشاد مالی ای زمانہ کے لحاظ سے تھا کہ اس وقت حنت تیر اندازی سے ہی عموماً ہوتی تھی اور تیر اندازی میں نشانہ باری بڑا ہی کمال تھا۔ دوسرے یہ کہ وہاں حصر ایسا ہی سے جیسے الصحیح ہو اور فہم میں ہے یعنی حج صرف توقف حرقات ہے یعنی حج کا اس اعلیٰ توقف ہے۔ ایسے ہی اس وقت جہاد کا اس اعلیٰ تیر اندازی ہی تھا۔ تیسرے یہ کہ ماری کے معنی اس حدیث میں صرف پھینکنا ہی قوت کا ہوا اس پر ہے کہ عاری کفار پر پھینک کر مارے جانے والے ہتھیاروں کا استعمال یہ کہیں کیونکہ دست بدست جنگ کو اور وسیعہ۔ گاہے گاہے کرنا پڑتی ہے عموماً جنگ دور سے ہوتی ہے۔ نہ جی بھی ہم رات و فیرہ پھینک کر ہی مارے جاتے ہیں۔

دوسرا اعتراض: ہماری تیاری جہاد سے کفار کو خوف کیسے ہوگا۔ ہم اپنے ملک میں تیاری کریں گے۔ کفار اپنے میں رہیں گے۔ انہیں اس کا پتہ ہی نہ چلے گا۔ پھر یہ آیت لیکن درست ہوئی۔ ترہوں نہ عدو اللہ جواب: ہر ملک میں دوسرے ملک کے جاسوس رہتے ہیں جو یہاں کی خبریں وہاں پہنچاتے رہتے ہیں۔ ان سے اور یہ خبریں ضرور پہنچتی ہیں اور آج کل تو پیارے چھوڑ کر مومن لے آ رہا ہے اسی لئے کہ ایک جگہ کی خیر تمام دنیا میں پہنچا دی جاتی ہے لہذا یہ فرمان مالی درست ہے۔

تیسرا اعتراض: یہاں ارشاد ہوا احمس میں منوہم اگر اس سے منافقین مراد ہوں تو یہ فرمان کیونکر درست ہوا۔ ہماری تیاری جہاد سے منافقین کیوں ماریں گے ان سے تو ہماری جنگ ہو کی ہی نہیں۔

هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ وَإِنْ يَرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنْ

ہوے وہ سب سے سنا دے گا۔ اور اگر وہ چاہیں کہ تم کو بہا دیں تو تم کو بہا دے گا۔

حَسِبْتَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ۝

تو تم نے سوچا کہ اللہ ہی ہے جس نے تم کو اپنی مدد سے اور مسلمانوں سے

وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا

آلے ہزاروں کے درمیان ان لوگوں کے ان کے درمیان میں ہے سب کچھ خرچ کر دیتے تو

أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ

آلے ہزاروں کے درمیان ان لوگوں کے ان کے درمیان میں ہے سب کچھ خرچ کر دیتے تو

إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

بے شک وہ ہی غالب حکمت والا ہے
بے شک وہ ہی غالب حکمت والا ہے

تعلق سے بات یہ کہ چیلنج بات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق چیلنج بات میں مسلمانوں کو یہی حال اور اپنے میں قوت پیدا کرنے کا علم دیا ہے۔ اس سے اس کا

دوسرا تعلق چیلنج بات میں عداوت اور اس کی تباہی کا۔ اس سے اس کی تباہی کا۔ اس سے اس کی تباہی کا۔

تیسرا تعلق چیلنج بات میں عداوت اور اس کی تباہی کا۔ اس سے اس کی تباہی کا۔ اس سے اس کی تباہی کا۔

چوتھا تعلق چیلنج بات میں عداوت اور اس کی تباہی کا۔ اس سے اس کی تباہی کا۔ اس سے اس کی تباہی کا۔

پنجمے تعلق چیلنج بات میں عداوت اور اس کی تباہی کا۔ اس سے اس کی تباہی کا۔ اس سے اس کی تباہی کا۔

ششمے تعلق چیلنج بات میں عداوت اور اس کی تباہی کا۔ اس سے اس کی تباہی کا۔ اس سے اس کی تباہی کا۔

ہفتمے تعلق چیلنج بات میں عداوت اور اس کی تباہی کا۔ اس سے اس کی تباہی کا۔ اس سے اس کی تباہی کا۔

ہفتمے تعلق چیلنج بات میں عداوت اور اس کی تباہی کا۔ اس سے اس کی تباہی کا۔ اس سے اس کی تباہی کا۔

نزول بعض مفسرین سے فرمایا کہ یہ آیات یہودی قیظ کے متعلق مارل ہو میں مسیحاؤں نے بار بار حضور اور مسیح سے صلہ کی اور توڑی جیسا کہ پہلی آیات میں آ کر لیا یہ (تفسیر مساوی، ردون المعانی، تفسیر خازن، بیہ وغیرہ) یہی قول مجاہد اور امام سدی کا ہے مگر قوی یہ ہے کہ یہ آیات کفار کی خاص قوم سے متعلق ہیں بلکہ عام کفار کے متعلق ہیں تا قیامت خیال رہے کہ مشرکین عرب سے جز یہ نکال لیا جائے گا۔ ان سے لے اسلام یہ تواریخ سے صلح اور امان کا معاہدہ ان سے بھی درست ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں مشرکین مدینہ سے صلح فرمائی۔ لہذا یہ آیات سنوئے نہیں جود حکم ہیں۔ سلطان اسلام اس مناسب جانتا ہے کہ اب بھی کفار و مشرکین سے صلح ہو رہی ہے نہ کرنے کا معاہدہ کر سکتا ہے (مساوی وغیرہ) تفسیر وان حصوا المسلم فاجع لہا یہ مکتبہ یا ہے جس میں ایک یہ حکم دیا جا رہا ہے یعنی صلح کا۔ لہذا اس کا دواؤ اللہ یہ ہے جو ایسا ہے جس سے معنی مائل ہو نا حکما اس لئے پرندے کے پر کو حنا کہتے ہیں کہ وہ اپنے پر سے لے کر اپنے پر سے ہوتے ہیں کی طرف جاتا ہے اس کا قائل وہی کفار ہیں جن کے مقابلہ میں پیادہ کا حکم دیا گیا تھا حالانکہ میں خطاب کی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ تا قیامت مادی مسلمانوں سے یا سلطان اسلام سے صلح یعنی صلح ہے لفظ صلح اور چہرہ ہے صلح و نہ اس لئے لہا میں خیر موت ہی کے لئے لی گئی ایک شاعریتا ہے۔

المسلم ان خدمها ما رصبہ والحرور تکفک من انفسها جوع

یہو شاعر۔ منہا کی موت خیر علم کی طرف لوٹائی۔ خیال رہے کہ قاتل میں امر و جوب کے لئے بھی جسے صرف مباح رہنے کے لئے ہے۔ لہذا کفار سے صلح واجب نہیں مباح ہے وہ بھی خدا اس میں مسلمانوں کا نص ہو۔ مرتدین سے صلح جائز ہے۔ ان سے متعلق صرف وہی چیزیں ہیں جن کی یا اسلام۔ رب فرماتا ہے تعالونہم اور مسلمانوں حضرت علی نے خوارن سے صلح کی بلکہ جنگ کی۔ آپ سے روافض اور وہ آگ میں حایا۔ دیکھو مظلۃ شریف باب قتل اہل الردہ۔ صحت ابو مسدق سے۔ مگر میں رلوۃ اور مسیلمہ کو اب نے معتقدین سے صلح کی مکتونہ بلکہ ان سے جہاد کیا و ہو کل علی اللہ یہ عبارت معطوف ہے قاتل پر اور جزا ہے اس جو اس کی۔ مقصد یہ ہے کہ آپ کفار سے کسی حالت میں صلح کریں۔ اس عبارت کا نظریہ دل میں رہا میں۔ اللہ پر بھروسہ کریں۔ اللہ آپ کو ان کے فریب سے چاہے گا کیونکہ وہ ہو المسبح مکرین رلوۃ اور مسیلمہ کو اب نے معتقدین سے صلح کی۔

عبارت معطوف ہے قاتل پر اور جزا ہے ان جو اس کی۔ مقصد یہ ہے کہ آپ کفار سے صلح نہ کریں۔ امر و فریب کا نظریہ دل میں رہا میں۔ اللہ پر بھروسہ کریں۔ اللہ آپ کو ان کے فریب سے چاہے گا کیونکہ وہ ہو المسبح العلم یہ زمانہ صلی اللہ علی اللہ کی وجہ یاں فرما رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر بات کا شہد ہے اس سے پہلے بھی یہ بات ہے کہ کفار نے آپ سے شہادت لے لی ہے اس کی نیچوں ارادوں کو چاہتا ہے اور وہ آپ کے خلاف شہورہ یا ارادے کریں۔ اس سے انہیں پر مال دے گا۔ آپ پر آنچلے آئے دے گا۔ رب تعالیٰ نے اپنے یہ وعدہ پر اصرار فرمایا ہے تو اس شہادت میں اس کا بیان یہ ہے وان یوسفوا ان یعد عوک فان حسک اللہ یہ مارت یا مسد ہے المسبح العلم کا بیان ہے۔ دوا کا قائل وہی صلح جو کفار ہیں جس کا رد ہو رہا ہے بعد عوک کا ہے جو

ہے۔ ایک شاعر کہتا ہے

فليس وحيدت من المكارم حبيكم تر ليلسوح الصاب وتشموا

اس کے معنی ہیں محبت کا ایک منہ سرور ہم و ماصرک علیہم تفسیر روح الیوں سے فرمایا کہ اس
و حتیٰ یہ ہیں کہ تم لوگوں کا اتنا ہے گا کہ تم کہو گے کسی کسی کس کس مجھے کالی سے کالی ہے۔ فرمایا رہا حال یہ
نہ بہت ہی بہت افزا ہے۔ ہو الذی ابدک نصرہ و مظلومیں اس زمان عالی میں ثبات ہے یہ اللہ
میں جو ہے مراۃ باری تعالیٰ ہے اور اللہ کی ہے اور صفت باری تعالیٰ ایک بنا ہے تا یہ سے جس کا ماہ ۱۰۰ ہے
و طاقت منصورہ میں یہ دینی استقامت لی ہے۔ نصر سے مراۃ کی بھی مدد جو تھا تو تھا نصیب بدر حلق
کے موقعوں پر مارل ہوئی۔ بدر میں فرشتوں کا نزول عشق میں فرشتوں اور حج آمدگی کے، یہ مسلمانوں کی تھا۔
سے مراۃ مارے صحابہ ہیں یا غازیان بدر یا غازیان عشق و حبیب انصار ہیں کہ رب تعالیٰ ان سے یہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد فرماتا رہا یعنی آپ کو کافی ہے اللہ تعالیٰ اس کا ثبوت گذشتہ واقعات میں جس رب سے
یہ تبارک مقصود پر مدد فرمائی زیادہ آئندہ آپ کی مدد نہ کرے گا ضرور کرے گا لہذا اس پر تو قائل ہیں۔ و الف
و مہم یہ عبارت معطوف ہے ایہ لے پر اور اللہ کی کاسلہ وہ ملاحظہ ہے۔ الف بنا ہے تا یہ سے جس کا ماہ الف ہے یا
کے معنی ہیں جمع کرنا۔ اس سے مالف الفت کے معنی ہیں محبت اور سے مراۃ یا تو مارے مارے والے ہیں یا
اس یعنی اس و خزان۔ عرب کی آپس میں مدد توں اور سختی دل کا یہ حال تھا کہ وہ قبیلوں خاندانوں میں رہے ہو۔
ایک قبیلہ کا آدمی دوسرے قبیلہ کے بچے کو لٹا نہ مارا، یا تو دونوں قبیلے تیر گواروں سے آراستہ ہو کہ میدان میں آ
بہت خور بڑ جنگ ہوتی جو صدیوں باقی رہتی۔ مدینہ سے انصار لوں اور غریب میں ایک سو میں مال و حق جنگ رہی
تھے نہ کوئی امید ہی تھی۔ ۱۰۰ ہوا اس ۱۰۰ ات لریم پر جس ایک نے اس سب کو ایک لایا۔ ایسا ایک رہا وہ گچہ نہ
ن بلکہ ایک چاہن بن گئے۔ شعر

ہطل جوتے وہ نہت ہوئے لاتے تھے بیٹہ وہ ایک ہوئے

مگرے توئے آریٹ ایہ تیری مہم و اکا کا کیا بہتا

جس نے اس مجرہ کا یہاں رہا ہے اور اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے زریوں کے دلوں کو ایک کر دیا کہ بے اس کی
و انفت ما فی الارض جمیعاً ما الفت میں فلو مہم اس زمان عالی میں انصار بلکہ تمام اہل عرب کی انتہائی
کا کہ بے کہ ان کی آپس کی دشمنیاں اس حد تک پہنچ چکی تھیں کہ اے محبوب اگر آپ ﷺ مارے ظاہری اسباب
اری وہ تیس صرف لے آئیں ملانا چاہتے تو یہ نہ ملے۔ یہ تو ہماری رمت آپ ﷺ کا مجرہ ہوا کہ چند روز میں یہ
شر ہو گئے یہ سب جو بھی ہوا ہے ہوا یہاں ظاہری اسباب منقطع تھے و لکن اللہ الف مہم اس
کی میں مہم فرمایا پس فلو مہم نہ فرمایا جس میں اشارۃ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے صرف ان کے دل ہی نہ ملا بلکہ

قلب کا روح سے جو ملا ہے پھر صرف پھر دور کے لئے حاضی طور پر نہ ملا ہے بلکہ دنیا و آخرت میں ملا ہے کہ اب یہ
 ہوا میں ہو جاتے۔ اس سے پتہ چلا کہ سکا ہے جس حد اوت۔ تھی اسے عوہو حکیم اللہ تعالیٰ غالب بھی ہے کوئی چیز اسے مار
 نہیں لے سکتی۔ سب سے سب سے صورت مایوس ہیں۔ تمام نے دل اس سے قصہ قدرت میں ہیں وہ طاعت والا بھی ہے کہ اس سے
 ملے کہ اسے وہاں سے چلنے کے بعد آپ ﷺ نے اور میرزا قی کی اہلی منزل پر بھیج دیا جس سے آپ ﷺ کی عظمت کا پتہ
 چلے۔ اس میں یہ عظمت تھی۔ عرصہ وصل۔ بعد وصل نے اس واقعہ سے اللہ کی قدرت تصور ﷺ کی عظمت انہوں کا پتہ چلا
 اور ہر کیفیت سے گیت گاؤ

خلاصہ تفسیر از لغات تہذیبی، جنگی تیاری، عید کر محبوب ہو جائیں اور صلح کی طرف سبیلیں تم سے صلح رلی چاہیں تو تم بھی اجازت ہے کہ ان کی صلح کی طرف تھوڑا ہوں سے صلح رو۔ یہ نہ سوچنا کہ شاید ان نے اس میں اعنا ہے غریب سے لے صلح کر رہے ہیں آگے چل کر وہ کادیں گے اللہ پر بھروسہ کرو کہ اللہ تعالیٰ ان کی سرکشیاں سناں سے ولی ارادہ جاتا ہے۔ وہ تم پر اس نے اثر سے چاہے گا اور یہ لوگ تم کو دھوکا دینا چاہیں تو بھی تمہارا چھوٹا بگاڑ نہیں کے بلا تھہار۔ لے اللہ تعالیٰ کافی ہے۔ اے محبوب اللہ تعالیٰ ہی وہ قدرت والا ہے جس سے بدرواقعین وغیرہ مارک ترین وقعوں پر تمہاری جیسی اللہ "محمی" کی اور موسوں نے اور یہ ظاہری مدد فرمائی۔ جو ہمیں اب آپ ﷺ کی خدمت پر متعلق ہیں اس سے دل اللہ تعالیٰ سے ہی جوڑ دیا ہے ہیں۔ غور کرو کہ اس کی آجس میں تین حواشی نہیں ان میں صدیوں سے جنگ چلی آ رہی تھی، بات بات پر فتنے مارتے رہتے تھے اگر آپ ﷺ مارے ظاہری اسباب جمع فرما دیتے، انسانی مادی دولت حرجی کر دیتے نہیں ملا سہ لے لے تب بھی ان سے دل جمع نہ ہوتے۔ یہ تو اللہ کی قدرت آپ ﷺ کا صلہ ہوا کہ رب نے آپ ﷺ کے درویشوں کو ایک دل جاں کر دیا۔ ثابت ہوا کہ رب تعالیٰ سب پر غالب ہے سب لے اس اس کے قصہ و قدرت میں ہیں حلت والا محی ہے عرصہ تک اس نے عرب میں ہی۔ جیسے مس سے یہ طلب انتہائی مدترین حالت کو پہنچی کیا پھر آپ ﷺ برآئین میں آں میں ان کی کایا پند دی اس میں اس نے اپنی قدرت آپ کی حلت ظاہر فرمادی۔

فائدہ ہے اس آیات پر سے چند فائدے حاصل ہو گئے

پہا! فائدہ دار۔ صلح انہوں نے ایک ذرا کے بعد دوبارہ جاری کی۔ یہ عداوتیں جس وقت ختم ہو گئیں اور صلح کی گئی۔

مسئلہ بہتر یہ ہے کہ خطابہ اسلام کفار سے جنگ بندی کا مفہوم دس سال سے زیادہ کا نہ رہے اس مال یا اس سے کم رہے لہذا یہی اہم مسئلہ ہے کہ مسلم نے حد یہ میں شریعتیں عرب سے اس مال کی جنگ بندی پر صلح کرنا ہی تھی جو تھا۔ یہ سچا

۷۔ (روح البیہ، روح العانی، تفسیر خازن)۔

دوسرا قائدہ۔ محتر یہ ہے کہ صلح کی درخواست کفار کریں اور مسلمان اسے قبول کریں یا وجہ عطا کرنا اسلام صلح کی درخواست نہ کرے۔ یہ قاعدہ اس شرط و جزاء سے حاصل ہوا۔ وہی جمعوہ المسلمین طامع نہا اگر صلح کی طرف تھیں تو تم بھی جمع ہاؤ۔ ضرورت کے احکام دہرے ہیں۔

تیسرا فائدہ: زمانہ صلح میں کفار پر اعتقاد نہ کرے بلکہ وہ تعالیٰ پر آمرا رہے کفار سے ہوشیار رہے یہ قاعدہ موکل علی اللہ سے حاصل ہو۔

چوتھا فائدہ۔ مرتدین سے صلح بار ہے نہ جنگ بندی کا معاہدہ۔ اس سے صرف جنگ یا اسلام قبول ہو گا۔ یہ فائدہ اس
جسوا کی خمیر سے حاصل ہو کہ وہ اصل کفار کی طرف ہے، ہم ابھی تغیر میں حضرت امیر صدیق کا معاہدہ ہمیں رنوا ہے۔
سیدہ اب نوبی ماننے والوں۔ متعلق اور حضرت علی کا معاہدہ نہ رن ہو رہا محض کے متعلق عرض رہے۔ رب تعالیٰ
مرتدین کے متعلق فرماتا ہے تعالوہم او ہمسلموں۔

[illegible]

چھٹا فائدہ۔ تقدیراتی سے بدرجہا غیرہمازک موقعوں پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ طرح بددفرمانی، خاموشی اور باطنی ایقتی
نیکی۔ نیکی بدتو فرشتوں کے دربار اور ظاہری بددمسلمانوں کے دربار کے اور پیر۔ یہ نادمہ ہمسفرہ و مالوم میں سے حاصل

ساتواں فائدہ : اللہ کے بندوں سے دینا شرک نہیں۔ نہ آپ کے دستوں کے خلاف ہے بلکہ سنت نبویؐ ہے یہ فائدہ و
وہ بالمومنین حاصل ہوا کہ رب نے مومنوں کے درپے مصروف ہو کر دنیا کی زندگی میں ہی اللہ کے ساتھ رہنے کا
انصاری اللہ

آٹھواں قاعدہ مسلمانوں کا اتفاق اللہ کی بڑی نعمت ہے اور ان میں آدس میں جنگ وفاق کا عہد ہے یہ قاعدہ الف میں فتویہم سے حاصل ہوا اللہ تعالیٰ ہم سب میں اتفاق دے۔

نواں فائدہ اللہ کے مقبول بندوں کے کام اور حقیقت رب تعالیٰ ہے۔ یہ فائدہ بھی الف بیس قصودہم سے حاصل ہوا۔ دیکھو! الف بیس خصوصاً انصار دین اور اس اور خرچ کے درمیان صلح اور آشتی حضور انور ﷺ نے ہی مکر رب تعالیٰ سے فرمایا۔

دسواں فائدہ: دریا کا رخ پھیر دینا، پہاڑوں کو اتنی جگہ سے جٹا دینا، جوں کو پرستش میں لہر دینا اور جوں کو آواز دینا جس

تبدیل کر دینا آسان ہے مگر بکڑی قوم کا بنادینا، چمڑے کو لادینا بہت مشکل ہے۔ یہ حضور انور ﷺ کا خدشہ مجروح ہے۔ اتنا بڑا کارنامہ حضور ﷺ نے نہ کسی سے کیا۔ یہ قادمہ لو القصب عاصی الارض (ان) سے حاصل ہوا۔

گیارہواں فائدہ: صحابہ کرام آپس میں متفق تھے ان کے دل طے ہوئے تھے۔ ایک دوسرے نے دشمن نہ تھے یہ فائدہ ہو سکتا اللہ اللہ بہم سے حاصل ہوا۔ ان کے لوگوں میں ایک دوسرے سے عداوت تھی نہ ہوئی کیونکہ اس آیت میں یہ تو ہے۔ اللہ نے ان میں آپس میں الفت ڈال دی۔ یہ نہ دیا کہ یہ الفت عاصی ہے، قریب مٹ جائے گی، رب تعالیٰ ان کی شان میں فرماتا ہے: **اشد علی الکفار ورحمہم بیہم جو ان سے دشمنی ثابت کرے وہ اس آیت کا منکر ہے۔** اس کی آپس کی جنگوں کے متعلق کتاب اللہ ہم اعتراض، جواب میں عرض کریں گے

بارہواں فائدہ: مارے صحابہ عجم کے عکس مومن ہیں۔ اس میں کوئی کافریافت نہیں انہیں رب تعالیٰ نے حضور ﷺ کی مدد کے لئے چنا۔ رب نے ان کے متفق فرمایا۔ وبالجموں جس سے معصوم ہو کہ وہ مومن بھی ہیں اور اللہ کی مدد دوسیلہ بھی دوسری جگہ فرمایا: **کونہ الیکم الکفر و الفسق و العصباء تیرہ کی جگہ ارشاد ہوا کلا و عد اللہ الحسن و الجمہ ہمارے کتاب امیر معاویہ۔**

مسئلہ: تمام صحابہ کرام کا مومن متفق، جتنی ہونا تمام مسلمانوں سے افضل ہونا، ان کا معیار ایمان ہونا، آیات قرآنیہ سے مراد ثابت ہے۔ ایمان تقویٰ کی آیات تو یہ ہیں جو ابھی عرض ہوئیں۔ رب فرماتا ہے: **فان اصوا بمثل ما امنتم لقد امنتوا** سے صحابہ جو تم جیسا ایمان لائے گا وہ ایمان پر ہوگا اور حضرت ابو بکر صدیق کا صحابی رسول ہونا، رسول اللہ کا ثانی، حضور ﷺ کا جانشین اور خلیفہ اس ہونا، بعد رسل سب خلق سے افضل ہونا، جو وسیع القلب ہونا، رسول اللہ کا بارگاہ ہونا، جتنی متقی ہونا، آپ ﷺ کا صدیق ہونا، آپ ﷺ کا رب سے راضی ہونا اور رب کا آپ سے راضی ہونا، یہ سب کچھ قرآن کی صریح آیات سے ثابت ہے۔ اس کی تفصیل ہماری کتاب امیر معاویہ میں دیکھو۔ یہاں اجزاء وہ آیات عرض کئے دیتے ہیں۔ (۱) **شامی السیاد ہما فی الطاراد بقول لصاحبه لا محروا** اس میں آپ کا رسول اللہ کا ثانی یعنی خلیفہ ہونا، رسول اللہ کا ثانی ہونا، حضور ﷺ کا ثانی ہونا ثابت ہوا۔ خیال رہے کہ ان اور ثانی کے درمیان وہی حد نہیں تو رسول اللہ کا صدیق کے درمیان وہی خلیفہ میں۔ وہ قسم قرآن ثانی میں۔ ایسی تیرہ اوس لے (۲) **لا یاتل اولو العسل مکم و السعداء** آیت میں حضرت صدیق فاطمہ رازی خلق سے افضل ہونا اور وسیع القلب ہونا ثابت ہوا۔ (۳) **والدی حواء** والصدق و صدقہ، اولئک ہم العتقون اس سے حضرت صدیق کا صدیق اور متقی ہونا ثابت ہے (۴) **لو صحبہ الامعی الذی یومی مالہ بقرکی** اس آیت سے حضرت صدیق کا صحابی ہونا، نبی، خلق سے برتر متقی ہونا، خلق سے برتر ہونا، حضرت ابو بکر صدیق سے فضائل کی آیات ہماری کتاب فہرست القرآن میں مطالعہ فرما، آپ سے محال ہے آں جہ ہوئے۔ مے چنا اعداد آپ کی شان میں عرض کئے ہیں۔

ان کا ذریعہ	اور دلیل پر ان کا قبضہ
سورۃ توبہ میں ان کا جلوہ	رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سورۃ بقرہ میں مذکورے ان کے	۱۱۰ فتح میں ان کے چہرے
ان کا ثنا خواں خود رب تعالیٰ	رضی اللہ تعالیٰ عنہ
ثان ان کی حجرات سے پوچھو	بلکہ شہ لولاک سے پوچھو
بعد نبی مخلوق سے اہل	رضی اللہ تعالیٰ عنہ

پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر کفار صلح کی طرف مائل ہوں تو سلطان اسلام کو صلح کر لینا ضروری ہے کہ
رشد ہوا صاحب لہا مگر بعض مرتعوں پر صلح مسلمانوں کے لئے نقصان دہ ہوتی ہے۔

جواب اس کا جواب اسی تفسیر میں گزر گیا کہ یہاں مرد جو بے گئے کہیں مباح فرمائے گئے ہے۔
دوسرا اعتراض یہاں رشد ہوا بصورہ و بالمومنین یہ عبارت مکرر ہے نصر میں لہذا مدد آگئی پھر بالمومنین کیوں
رشد ہوا۔

جواب نصرہ سے مراد ہے بھی مدد جو فرشتوں کے درمیان ہوتی اور بالمومنین سے مراد خدا ہی مدد جو مسلمانوں کے درمیان
ہوتی۔ ان دونوں میں دو قسم کا مدد کا ذکر ہے۔

تیسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ مومنین حضور ﷺ کے مددگار ہیں اور تم کہتے ہو کہ حضور انور ﷺ تمام عالم
کے مددگار ہیں جو سب کا مددگار ہوا سے دوسرے کی مدد کی کیا ضرورت ہے۔

جواب اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ ایک الہی دوسرا تحقیقی۔ جواب الہی تو یہ ہے کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے ان
نصرو اللہ یصروکم اگر تم خدا کی مدد روئے تو خدا تمہاری مدد کرے گا۔ جب خدا تعالیٰ سب کا حامی و ناصر ہے تو اسے
مددوں کی مدد کی کیا ضرورت ہے۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ مدد دو طرح کی ہے۔ کرم و مہربانی کی مدد دوسری خدمت کرنے
اطاعت شکاری کی مدد ثواب و شہادہ کی مدد کرتی ہے خدمت کی مدد بادشاہ و سپاہیوں کی مدد کرتا ہے محبت اور رزم کی مدد
ماں باپ بچے کی مدد کرتے ہیں مہربانی کی پھر جواب جتنا ماں باپ کی مدد کرتا ہے خا مانہ حیثیت سے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ
وسلم کا حکم ہے کہ صلح عظیم اپنی امت کو دعا میں دو یہ دعا میں لاؤ مہبت کی ہیں ہم کو حکم ہے صلح علیہ اپنے نبی کو دعا میں دو یہی
درو شریف پڑھو۔ یہ دعا میں اور مہبت کی ہیں۔ ماں باپ اور دو دعا میں تو وہ در طرح کی دعا ہے۔ بھکاری فقیر دعا سے
بیکار بننے کے لئے وہ اور قسم کی دعا ہے۔

چوتھا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ نکمروں کو مانا بکڑی کو مانا حضور انور ﷺ کا کام نہیں رب کا کام ہے۔
فرمایا کیا کہ مرثیہ یا بھگت کا مانا خرچ کر دیتے تو بھی انہیں مل سکتے تھے ہم نے ملا دیا پھر تم اسے حضور انور ﷺ نے
کلمات سے کیوں شمار کرتے ہو اور کیوں کہتے ہو۔ شعر

تکسیر ہوتا ہے۔ یوں ہی مسرور اور خوش دل لوگوں کے ساتھ رہنا خوش دل بناتا ہے۔ جس کا یہ ارغوش اس کی اعتبار بھی خوش رہے گی۔ شریعت سیدھے اونٹوں میں رہ کر سیدھا ہو جاتا ہے۔ ہوا پانی گندکی سے ملے تو گند کی ہوا جاتی ہے۔ اور پھول سے تعلق رہے تو مہک جاتی ہے۔ جب تک کہ جہاں سے شہر چیزوں میں محبت کا اثر ہو جاتا ہے تو انہیں تو جہاں میں رکھتے اور شہر بھی۔ انھوں سے نفرت رکھ کر بھی چھا ہوا جاتا ہے۔ اس کی صحت سے تہلی انجی اور تہلی سے انجی محبت انجی۔

عقل جن اہل محسوس میں آپس میں دشمنی و عداوت ہوا ان کی حرکات و سکنات سے بے ہوشی ہو جاتی ہے۔ عسیر حکیم تک پڑھ کر پانی پر دم کر کے پانی پیا جاتا ہے۔ چند روز یہ عقل کی جہاں سے انشاء اللہ عداوت محبت میں تبدیل ہو جاتا ہے۔ مثلاً کا حرب مل ہے (روان الیوں) بہتر یہ ہے کہ منی کے کورے پانی میں پانی پیا جاتا ہے۔ پانی میں پانی۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَبِّبْكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

یہ نبی ہانی ہے آپ کو اللہ اور جس سے جہاں کی آپ کی موتیں ملے۔

سے حبیبوں میں یہ واسطے (کی) تہتیں کافی سے او یہ تہتیں سمجھنا ہمارے پیروں سے

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھل آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں ارشاد ہوا تھا اللہ پر توکل اور بھروسہ کرو۔ اب ارشاد ہے کہ بندوں سے جدا لینا بندوں کا کافی ہونا توکل علی اللہ کے خلاف نہیں گو کہ توکل علی اللہ کا ذکر پہلے ہوا توکل کی تفسیر اب ارشاد ہو رہی ہے۔

دوسرا تعلق: پچھلی آیت میں ارشاد ہوا کہ اللہ آپ سے محبت کو کافی ہے اب ارشاد ہے کہ اللہ بھی آپ سے محبت کو کافی ہے اور مومنین میں خصوصاً حضرت محمد آپ سے محبت ہو قال ولی میں اللہ تو حقیت کافی ہے۔ حضرت عمر بن الخطاب پروردگار کا کافی۔ گو کہ لافیت لی ایک قسم کا درپے ہوا ہوں قسموں کا اگر اب سے۔

تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ ہم سے مومنوں کو ایسا دل ایسا حال ہے کہ شہر بردیا۔ اب ارشاد ہے کہ اب سب وفاق رہا ہے آپ کی خدمت سے ملے۔ گو کہ پہلے اتفاق کا در تھا اور اب ہر اتفاق کا در ہے۔

شان نزول: حضرت عمر کا ایمان لانا۔ اسلام کا شروع ہوا۔ اب تک صرف انہی میں ایمان لائے ہیں۔ تہتیں ہر اور۔ چہ عورتیں تہتیں ہر۔ حضرت عمر ایمان لائے۔ اسلام کا شروع ہوا۔ اب تک صرف انہی میں ایمان لائے ہیں۔ تہتیں ہر اور۔ چہ عورتیں تہتیں ہر۔ حضرت عمر ایمان لائے۔ اسلام کا شروع ہوا۔ اب تک صرف انہی میں ایمان لائے ہیں۔

بہار کا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم۔ یا گداوئی میں دعا کی کہ لئی اسلام کو قوت دے۔ یہ مردوں کا شمار ہے۔ انہی میں سے۔ یہو یا محمد ان خطاب میں فاروق اعظم۔ اریو۔ حضور نور علیہ السلام۔ یہ دعا حضرت عمر سے حق میں قبول ہوئی اور آپ سے اس میں کفایت اور ایمان لے آئے۔ اس وقت آپ کی عمر صرف پچیس سال تھی۔ یہ جو تہتیں وہ انہی میں سے۔

7. 2011. 12. 15. 14. 00

~~~~~

مقام۔ آپ سے پہلے عثمان بن عفان، زبیر بن عوام، عبد الرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاص، طلحہ ابن عبید اللہ یہاں آئے تھے۔ پھر ان کے بعد عامر ابن عبد اللہ ابن جراح، سمیعی ابو حیدرہ ابن جراح، ابو سلمہ عبد اللہ ابن اسد، رقم بن قیس، عثمان بن مطعون، معاویہ بن ابی سفیان، عبد اللہ، حیدر اللہ ابن عمارت، سعید ابن زید، لورت بن یزید، عتاب بن طلحہ، عتاب بن ابی حضرت عمر بن ابی ایمن، ایسا آئے۔ (سواہب جلد اول ص ۳۶) خیال رہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد پہلی نبی کریم ایمان آئیں وہ حضرت رسول اللہ حضرت عباس ہیں پھر حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا۔ حضرت عائشہ باہر۔ طلحہ بن عبید اللہ حضرت عائشہ کی وراثت ایک قول میں نبوت کے پوتے سال ہے۔ (سواہب جلد اول ص ۶۳)

[illegible]

پڑی شعر

آنکھوں آنکھوں میں اشارے ہو گئے تم ہمارے ہم تمہارے ہو گئے

صور اور ﷺ نے حضرت مرے دونوں بارہ پڑ کر بد سے پوچھا تم یا ارادہ ہے عرض کیا قدموں پر آ جاں ہمارے سلام  
اے کا صور اور ﷺ نے ظر طیب پڑھایا مسلمانوں سے اللہ انہ کا نعمہ داد جو کہ ہے باراد میں غائب اور پھر حیرت میں  
خاص ہوئے اور یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ اس وقت فرشتوں میں خوشی سے دھوم مچی ہوئی ہے۔ سب  
حضرت مرے ایمان پر خوشیاں منا رہے ہیں۔ بعض روایات میں ہے کہ صور اور ﷺ نے خوشی میں خود غلبہ ہی اللہ اس  
س وقت حضرت مرے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کفار بھونے معمول ہے اعلان یہ ہو گیا اور تم سچے مدنی چھپ کر عداوت  
کریں چلے آں مار مار میں ہمارے چھپ گئے قسم اس رب کی جس سے آپ ﷺ کو نبی بنایا من خاص میں میں صراط  
یہ کرتا تھا انہیں خاص میں ایمان ظاہر کروں گا کلک طیبہ کا مارا کروں گا۔ اس دن مسلمانوں سے خانہ بد میں ملانے نہ  
پڑھی کفار حضرت مرے دست سے مسلمانوں کو پتہ نہ ملے (تفسیر روح البیان مدارک الملوک ص ۴۵) اسباب اللہ یہ جلد  
ال ص ۵۵) آپ سے ایمان سے متعلق اور بہت روایات میں یہ روایت قوی تر ہے۔

نوٹ ضروری تمام مفسرین کہتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ حضرت عمر کے ایمان لانے پر نازل ہوئی جیسے تفسیر بیہ حیات  
بھلاوی مدارک روح البیان روح المعانی تفسیر صاوی وغیرہ۔ ان کے نزدیک یہ آیت تیسرے باقی سورہ اخلاص ہے۔ بعض  
کے نزدیک یہ آیت غار ہونے کے متعلق نازل ہوئی تو یہ آیت مدنیہ ہے مگر قوی یہ ہے کہ یہ آیت سورہ فاتحہ کی طرف دوبارہ  
نازل ہوئی ہجرت سے پہلے مکی اور بعد مکی۔ لہذا یہ تیسری بھی ہے مدنیہ بھی۔ دیکھو تفسیر صاوی علی البندیس قوی یہ ہے کہ  
حضرت عمر کے ایمان پر یہ آیت اتری اور کچھ ہے۔

تفسیر بابا ہا الہی قرآن مجید میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات نام سے لیں۔ پکا یعنی یا احمد یا محمد ﷺ میں۔ باب  
اللہ آپ ﷺ کو پڑھائی خاص سے نکارا ہے۔ ایک جگہ حمل سے بابا ہا العرمل یہ جگہ اثر سے بابا ہا العرمل پو  
حکمر ال سے بابا ہا الرسول اور دینی جگہ کی سے بابا ہا الہی یہ خطاب مکی اس آری طاعت ہے۔ باب سے معنی یہ  
ہو اللہ حمد ہے واللہ الحمد لیتے والے اور ہر جگہ اللہ چوند حضرت مرے ایسے سے خلق صور اور ﷺ سے مر شادہ  
دی تھی کہ دعائی تھی۔ ہوا امام و حرمت و طہارے یا عمر میں خطاب ہے۔ چہ سے یہاں سے نظر سے طاب بہت  
من باب سے غیبی خبر دے والے یا جبرہ لیتے والے۔ حبسک اللہ ان سے۔ چھٹی آیت میں گزری کہ  
جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ہے کہ ہر مقدم اللہ حفظ اللہ مقدم ہوا۔ جب سے دعائی مکی چھٹی آیت میں سے مکی  
آپ ﷺ اللہ تعالیٰ فانی ہے۔ ومن التبعک من العومیں یہ عبارت لفظ بند پر ملحوظ ہے اور حبسک  
مبتدئ میں سے حضرت مرے رضی اللہ عنہ ہے۔ اتباع سے معنی یہ اتنا اور طاعت مکی ا ق مار ہائیاں ہو چکا میں جانیہ سے  
جو من التبعک کا بیان کر رہا ہے کسی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے علامہ ابن جریر شارق نے مکی آپ ﷺ



لو اللہ بھی کافی ہے اور یہ مہمیں تم نے اسلام کی طرف بلایا ہے جو مطلوب ہے تمہارا اور اسلام کا جو آن آپ ﷺ کا مقبوعہ  
مومن بنا رہا ہے آپ ﷺ کو کافی ہے اس مرد مومن کے ایمان کے بعد آپ ﷺ کا تقاضا کفار کی پروا نہ کریں۔ یہ اکیلا  
اس سب سے متعلق آپ ﷺ کو کافی ہے

خلاصہ تفسیر: بھی تفسیر سے معلوم ہوا کہ اس آیت کریمہ کی تفسیر میں دو ہیں لیکن اس کے ثبوت میں یہ تعلق قول "ہاں  
ہیں" ایسا ہے کہ اس کی ذمہ داری ہے والے آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ ہر طرح کافی والی ہے اور یہ مہم جو آن مومن آپ  
ﷺ کا مقبوعہ ہوا آپ کو کافی ہے۔ اس کے ایمان کے بعد آپ ﷺ تمام کفار و شرار کا حکم نہ کریں۔ دوسرے یہ کہ اس کی  
آپ ﷺ کو کافی ہے اور کفار کی یہ جائزوں یا مارے مسلمان بھی آپ ﷺ کو کافی والی ہیں۔ آپ ﷺ کفار کی پروا نہ  
کریں۔

فائدہ: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے

پہلا فائدہ: دوسرے مسلمان سلام کے طالب میں جو سلام کو تلاش کرتے ہیں مگر حضرت مرزا کا سلام کے مطلوب ہیں  
نہیں اس لئے بلکہ بانی سلام کی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طرف دعائیں مانگ مانگ کر بلایا۔ ہم میں اور حضرت مرزا میں دو ہی  
فرق ہے جو طالب اور مطلوب میں ہوا کرتا ہے۔ شعر

فرق است یہاں آنکھ پادشاد و دربار

اسلام سے حکم ہیں اور سلام حضرت مرزا کا ملخصہ ہم نے عرض کیا۔

دوسرے اللہ نے قاروق کو اللہ سے مانگا

یہ فائدہ اس آیت کے ثبوت نزول سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ: حضرت مرزا رضی اللہ عنہ کا ایمان خالق مخلوق اور محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک بہت ہی قابل قدر ہے۔  
یہ فائدہ اس وقت سے حاصل ہوا کہ آپ ﷺ کے ایمان لانے پر نورانی مخلوق یعنی فرشتوں میں حوٹیاں مٹانی گئیں۔ اور  
وہ میں میں جو انصار صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں سے فتنی مثالی جیسا کہ ابھی ثبوت میں عرض کیا گیا ہے۔  
حضرت مرزا ایمان کا ملخصہ تھا کہ وہ اس میں اور مسلمان میں سے تو ایک آ کر ان کا یہ رب کی عبادت کریں۔

تیسرا فی حد: ابھی شہرہ جہنم جان ہے کہ وہاں یہ ہم ہر روز ہوتا ہے کہ جو لڑتے ہوئے ہیں وہاں دیکھو حضرت مرزا  
ابھیلے پاس سے چلے تھے شہر کے لئے مگر حضور انور ﷺ کے پاس پہنچے خیر کے لئے۔ حضور ﷺ کو شہید کر کے چلے  
نکادے۔ شہید ہو گئے رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

چوتھا فائدہ: یہاں پر انکارنا اللہ پر توکل سے صواب نہیں۔ یہ فائدہ حسب السلب و من السلب کے ہے  
مسلک ہوئے آپ ﷺ کو اللہ بھی کافی ہے اور مومن بھی کافی ہیں۔ ہر چیز اللہ ہی کافی ہے اور بجز اس کے اللہ ہی کافی۔ اللہ  
میں یہ ہر سب سے ہے کہ وہ اللہ رسول کافی سے

وَعَمَّا بَيْنَا وَبَيْنَهُ

پانچواں فائدہ۔ اللہ کے نیک بندوں کا اللہ کے ساتھ مل کر کر سکتے ہیں۔ یہ فائدہ بھی مس تبع اللہ پر معطوف ہے۔ اس سے حاصل ہوا کہ ارشاد ہوا کہ اللہ اور موسیٰ آپ ﷺ کو کافی ہیں سزا یہ کہہ سکتے ہیں کہ اللہ رسول ہے چاہے وہ یہ ہو گا اس کی تفسیر وہ آیت ہے **فَاللّٰهُ مَوْلٰى وَجُورِىْل وَصَالِحِ الْعٰمِیْنَ وَ الْعٰلَمِیْنَ** بعد دلیک ظہیر چھٹا فائدہ۔ جب حضرت عمرؓ ہمارے ہی سنی اللہ علیہ وسلم کو کافی ہیں بلکہ پروردگار تو حضور ﷺ کی امت بھی کافی ہیں۔ ہذا حضرت عمرؓ ہمارے مسلمانوں کے حامی و ناصر کافی ہوتی ہیں۔ یہ فائدہ وہ مس تبع اللہ (خ) سے حاصل ہوا۔ اسی آپ کی واثق اسلام و قرآن، اہل ایمان، سب کو کافی ہوتی ہیں۔ اسلام کو اتنا پھیلا یا کہ اس کی مثالیں ملتی۔ شعر

مر کافی نبی کو حبک اللہ سے یہ ثابت ہے  
 ہے شاہد جس پر قرآن حضرت فاروق عظمیٰ میں

حضرت عمرؓ کے فضائل۔ حضرت عمرؓ کے فضائل بہ حد بے شمار ہیں۔ ہم برکت کے لئے چند عرض کرتے ہیں (۱) تمام مسلمان اسلام سے طالب ہیں۔ حضرت عمرؓ اسلام بلکہ بانی اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے مطلوب اور رب تعالیٰ کے خاص علیہ ہیں جو رب نے اپنے محبوب کو بخشا۔ اس لئے ان کے ایمان پر فرشتوں نے بھی خوشیاں منا میں (۲) اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کو حضور انور ﷺ کی خاص رفاقت اسلام کی مدد کے لئے چنا جیسا کہ اس آیت میں مذکور ہے۔ یہ آقا رب کی طرف سے ہے۔ (۳) حضور انور ﷺ نے حضرت عمرؓ کے ایمان آتے وقت ان سے سنے دعا فرمائی کہ تم میرے دل میں جو غل و فتن ہے اسے ایمان سے بدل دے۔ ان کا دل ایمان سے چرا لے (روح البیان)۔ (۴) حضور انور ﷺ نے فرمایا کہ اے عمرؓ جس رستہ سے تم گزر رہے ہو اس سے شیطان نہیں گزرتا۔ وہ کتر کے دوسری راہ چلا جاتا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ دوسروں کے ساتھ شیطان ایسا رہتا ہے کہ خون کے ساتھ گردش کرتا ہے۔ حضرت عمرؓ سے بھگتا ہے۔ معلوم ہوا کہ آپ شیطان سے محفوظ ہیں۔ (۵) فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ گدشتہ استوں میں محدثوں یعنی بہم والے ولیہ اللہ ہوتے ہیں میری امت میں عمرؓ ہیں۔ (۶) اسلام کے بہت سے حکام قرآن مجید کی بہت سی آیات حضرت عمرؓ کی راہ سے موافق ہیں جیسے پردہ کی آیت، شرب کی حرمت کی آیت، مقام ابراہیم کو صلی بنانے کی آیت وغیرہ۔ چنانچہ آپ کو سلام و تحنہ پڑھتے وقت عرض کرتے ہیں **مَسْ وَاٰلِہٖ وَسَلٰمِ الْمُوْحِی وَ الْکَاطِیْ عَمْرٍ اَبِی الْعَطَّابِ** (۷) ایک بار حضرت عمرؓ حضور انور ﷺ سے عمرہ کے لئے مدد معطلہ جانے کی جارت چاہی تو فرمایا اے میرے بھائی مجھے اپنی دعا میں۔ صولاً (۸) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نے چار اذیروں سے میری مدد کی اور میں میں درود آمان میں۔ زمین سے اور ہر اذیروں میں آمان سے اور ہر جبل و پہاڑ میں۔ (۹) فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قیامت میں رب تعالیٰ سے پہلے سلام و مصافحہ حضرت عمرؓ میں کے (وہ مصافحہ جو اس کی شان سے واقف ہے) (۱۰) حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جواب میں دیا کہ ایک نویں پر ہے شمار کیا سے جانور جمع ہیں حضرت ابو بکر صدیقؓ سے کوئی سے وہ پانچوں اذان کا ہے اور انیس پانچ یا پانچ حضرت عمرؓ سے ذول بائع میں لیا تو وہ پر سر میں گیا اور اس قدر پیانی نکلا کہ مار سے پیا سے جانور میرا ہوتے۔ اس جواب میں آپ کی خلافت کی برکات کی طرف اشارہ کیا اور بے شمار آپ سے فضائل ہیں۔ (روح البیان) شعر

www.alahazratnetwork.org

لہذا صائل لا نحصى علی احمد الا علی احمد لا یصرھا الفمرا  
 پہلا اعتراض۔ سورہ انفال مدنیہ ہے یعنی بعد ہجرت ماریل ہول اور حضرت عمر کا ایمان بھرت سے نہیں پہلے ہے یہ  
 آیتوں سے سلام نے متعلق میں ہو سکتی ہے ہذا آیت سے اسلام سے متعلق نہیں ہے وہ تو اعلان سے ایمان لائے  
 نہ تھے حق سے ایمان لائے تھے (شیر)

جواب۔ اس وقت اس نے تمس جواب میں۔ ایک الزامی اور تفتیل جواب الزامی تھی ہے کہ تم لوگ سورہ دہر سے ان  
 آیتوں حضرت علی حسین کریمین کی شان میں مانتے ہو و بطعون الطعام علی حدہ مسکبا و یسما و اسبرا کہ مسین  
 کہ نہیں یاد ہوئے تو حضرت علی اور فاطمہ سرہ سے تمس روزوں کی مست مانی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ دونوں شہداءوں کو شفا دے تو  
 مریہ سے دھکیں گے۔ جب ایسی شفا ہوئی تو روزہ سے دھکیں گے مریہ سے دھکیں گے مریہ سے دھکیں گے انہیں روٹیاں دے  
 دیں اور صوم سے روٹیاں حالانکہ سورہ دہر یکہ ہے ہجرت سے پہلے ماریل ہوئی جبکہ فاطمہ زہرہ حضرت علی نے کاج میں بھی  
 نہیں آئی تھیں آپ کا کاج ۲ ہجری میں ہو جو تہرا جواب ہے وہ ہی ہمارا جواب ہے پہلا جواب تحقیق یہ ہے کہ واقعی سورہ  
 انفال مدنیہ سے مگر یہ آیت مدنیہ ہے یا یہ آیت مدنیہ ہے یا یہ آیت مدنیہ ہے اور فاطمہ اور اس جواب یہ ہے کہ منافقین مدنیہ منورہ میں  
 تھے مدعیوں میں کوئی منافق نہ تھا کہ عکد مدنیہ منورہ میں اسلام کا پانچواں چکا تھا۔ بعض کفار اہل بیت اسلام کی وجہ سے طاہری  
 طور پر لڑ پڑھ لیتے تھے ہجرت سے پہلے ہی کافرا یہ مجبوری تھی ہو وہ منافقت سے بیان ظاہر کرتا اور مس وقت حضرت عمر  
 یاساں اس وقت مسلمان بڑی مصیبتوں میں تھے۔ حضرت عمر بھی آخر کار ترک وطن یعنی ہجرت پر مجبور ہو گئے اس وقت  
 تو حضرت عمر کا اسلام قبول فرمانا آپے نو دھکیں آگ میں ڈالنا تھا

دوسرا اعتراض۔ اس آیت کریمہ کا ترجمہ یہ نہیں ہے کہ اے نبی تم کو اللہ بھی کافی ہے اور یہ مومن بھی۔ یہ تو میں ترک ہے  
 بلکہ اس سے معنی یہ ہے کہ تم کو اور ان مومنوں کو اللہ کافی ہے۔ بھائیوں بندہ کسی کو کافی ہو سکتا ہے۔ (اوپانی) یعنی وہ میں ہبک  
 مطلوب اللہ پہنیں بلکہ حبیبک۔ کاف میں مطلوب ہے۔

جواب۔ تمہارا یہ ترجمہ تمام معصومین بلکہ ہمارا امت نے بھی خلاف ہے اور خود قرآن مجید نے بھی خلاف ہے۔ سورہ  
 معصومین جس میں امام طار الدین سیوطی نے بھی ترجمہ کیا ہے حبسک اللہ و حبسک من حبسک من المومنین  
 تفسیر صاف ہے۔ مریہ من حبسک مطلوب ہے علی لفظ اطلاع قرآن کریم فرما ہے فان اللہ هو مولہ و حویل و  
 صلح المومنین اس آیت میں ہوں ہویل نہیں ہو سکتی

تیسرا اعتراض۔ جب حضور انور ﷺ کو اللہ کافی والی ہے تو دوسرے کافی والی کی کیا ضرورت ہے کیا حد کی غایت  
 میں نہ ہو ہے جو دوسرے کافی کی ضرورت پڑی۔

جواب۔ جب اللہ تعالیٰ مافی، حاکم، علم ہے تو ذلکوں، پھیری کے حاکموں، طبیبوں کی کیا ضرورت ہے۔ کیا خدا کی شفا  
 صم میں پھری ہے جو تم اس دلوں پر جاتے ہو۔ رب تعالیٰ حقیقی کافی والی ہے اس نے بندہ سے بھاری کافی بلکہ

www.alahazratnetwork.org

اس کی کفایت کے منظر اللہ کی ربوبیت کافی ہے مگر میں آپ اس کی ربوبیت کے منظر ہیں۔ کما اہمالی مغبرہ چوتھا اعتراض اگر حضرت عمرؓ کو کافی ہیں تو ہی ان کے جتنا ہوئے کہ حضرت عمرؓ ایساں میں تو حضور ﷺ کی حاجت پوری ہو اور تم کہتے ہو کہ سارا عالم حضور انور ﷺ کی حاجت مند ہے۔ حضور ﷺ کل کے ماست و اباء ان پر اور اگر ہیں۔ یہ آیت تمہارے طلاف ہے

جواب: اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ ایک انرا ہی دوسرا تحقیق۔ جواب انرا ہی تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سب کا مدگار ہے نعم المولیٰ و نعم النصیر مکر فرماتا ہے ان یصبروا اللہ یصبرکم اگر تم اللہ کی مدد کرو گے تو وہ تمہاری مدد کرے گا یعنی علیہ السلام کے حواریوں نے کہا تھا نحن انصار اللہ ہم اللہ کے مددگار ہیں کیا اللہ تعالیٰ بندوں کا نجات دہ ہے۔ جواب تحقیق یہ ہے کہ کفایت اور مدد دو طرح کی ہے۔ کرم کی اور خدمت گزاری کی۔ بادشاہ سپاہی کا مدگار ہے عالم کریم ہو کر اسے تنخواہ دیتا ہے اس کی خبر گیری کرتا ہے مگر سپاہی بادشاہ کا مدگار ہے خادم نوکر ہو کر بادشاہ کو اکھوں سپاہی مل سکتے ہیں مگر سپاہی دوسرا بادشاہ نہیں مل سکتا۔ بادشاہ کا کرم ہے کہ سپاہی کو نوکر کر لے اور شہر

منت منہ کہ خدمت عطاں بھی گئی  
منت شمس ازو کہ خدمت کما شمس  
تمہارے پیغمبروں ہم سے گدا ہیں  
ہمارے آپ ہی اک آسرا ہیں  
تم تو جس خاک کو چاہو وہ بنے بندہ پاک  
میں نبی مس کو بناؤں جو خاتم ہو جاؤ

تفسیر صوفیانہ گذشتہ جیوں کے دین ان کی کتابیں باقی نہ ہیں، اول بدل لے لیا ہو گئیں، کیونکہ انہیں رب کی طرف سے ہدایت تو دی گئی وہ سب معصرات مادی مہدی تھے مگر انہیں کفایت نہیں دی گئی یعنی ان کے دینوں کی بقا کی دہر داری نہیں لی گئی۔ یہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے کہ رب نے انہیں ہدایت بھی دی کہ ہادی بنایا اور کفایت بھی کہ آپ ﷺ کے دین و قرآن کی دہر داری لی فرمایاں صحابہ سر لانا اللہ مکر و امانا لہ لحفظون فرق یہ ہو گیا کہ اس خیموں نے اسباب میں کی انہیں ان کے دینوں کی کفایت نہ ہو سکی۔ حضور ﷺ کے دین کا اللہ والی، ناصر و قوت ہے سکا۔ کہ وہ حضور حضرت مر کو توفیق بخشی کہ انہوں نے دور دور تک اسلام پھیلایا۔ جمع قرآن کیا تو صحابہ نے اس کو جمع کیا یا تو صحابہ نے بڑے بڑے ممالک فتح کئے تو مس۔ قیصر و کسری جیسے بادشاہوں کی سلطنتیں دیش پاش لیں تو صحابہ نے مس۔ حضرت مر نے پھر صحابہ کے بعد سے تاقیامت رب نے اسلام میں علماء و اولیاء پیدا فرمائے تاکہ وہیں ہمارے قرآن کی تفسیریں لکھیں تو علماء۔ حدیثیں جمع لیں تو علماء۔ احادیث کی شرحیں لکھیں تو علماء نے علم اللہ علم اصول علم میراث وغیرہ سے بلکہ بتائے تو علماء نے ایک نگاہ سے کائنات کو دیکھ لیا، نے روحانی فیض سے، یا عبادی لایا۔ اس آیت میں ہی کا بیان ہے کہ اے نبی تمہارے بڑے ہر طرح ہم کافی دینی ہیں اس کا علم ہر اس طرح ہو گا کہ ہم نے آپ ﷺ کو وہ صحابہ وہ علماء وہ لایا، جسے جو آپ ﷺ کے زمانہ میں اور آپ ﷺ کے بعد آپ ﷺ کا دین قائم رکھیں۔ سو اے امانت میں شہر

تایامت یا قیاس دارم یا تو مری از حق دین اب معلی

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ

ہے بی اورو مومنوں و جنگ پر اتر ہوں گے تم میں  
ہے میں بی جریں ایسا ہے مسلمانوں و جہاد ترغیب و ترہم میں

عَشْرُونَ صَبْرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ

تے میں (۲۰) صبر سے والے تے اب میں تے (۲۰۰) اور اگر میں تے تم میں سے  
میں صبر کرنے والے ہوں گے ۲۰ سو پر غالب ہو گئے اگر تم میں ۲۰۰ ہوں تو کامیاب ہوں

يَغْلِبُوا الْفَاقِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝

۲۰۰ غالب آئیں گے راہ میں سے انہوں سے غریبوں کی قوم ہے جو نہیں سمجھتی  
غالب میں گئے ان کے کہ وہ سمجھ نہیں جاتے کہ اللہ ہے تم کو یقین

أَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ

ہے کیا سہل کر دیا اللہ ہے تم سے اور جان لیا کہ تم میں کمزوری ہے میں  
خفائی اور سے معلوم ہے کہ تم کمزور ہو تو ترہم میں سو صبر والے ہوں دو سو پر

يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ

۲۰۰ تے تم میں سے ایک سو صبر کرنے والے وہ غالب آئیں گے ۲۰۰ میں تے تم میں سے  
غالب آئیں گے اور اگر تم میں کے برابر ہوں تو دو سو پر غالب ہوں گے

أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفِينَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝

ایک سو ۱۰۰۰ غالب آئیں گے ۱۰۰۰ پر رحم کرے اللہ کے اور اللہ ساتھ ہے صبر کرنے والوں سے  
اللہ کے حکم سے اور اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے

تعلق ان آیات پر کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے

پہلا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ اسے نبی آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ میں قائل اور اس سے مسلم سے مانیں  
حضرت عمرؓ میں قائل۔ اب فرمایا جارہا ہے کہ مومنوں کی حکایت کا حکم اس طرح ہو گا کہ آپ ﷺ ایک مہاجر کا علم دیں  
حکایت سے حکم کا اثر ہو جائے تو کیا حکایت کے بعد اس کے حکم کے اور حکم کا اثر ہے۔

دوسرا تعلق گذشتہ آیات میں، ثناء ہوا تھا کہ اللہ نے بڑا کام کیا کہ آپ ﷺ کے در بعد اصرار یا مارے منہن یا یہ دل پھیاں بنا دیں۔ اب رٹا ہے کہ ان کے اس اتفاق و اتحاد کا مدعا حاصل نہیں۔ انہیں جہاد کی رغبت دیکھئے۔ انہیں تہذیبی عادی بنائے گا یہ شرط جہاد و اتفاق و اتحاد کے بعد جہاد کا لڑہو رہا ہے۔ وضو نے بعد مار کا لڑ سب۔

تیسرا تعلق چھٹی گزشتہ آیات میں فرمایا کہ رب تعالیٰ نے اپنی دروہر مومنوں کے دربار آپ ﷺ پر وقت دی۔ پ ارشاد ہے کہ جہاد یعنی ہر مسلمانوں سے کرایے تاکہ اس ضرورت اور تادیب فی کا ظہور ہو جہاد رب تعالیٰ نے کرم اس کی ہے۔ کلہ کا دربار ہے۔ گویا شرط ہے بعد شرط کا ذکر ہے۔ (تفسیر کبیر)



[illegible]

میں نے عرض کیا کہ اگر آپ کو یہ معلوم ہو کہ میں نے یہ سب کچھ کیا ہے تو آپ کو کون سی بات سنانا چاہیے؟



کافی ان تمام کرم نوازیوں سے آپ ﷺ پر پورا فائدہ اٹھا میں۔ اس مومنوں کو قولا عملی جہاد کی رغبت دیں۔ اور میں سے مجاہدین کی آخرت کی نعمتوں کی مشارکت دیں۔ دیا میں قیمت مطلق سے اس کی بہت افزائی فرما میں۔ اور انہیں قسم دیں کہ اپنے سے دس گنا کفار کے مقابلہ سے نہ ہٹیں۔ اگر مسلمان تیس ہوں اور کفار دو سو ہوں اور اگر مسلمان ہو ہوں کفار ہزار ہوں تو اٹ جائیں اللہ کے کرم سے اپنے علیہ کی امید رکھیں۔ انشاء اللہ یہ تمہو سے صابر مسلمان علی غالب رہیں گے۔ اس غلبہ کی وجہ یہ ہے کہ کفار مسلمانوں کے مقابلہ میں جنگ کرے نہیں آتے۔ ان کی جنگ فساد ہے مومنوں کی جنگ جہاد، وہ وطن یا قوم یا مال یا مہوری سے ہٹتے ہیں مومن صرف اللہ کے رسول اور دین و قرآن سے ہٹتے ہیں۔ کفار کی نظر صرف دنیا پر ہے مومن کی نظر صرف آخرت پر۔ لہذا جہاد مسلمانوں کی جنگ میں ہے کفار کی جنگ میں نہیں۔ کفار نا کھ قوم میں۔ اچھا اب ہم اپنا علم باکا کرتے ہیں۔ ہم جانتے ہیں کہ اب اے مسلمان قوم میں بدن رائے، شکل کی کمزوری ہے کہ تم میں صفاء مومنین، بڑھے بیمار بچے بھی ہیں۔ اور اب تمہاری تعداد بھی زیادہ ہو گئی ہے جس سے تمہارا پہاڑ توکل نہ رہا۔ لہذا اب یہ حکم کہ اپنے دو گنوں کفار کے مقابلہ سے نہ ہٹنا۔ اگر تم سو صابر ہو تو دوسو کے مقابلہ سے اگر ہزار ہو تو دو ہزار کے مقابلہ میں دس ہٹنا۔ اس میدان پر کہ اللہ تعالیٰ تم کو ان پر غلبہ دے گا۔ میرے کام لو، اللہ کی رحمت اس کی نصرت مومنوں کے ساتھ ہے۔ اور اس کی خیال رہے کہ یہاں اہستہ اور حرمت کا ذکر ہے کہ پہلے دس گنا کفار کے مقابلہ میں مسلمانوں کا ہنا حرام تھا اب دونوں کے مقابلہ سے ہنا حرام۔ دس سے زیادہ کے مقابلہ سے ہنا سماج ہے۔ اگر اب بھی مومنین اپنے سے صد با گنا کفار کے مقابلہ میں اٹ جائیں ممبر سے کام میں تو ثواب پائیں گے اور اللہ ان کی غیب سے مدد کرے گا۔ چنانچہ تفسیر کبیر میں اس جگہ ہے کہ غزوہ موت جس میں حضرت جعفر ابن ابی طالب، زید بن حارثہ، عبداللہ ابن رواحہ باری باری سے امیر اور شہید ہوئے اس میں مسلمان صرف تین ہزار تھے اور کفار دو لاکھ۔ ایک لکھ روئی اور ایک لکھ عرب و عجم وغیرہ فتوح شام وغیرہ تواریخ میں ہے کہ خلافت فاروقی میں غزوہ یرموک اور قادسیہ میں مسلمانوں کی تعداد چالیس پچاس ہزار تھی اور کفار کی تعداد سات لاکھ مگر مسلمان اٹ گئے اور فتح پائی۔ اسی ۱۹۶۵ء ۶ ستمبر میں بھارت کے مشرکین نے پاکستان پر حملہ کیا۔ کفار ۲۵ ہزار تھے ان کے ساتھ نینک وغیرہ بہت زیادہ مسلمان پانچ ہزار ان کے پاس سامان بھی تھوڑا۔ یہ صرف لاہور کے محاذ کی تعداد تھی مگر اللہ کے فضل و کرم سے کفار کے دس ہزار سپاہی اور چار سو فوجی آئیس مارے گئے۔ باقی اتنا بے شمار سامان جنگ وغیرہ بھجوز کر بھاگ گئے یہ سامان مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔ یہ ہے اس آیت کا ظہور جو تاقیامت انشاء اللہ ہوتا رہے گا۔ اس کے علاوہ ان کچھ محکم جوڑیاں، سیالکوٹ، قصور وغیرہ کے محاذوں پر جو مسلمانان پاکستان کو فتح اللہ نے دی اس کی تفصیل سے لئے دفتر پائیں۔

فائدہ۔ ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ جہاد شرفش کفار سے کسی فرض میں۔ یہ فائدہ عرض مومنین سے حاصل ہوا کیونکہ فرض میں کی صرف رغبت نہیں دی جاتی بلکہ اس کا علم آیا جاتا ہے آج کل بھی جنگ کے ہنگامی حالات میں جبری ہجرت کی جاتی ہے۔ عام حالات میں ہجرت کی صرف رغبت دی جاتی ہے۔ یہ قانون اس آیت سے بنایا گیا

دوسرا فائدہ: مجاہد عاریوں میں ہر طرح کی جونی جنت و دانی حکومت اسلامیہ کو کرنی چاہیے جس سے وہ اطمینان سے جہاد کریں۔ یہ فائدہ بھی مرض المؤمنین سے حاصل ہوا کہ زہد و قوی میں ہوتی ہے، عملی میں حضرت محمد رضی اللہ عنہ عاریوں نے بال بچوں کی نوادگانی فرماتے تھے۔ ایک بار حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے لونڈی حاتم تقسیم فرماتے حضرت فاطمہؓ ہوا نے ایک لونڈی مانگی تو آپ ﷺ نے جواب دیا وہ ان شہروں سے مظلوم نہ لو۔

ہیں یہ خادم ان قیاموں کے لئے باپ جن کے جنگ میں مارے گئے

تم پہ سایہ ہے رسول اللہ کا آسرا دیکھو خدا اللہ کا

آج کل حکومتیں فوجی طرز میں کے بچوں کی تعلیم خارج مکت کرتی ہیں۔ انہیں اچھی فٹنس بعض کو تھکے مرے جائیدادیں بخشی ہیں۔ ان سب کا فائدہ یہ آیت کریمہ ہو سکتی ہے۔ بعض بہادر شہیدان کے نام پر اسکول کالج سڑکیں بنائی جاتی ہیں۔ عریضی شہید روڈ، وزیر شہید کالج وغیرہ۔ یہ سب ترمیم کی صورتیں ہیں۔ یہ آیت بہت گہری ہے۔

تیسرا فائدہ: جہاد صرف مومن کریں گے لئے ایمان شرط ہے۔ غدار کو قتل و میر و بی طعن جہاد بھی عبادت ہے اور عبادت۔ نیز ایمان درست نہیں۔ یہ فائدہ مرض المؤمنین سے حاصل ہوا کہ مومنوں کو رغبت و جذبہ اگر غدار مسلمانوں نے ماحول کو دوسرے کفار سے جنگ کریں یا ان کی مالی جنگی اخلاقی دہو کریں تو مجاہدین اور ان کا یہ عمل جہاد نہیں۔ اگر وہ اس حالت میں مارے جائیں تو شہید نہیں کہ یہ چیزیں ایمان کی شرط سے ہیں۔

چوتھا فائدہ: جہاد کی رغبت، جہاد عاری تیار کرنا اللہ تعالیٰ ماحول اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے اس سے روکنا شیطان کی حرکت ہے اور روکنے والا شیطان ہے جیسے مراد دینی جو کہتا ہے کہ میں نے جہاد منسوخ کر دیا۔ اب جہاد کا خیال کرنا بھی گناہ ہے۔ جہاد کے بغیر مسلم قوم زندہ نہیں رہ سکتی

پانچواں فائدہ: جہاد میں فتح و نصرت زیادتی تعداد پر موقوف نہیں۔ یہ تائید الہی سے صیغہ ہوتی ہے یہ فائدہ ان بسکن مکہ عشرہ (الخ) سے حاصل ہوا۔ اس کی دلیل غزوہ بدر، قادسیہ، یرموک وغیرہ ہیں

چھٹا فائدہ: کفار جنگ کے سارے اختیار بنائے گئے ہیں مگر وہ اختیار ایسے ہیں جو صرف مسلمانوں نے پاس ہیں، انہیں سے محروم ہیں۔ وہ ہیں اللہ تعالیٰ پر محروسہ اور اس کا کرکٹر۔ یہ فائدہ مومنوں سے حاصل ہوا۔ دیکھو تفسیر رب فرماتا ہے۔ اذالنبم قتال لاجبوا وادکروا اللہ کثیرا

ساتواں فائدہ: کفار آپس میں جانوروں کی طرح لڑتے ہیں یعنی صرف نفس اور دنیا کے لئے مومن اللہ کے لئے لڑتا ہے، مومن کی جنگ جہاد ہے کفار کی جنگ فساد۔ یہ فائدہ بھی لایعظیوں سے حاصل ہوا۔

آٹھواں فائدہ: اللہ تعالیٰ ہی اسی مہربان ہے۔ کفار سے ملنے کے مطابق ہم کو احکام دیتا ہے۔ یہ فائدہ مجلس ضعف اللہ حکم (الخ) سے حاصل ہوا۔

نواں فائدہ: مسلمانوں کے اپنے مقابل دو گئے کفار کے مقابلہ سے بھاگنا منوع ہے۔ دھمکی گناہ تین کفار کے مقابل

بھانٹا منوع ہے نہ اسے ہر ایک جاتا ہے حضرت میں عباد کا یہ قول ہے (تفسیر میر)

پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ جہاد فرض نہیں صرف مستحب عبادت سے چھ نواصل تک یہاں ارشاد ہوا  
 فرض المؤمنین علی القتال آپ مسلمانوں کو جہاد کی رغبت دیں۔ رغبت ایک نقلی عبادت کی دی جاتی ہے فرض عبادت  
 کا علم دیا جاتا ہے یا اس سے نہ رہنے سے ڈرایا جاتا ہے

جواب اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ جہاد بھی فرض میں ہوتا ہے کبھی فرض لکھا۔ یہ فرمان۔ ان اس وقت ہا  
 ہے جب فرض لکھا ہو۔ دوسرے یہ کہ فرض میں لی بھی رغبت دی جاتی ہے۔ جی اس کا علم بھی دیا جاتا ہے اور رغبت بھی۔  
 یہاں رغبت ہے۔ دوسری آیت میں علم و محاہلو فی سبیل اللہ قاتل المشرکین یحاهد الکفار والمناہضین و  
 اعط علیہم

دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ جہاد کرنا نہیں۔ تافہوم لایستعہون کفران فی مقابلہ مسلمانوں کے  
 اور لو جنگ رہنا زیادہ آتا ہے۔ آیت یہ دیکھیں

جواب واقعی جہاد صرف مسلمانوں کی ہوتا ہے جہاد وہ جنگ جو اللہ کی  
 راہ میں کفار سے ہو جاتا ہے۔ ملک یا مال کے لئے جنگ جہاد میں یا یوں ہو کہ کافر جنگ میں ہے سر اہوتا ہے ہوس عموماً صراہ  
 یا نہ وہ دشمن ہے۔ تا ہے ہوسن اللہ کے لئے وہ سمجھتا ہے کہ جہاد میں مرنا بھی زندگی ہے۔

تیسرا اعتراض پہلی آیت سے معلوم ہوا کہ مسلمان اس گناہ کافروں سے مغلوب نہ ہوں گے۔ دوسری سے معلوم ہوا کہ  
 دھمکے سے مغلوب نہ ہوں گے مرد دیکھا جاتا ہے کہ بھی مسلمان براہ والے بدکم سے بھی مغلوب ہو جاتے ہیں اللہ کا یہ وعدہ  
 خلد کیوں ہو جاتا ہے۔

جواب جس تفسیر میں دوسری آیت سے پہلی آیت کو منسوخ مانا ہے وہ جتنے ہیں کہ یہاں دونوں آیتوں میں وعدہ نہیں  
 ہے بلکہ حکم ہے صبر کہ ابھی تفسیر میں عرض کی تھی۔ (اور سے حکم سے پہلے حکم منسوخ ہو گیا۔ ابو مسلم اسفہانی جو اسے منسوخ نہیں  
 مانتے وہ کہتے ہیں۔ واقعی ہر وعدہ فقی ہے مگر اس شرط پر کہ مسلمانیت و ارادے میں بے ہوش و سارہ ہوں۔ یہ بھی  
 مسلمانوں کی قدرت ہو جہاد۔ تو یا بے صبری کی وجہ سے یا غلامی کی سہاڑ (تفسیر میر)

چوتھا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ ضعیف الایمان تھے۔ (لیکھو اب فرماتا ہے ایم ضعیف (شیخ)

جواب اس سے دو جواب ہیں۔ ایک الہی دوسرا تحقیقی جواب الہی تو یہ ہے کہ پھر حضرت علی و ضعیف ایمان مانا  
 نہ تھا۔ مگر اس میں اس سب سے خطا ہے کسی دانگ نہیں دیا گیا۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ یہاں کزوری سے مراد کزوری  
 ایمان میں بلکہ کزوری خیال یا کزوری بدن ہے۔ یہ انکی صحت میں واقعی نہایت صحابہ میں ہمارا باتوں، یوزمے بے بھی  
 تھے کہ انہوں نے یہاں ضعیف یا ضعیف کی حق فرمایا ہے اور اسے ضعیف پڑھا ہے جس اور میں سے پیش ہے۔

پانچواں اعتراض یا پہلے صحابہ تو ان تھے بعد میں کزور ہوئے کہ پہلے میں نے مقدمہ اسے کا علم ہے، دھمکے سے مقابل

— 100 —

جواب: واقعی جب مسلمان تھوڑے دیر سیتے تھے تو ان کا توفیق رب تعالیٰ پر بہت زیادہ تھا۔ جب تعدد اور آلات اسباب زیادہ ہو گئے تو توکل کا وہ درجہ رہا کہ یہ پھر ان میں بچے ہوئے تھے۔ یہ زیادہ مثال جو سہ گنہگار مالی مردوں کی۔

جیسا اعتراض یہاں دیا گیا کہ اللہ - جہاں یا رقم میں صعب ہے، یا رب تعالیٰ ہے۔ عطر تھا۔

جواب اس کا جواب اسی قصہ میں تشریح ہوا کہ طرقتی طریق کا نام تائید سے ہے۔ بسا ہو گا۔ شیخی سوجھتی ہے کہ ایسا ہو گیا یا ایسا ہے اور شیخی کے نام ہو چکے ہیں کہ ایسا ہوا تھا اور اسے طرقتی علم سمجھتے ہیں۔ یہاں مراد ہے شیخی نے دیکھا ہے کہ تم میں صوفیاء و فروری ہے۔ ایک جگہ فرماتا ہے وَلَسَا يَعْلَمُ اللّٰهُ اَلَّذِيْنَ سَاحَدُوْا مَعَكُمْ وَ يَعْلَمُ الصّٰبِرِيْنَ اَيْتھ ہے اسی تک یہاں صابریں نوسا ہائیں ہیں۔ یہاں نہیں یہ بات خیال میں رہے۔

تفسیر صوفیات، اس میں حافظ سائیت طبری بطور مہتمم ہے۔ حلقہ الانسان علم عباد اعلیٰ بشر حرم و عباد (۱) کریم لحاظ ایمان بہت قوی ہے۔ ایمانات الالمصلین الدین ہم علی صلواتہم دانسون منہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسا میں حضور ﷺ کی بہت حاصل و بہت سے خاص کیا۔ اس درجہ سے سوس میں کہ۔ لافان یہ ہے۔ والفس مع شداء صلی الکفار وہ ہے تو کل خلقہ اطمین تامی وجہ سے ہماروں سے بڑا ہوا ہیں۔ وہ ایک لافانوں پر ہماری ہیں جس کا فہم ہار ہا خصوصاً غزوہ تبوک میں ہوا کہ نصو اور ﷺ اور آپ کے ساتھ حاضر جا کر میں ہستی کی حالت میں آگے ہی بڑھتے رہے۔ شعر

یہ رخ جاں ما کہ رمیدست از دا کوں      مست خدا بر آ کہ بخارم مصطفیٰ ست

یہاں پہلی آیت میں منظمیت ایمان کی مخلک سے اور دوسری آیت میں قدرتِ انسانی کی جلوہ گری حضور نور ﷺ سے نام کی طاقت ہے۔ ان کی زبان میں طاقت ہے۔

دکایت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک صحابی سے فرمایا کہ تم مصر کے حاکم ہو گئے۔ یہ صحابہ یہ جنگ میں حاضر ہوئے۔ کفار نے قلعہ کا دروازہ بند کر لیا۔ مسلمانوں کو محاصرہ میں بہت دشواری ہوئی۔ صحابی نے فرمایا کہ مجھے کو پیس میں رکھ کر قلعہ میں بھیج دو۔ میں انشاء اللہ کفار سے لڑ کر دروازہ کھول دوں گا۔ لوگوں نے کہا کہ تم نیتہ بیٹے یا کر اگے ہوئے مجھ سے حضور ﷺ سے وعدہ کیا ہے کہ حکومت مصر کا اور میں اچھی تک وہاں حاکم نہیں بنائوں لہذا میں جی نہیں سکتا۔ حاکم بن کر مروں گا۔ اگر میں اس قلعہ میں بھیج دیا گیا تو اگرچہ آیا اور ستائیس مہر میں مروں گا نہیں بلکہ ماروں گا۔ یہ ہے قوت ایمان۔ صوبہ دہلی میں ہیں کہ اصفہان کے دربار میں ایک جانا گلیں سے مروں سے دربار میں ایک جانا گلیں سے ہیں۔ جس دل کا متعلق سے ہو تو دل غائب رہنے گا۔ کیا تو دل باؤں ہے ارکان چاہیے۔ کفار کے پاس صرف عسکری قوتیں ہیں جس سے وہ لڑتے مڑتے ہیں مگر اس سے کسی سے وہ جہاں آتا ہے۔ سزاؤں میں قوتیں نہ ہاں رہتے۔ ان کے لئے شیطان کماں صعبا (دونوں لہیاں) اور تہی تم کو کرب اللہ میں داخل رہے رب شیطان سے چاہیے۔



کرتا ہے۔

شان نزول پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ جنگ بدر کے موقع پر منافقین کی خواہش یہ تھی کہ ہم ابوسفیان کا قافلہ پکڑ لیں اور اس کا مال جمن لیں اور وہ اس بار وہ سے یہ منورہ سے چلے گئے تھے مگر بولی جنگ وہ بھی مسلح اور اپنے سے تھے غار سے۔ اس کی حکمت بیان کرنے کیلئے پہلی آیت ماسکان الہی (الح) نازل ہوئی کہ بغیر جنگ کے کفار و قید کریمان کا مال نہیں لینا نبی کی شان کے خلاف ہے۔ اس میں ان کی شان ان کی طاقت و قوت ظاہر نہیں ہوتی۔ (۲) غزوہ بدر میں سرکارِ مبارک سے گئے اور نہ کافر قید ہوئے۔ ان میں بڑے بڑے سردارانِ قریش تھے جیسے حضرت عباس، عقیل، شام، عبد الرحمن بن ابی مرہم صدیق وغیرہم۔ ان قیدیوں کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے مشورہ کیا کہ اس سے ماتھ یا سونک لے کر لے جائیں۔ حضرت ابو بکر صدیق نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میرے لوگ آپ ﷺ سے ہم قوم ہیں۔ جس سے آگے چل کر یہ مسلمان ہو جائیں۔ مسلمانوں کو اس وقت روپیہ بہت ضرورت ہے لہذا ان سے قیدیوں کو لے لیا جاتا ہے اور انہیں پھونکا دیا جاتا ہے۔ یہ قیدی کارہ پیدائندہ جمہور کی تیرہری میں کام آتے گا۔ حضرت عمر نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ لوگ کفار کے سردار اور غار کی بڑیں ہیں۔ انہوں نے آپ ﷺ کی ہر طرح کی مخالفت کی۔ آپ ﷺ کو مدھمکھڑے کاٹنے سے قتل کیا گیا اور ہم میں سے ہر شخص اپنے عزیز کا قتل کر کے چٹا چٹا آپ ﷺ کھانا تو حواس قتل کر دیا حضرت علی اپنے بھائی عقیل واد میں چنے ماسوں مشامہ اور جناب ابو طلحہ اپنے بیٹے عبد الرحمن و جناب عبد اللہ ابن رواحہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ان تمام قیدیوں کو ایسے جنگل میں داخل کیا جہاں سے جس میں سوئے راحت بہت ہوں جہاں سے انہیں واپس لے آئے۔ کہ ان میں سے ایک بھی بھاگ کر نہ جاتا ہے۔ سارے زندہ جل کر راکھ ہو جائیں۔ حضور انور ﷺ نے خاموشی اختیار فرمائی اور اپنے حیرت میں تشریف لے گئے۔ کچھ دیر بعد واپس ہوئے۔ ارشاد فرمایا کہ بعض سے دل دودھ سے یہ دھرم ہوتے ہیں بعض سے دل پہاڑی طرح سخت۔ اسے ابو بکر تم حضرت ابراہیم و اسمعیل علیہم السلام کی طرح نہ دل جناب نبیل سے مار گاہ واپسی میں عرض کیا تھا جس نبی فانا منی و من عمامی فاماک غفور الرحیم، حضرت عیسیٰ نے عرض کیا ان تعالٰہم فاماہم عباہم فاماک و ان تعالٰہم فاماک امت العربیہ الحکمہ اور اے محمد تم حضرت نوح علیہ السلام کی طرح کفار پر سخت ہو کہ انہوں نے عرض کیا تو اب لا لیسو علی الارض من الکافرین خذنا من میں کوئی کافر نہ واپس پھوڑا، اور سے اسے روا دتم حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرح کفار پر سخت گیر ہو کہ انہوں نے فرعون سے متعلق ہامام کی رسالت اطمینان علی اموالہم و افسو علی قلوبہم فلا ہو سوا حتی یرو العذاب الالبسایہ فرما کہ حضرت ابو بکر صدیق کی اسے شریف کو ترجیح دی اور تمام قیدیوں کو قیدی بنی کسی میں قیدی سونا لے کر پھوڑ دیے کا حکم دیا۔ عباس کو چاہیے کہ قیدی کا حکم دیا میں آپ اور میں عقیل سے۔ ایک بوقیہ چالیس دینار کا ہوتا تھا جس کے پانچ سو دینار یا سو اور ہم قیدی ہوتے ہیں۔ (تفسیر یہ حال) خراس، روح المعانی و میرہ) ذیل رہے کہ ان موقع پر سوا حضرت عمر و عبد اللہ ابن رواحہ سے قیدی تمام صحابہ کی رائے قیدی سے کر پھوڑنے کی تھی حضور انور ﷺ سے فرمایا تھا کہ تم انہیں قیدی سے کر پھوڑ دیا کیا تو انکے حواس میں نہ

حضرات تم میں سے شہید ہو گئے۔ اس حضرات صحابہ نے خوشی منگوا کر یا تھا کہ ہمارے ستر عاری شہید و سستی ہوں چنا پراگے عروہ یعنی احد میں ستر مسلمان شہید ہوئے (تفسیر روح البیان) یہاں تفسیر روح البیان میں ہے کہ ان سب قیدیوں سے فدہ لیا گیا مگر ابوالدرداء اور وہب اس شرط پر بغیر فدہ یہ نہیں دے گئے اور نصر بن حاث اور عقیلہ ابن ابی معیط قتل کئے گئے واللہ و رسولہ اعلم (روح البیان بحوالہ یہ تفسیر)

تفسیر ماسکوں لہی اس فرماں عالی کے اور جسے ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہیں ہو کسی نبی کو دوسرے یہ کہیں لائق ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یعنی جی جی تو تفسیر کی ہے جس میں ہمارے ہی دانش ہیں۔ دوسرے یہ کہ توین تعظیم کی ہو جس میںوں کے سردار حضور ﷺ کے ہمت و شہادت لائق نہیں۔ بعض نے فرمایا کہ یہاں اسباب پوشیدہ ہے یہی حضور ﷺ کے صحابہ کو یہ لائق ہیں کیونکہ انکی ماری ضمیریں بچ آ رہی ہیں۔ قوموں لکم اور احسنہ وغیرہ ابوالدرداء اور ابو جوفہ و قحطہ میں منعی ہے (روح البیان) ان ہسکوں لہ اسوی حسنی بنحس فی الارض یہ عبارت ماکان کا یا تو فاعل ہے یا امر مہر۔ اسری جمع ہے ایہ کی جیسے جرت کی جمع جرتی اور قس کی جمع قسکی پھر اسری کی جمع ہے اسری یعنی جمع کی جمع کی معنی ہے جس کا ہے جس کا یہ عافیت سے بھی گارضا، عطا، تکلیف ہونا یہاں مراد ہے قتل میں مساعد کرنا، کفار کو جنگ میں خوب قتل کرنا، جس میں مسلمانوں کا رعب اور سلام کی ہیئت بخاری دل میں بیٹھ جائے اور آئندہ وہ مسلمانوں کے مقابلہ کی ہمت و جرات نہ رہے جس یا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ بدر میں تم نے قید رہنے میں جلدی کیوں کی۔ صرف ستری کیوں قتل کئے اور یہ واقعہ کیوں نہ کئے۔ یہی نشان یہ ہے کہ پہلے کفار کو اچھی طرح قتل کر لے پھر جب اس پر دھاک بیٹھ جائے تب کچھ تو قید کرے یہ مطلب سرداروں میں یہ ہند بدر میں ماری صحابہ نے کفار کے قتل میں بالکل سستی نہ لی جتنے قتل ہو سکتے تھے اتنے ہی کئے دوسرے یہ کہ تم جو چاہتے تھے کہ جنگ واقع نہ ہو ہم ابوسعیان سے قافلہ پر حملہ کر کے انہیں قید کر لیں ان کا ہاں ضبط کر میں یہ نبی کی شان کے لائق نہ تھا اس لئے یہ جنگ کرانی گئی کہ خوب قتل ہو کر کفار قید ہوں شان اسلام اسی میں ظاہر ہوئی تھی۔ کسبوں عسری المدب یہ فرمان عالی یا احمد ہے جس میں آئندہ عتاب کی حد بیاں ہوئی تریہ ان میں خطاب نہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور نہ حضرت ابوہریرہ صدیق سے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ضروری یہ تھا کہ اپنے ہاتھ سے کفار کو قتل کریں (تفسیر تیسرے) حضرت ابوہریرہ صدیق سے جو فدہ یہ لیے کا مشورہ یا اس سے مقصد تھا کہ یہ مال آئندہ جہادوں میں کام آئے لہذا انہوں نے دنیاوی سامان نہ چاہا بلکہ جہاد کا ارادہ کیا (تفسیر روح البیان) لہذا یہ خطاب یا تو ان حضرات سے ہے جو جنگ بدر چاہتے ہی تھے بلکہ وہ بخیان کا قافلہ پکڑ کر اس کا مال چھین لیا چاہتے تھے یا اس تمام حضرات سے خطاب ہے جو یہ فدہ یہ لینا اپنی ذات سے لے چاہتے تھے۔ اس کے حق میں یہ مال دیادی ساواں تھا۔ یہ بات خوب یاد رکھی جاوے۔ عرض کے معنی ہیں عارضی چیز جو قریب فاصلہ ہو۔ سامان دنیا کو عرض اس لئے کہتے ہیں کہ وہ قریب الفاصل ہوتا ہے جو چہ نفس کے لئے ہے وہ عرض دنیا سے جو نہ ہے لہذا آخرت کا سامان ہے۔ واللہ بسریہ الاخرہ اس فرمان عالی کے وہ مقصد ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ بجائے قافلہ ابوسعیان سے جنگ واقع ہوئی اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ یہ تھا کہ جنگ واقع ہو اور تم و حریت میں جہاد و شہادت کا







کاموں پر اصرار نہ ہو جائے۔ تمہارا یہ کام درست ہو۔ صرف ہو یہ کہ تم نے اس میں صدقہ کی ہماری وہی کا، نظارت کیا (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) ان اللہ غفور رحیم ہذا اللہ یہ کا حاصل یا ہوا مال تمہارے لئے حلال بھی ہے حیب بھی۔ اسے اچھی طرح لکھا ہوا کہ یہ مال حیسبت ہے جیسے تمہارے لئے غنیمت حلال ہر دی گئی، یہی فی فدیہ طار روایا گیا۔ اللہ تعالیٰ پر یہ بھی اختیار، اللہ تعالیٰ ضرور بھی ہے کہ اس نے تمہاری اس صدقہ کی حلال و معاف کر دیا۔ رستہ سے کہ آئندہ کے لئے فدیہ یہ لکھا نکل مباح ہر دیا اب کسی قسم کے انتظار کی ضرورت نہ ہو کر کے فی حد کے اس آیات پر سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پسلافی مدہ ہر کام میں اللہ تعالیٰ کی صحت ہوتی ہے۔ ہماری سمجھ میں آئے یا آئے اس پر اعتراض نہیں کیا ہے۔ یہ فائدہ مساکین لسی سے حاصل ہوا کہ مسلمان اس پر خوش تھے کہ بغیر بڑے بڑے اوسمیان کا قافلہ ہڈیں اس مال نہیں لیں مگر یہ کہ یہ لوگ ہماری شہید مجاہد بہادر بننے کا رعب کھار پر چھو گیا یہ سب کچھ ہنگ ہوتے ہوئے۔ دوسرا فی مدہ نئی بڑے بہادر بڑے دیر ہوتے ہیں۔ ہر وہ بات کی شان سے بعید ہے۔ رب تعالیٰ اس کی برکت و برکت اوسوں کی طرح ناپا ہوتا ہے یہ فائدہ حسنی و حسن فی الارض سے حاصل ہوا۔ دیکھو تفسیر تفسیر افی مدہ نبی کی شان اس کی عظمت کفار کے قتل سے ظاہر ہوتی ہے یہ شام نہایت۔

لا یسلم المسلم انصرف الرقیع من الارض حسنی یسراق علی حوائجہ لدم نبی کی عظمت کی ہر کرنے کے لئے کفار کی جماعتوں کا قتل کرنا یا عظمت کی ہر کرنے کے لئے۔ دیکھو حضرت یوسف سے دائرہ سے غلامیت کا احباب دور کرنے کے لئے رب تعالیٰ نے جہاں بھر میں سات سال کی عام قحط مالی بھیجی جس سے امن سے یہ داغ دور کر دیا تب بارش بھیجی

چوتھا فائدہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اسلام میں بڑی شان ہے کہ بہت دفعہ قرآنی آیات اسلامی ادا کر آپ کی رائے کی مطابق آئے۔ یہ آیت بھی نبی کی آیات میں سے ہے جو حضرت عمر کی رائے کے مطابق تھیں۔ ان میں فدیہ کی سبکی مدہ علیہ السلام نے اس موقع پر عذاب آتا تو عمر سے بچے جاتے (کتب احادیث و تفسیر یہ و معارف و غیرہ) یا کچھ مال فائدہ ہر لوگوں کی خطا چھوٹوں سے لئے عطا کا اریدہ من جاتی ہے دیکھو حضرت ابو بکر صدیق کی رائے پر ہر سے فدیہ نہ یہ لئے۔ چھوٹے گئے نتیجہ یہ ہوا کہ ان میں سے اکثر مومن بلکہ صحابی تھے ان سب پر حضرت صدیق اکبر کا حسن و احسن کہ حضرت عباس، حضرت عبدالرحمن ابن ابی بکر، حضرت عقیل بن ابی طالب جیسے حضرات جو ان میں سے چلتے ہوئے تھے ان پر حضرت صدیق کا احسان سے تمام دنیا کا ظہور حضرت آدم علیہ السلام کی ایسا تلاش بھی عدم حاصل کا نتیجہ ہے۔

چھٹا فائدہ اصحاب دربار سے مارے جاتے تھے۔ انہیں دنیا یا آخرت میں عذاب نہیں ہوتا۔ یہ فائدہ لکھ لکھ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ کتاب سے مراد رب تعالیٰ کا فیصلہ ہو جو دروہالوں کے جنتی ہونے سے متعلق ہو کہ ان کے جہنم کا

میں اس وصی لکھ دیا گیا۔ مسلم بخاری وغیرہ امامی حضرت صاحب ابن ابی جعفر کے قصہ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مر سے فرمایا کہ صاحب کو قتل نہ کرو تمہیں کیا خبر کہ رب تعالیٰ سے بددعا والوں سے فرمایا ہے کہ تم جو چاہو اور تم سے تم کو قتل دیا (روح المعانی)

ساتواں فائدہ: خطاء اجتہادی معاف ہے۔ مجتہد کو غلطی پر پکڑا نہیں جاتا بلکہ اجتہاد کرنے کا اجر ملتا ہے۔ یہ فائدہ بھی لولا کتب من اللہ کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ اس سے مراد ہو رب تعالیٰ کا یہ فیصلہ کہ مجتہد کو غلطی اجتہادی پر پکڑا نہ جائے گا تب حضرت امیر معاویہ، حضرت عائشہ صدیقہ اور ان کی جماعت والوں پر کوئی عتاب نہیں۔

آٹھواں فائدہ: حضور اور صحابہ کا تشریف فرما ہونا مذاہب الہی سے ان سے جو ان کے دامن میں ہے یا قیامت میں ہو گا وہ میں نے مذہب سے محفوظ ہے۔ یہ فائدہ بھی لولا کتب من اللہ کی تیسری تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ اس سے مراد رب تعالیٰ کا یہ فیصلہ ہو کہ ماسکین اللہ لعلہم و انت فیہم تو وہ حضرت صدیق و فاروق جو پہلے سے رسول میں کہہ دیا ہے۔ دوسرے میں ان کے مراتب کا کیا پوچھتا

نواں فائدہ: جو بڑے قیدیوں سے فدیہ لینا اس پر حرم، یا شرعیاً بالکل جائز تھا اس پر کوئی سرزنش نہیں۔ یہ فائدہ ہیکلو معاً عسماً (ج) سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے فدیہ لینے والی وصیت لیا اسے طلال و طیب فرمایا جو شے ۱۲۷۱ء میں حاصل ہو وہ طیب نہیں بلکہ حبیث ہے جیسے چوری، رشوت، سودے ڈرید سے حاصل لیا ہو، مال اور یہ حرام ہو تو مال بھی حرام ہو جاتا ہے۔ کتاب کس چیز پر ہوا اللہ اللہ اس کا، اگر ابھی سوال و جواب میں کیا چاہو گے گا۔

دسواں فائدہ: اللہ تعالیٰ کے ارادہ رضا غلم میں مرق ہے۔ یہ ممکن ہے کہ اللہ کے ارادے کے خلاف ہو جاوے۔ یا رضاء الہی اور الہی سے خلاف دن رات ہوتا رہتا ہے یہ فائدہ اللہ یزید الاحوف سے حاصل ہوا۔ دیکھو تفسیر۔

پہلا اعتراض: پہلی آیت سے معلوم ہوا کہ بدر میں مسلمانوں نے کفار کو خوب قتل نہ کیا بلکہ گرفتار کر کے و کوشش لی مال کے لئے تھی۔ اس میں حضور انور ﷺ نے فرمایا کہ آپ ﷺ پر کتاب آ یا کا کاں النبی (ج) (روایں)

جواب: اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی۔ جواب الزامی تو یہ ہے کہ اگر آیت زیر ۱۵۰۰ مطالب ہو جو آپ نے لیاں یا تو حضرت ملی بھی اس کی رو میں آ جائیں گے کہ وہ بھی بدر میں شریک تھے انہوں نے خوب قتل یوں۔ سے۔ س لوٹھو لے لے لی کون سی آیت لاء کے۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ قوی یہ ہے کہ یہ پہلی آیت فدیہ سے متعلق ہے نہ نہیں بلکہ اس کا تعلق بدر سے واقعہ سے پہلے سے ہے جبکہ عام کتاب کی غلط فہمی کہ ہم کو غیر مبنی کا فائدہ اسٹیاں ملی جا رہے ہیں۔ غرض کہ اس اور قیدی ہاتھ میں آ جاویں۔ اس نے متعلق یہ ارشاد ہوا کہ اس کی تفسیر وہ آیت ہے و قسروہوں ان سکون عبر داب البشر کہ مکہ کی آرزو کی وجہ ظاہر ہے کہ وہ حضرات مدینہ منورہ سے جنگ لی تیاری کر رہے۔ چلے تھے اس کی تفسیر خادان سے والہ سے تفسیر میں عرض کر چکے ہیں کہ جہاد میں سارے کاروں کا قتل واجب نہیں جتنا قتل چاہے تعداد حضرات سکا۔ بدر میں نہ چلے تھے۔ لہذا اس آیت میں فدیہ لینے یا قیدیوں کو چھوڑنے کا ذکر نہیں ہے اس کا ذکر انکی دو آیتوں میں ہے

خیال رہے کہ اس خطاب میں حضور انور ﷺ داخل نہیں ہیں۔ حضور انور ﷺ پر جہاد کا اظہار تھا۔ قتل کفار آپ ﷺ کے  
 و مد قہای نہیں۔ دیکھو تفسیر کبیر یہی آیت اس سے معلوم ہے کہ حضور انور ﷺ کے تمام جہادوں میں ایک ہزار گنا  
 ہلاک ہوئے جن میں ایک شخص ظلمتیں امیر کو حضور انور ﷺ نے اپنے دستِ اقدس سے قتل کیا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ  
 ہجرت سے پہلے اس نے ایک بار حضور ﷺ سے کہا تھا اور تلوار دھانی تھی کہ میں نے یہ تلوار اسے مجھے آپ ﷺ سے قتل  
 کے لئے تیار کی ہے۔ حضور انور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کی تلوار سے تو میرے ہاتھ سے اور رخ میں پہنچے گا۔ لہذا اس  
 آیت میں حضور ﷺ پر ولی عتاب نہیں ان واسطے آگے کے معنی ارشاد ہیں۔

دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام طاب دیاتھے۔ دیکھو وہب نے ترمذیوں عرصہ اللہ  
 فرمایا۔

جواب اس اعتراض نے بھی دو جواب ہیں۔ ایک اثری دوسرے فقہی۔ جواب اثری تو یہ ہے کہ اگر اس کا مقصد وہی ہے  
 جو تم نے کہا تو اس کی رد سے حضرت علیؓ کیسے نہیں گئے۔ جواب فقہی یہ ہے کہ نہ تو ایسا ہی ہے۔ دنیا کا سامان براہِ اللہ نے  
 سب کچھ مسلمانوں کے لئے پیدا فرمایا۔ فرمانا ہے قد ہی للذین اموا فی الحیوة الدنیا حوالہ یوم القیامة آیت کا  
 مقصد یہ ہے کہ تم صحت دیناوی سامان اور قیدی پاجتے تھے۔ رب پاجتا تھا کہ تمہیں یہ بھی دے اور جہاد شہادت کا ثواب بھی  
 جیسے تم محبوب کے جو ہوئے ہم سے خوب لو۔ دونوں باتھوں سے لو۔ طالب دیا وہ ہے جو دین کے عوض دنیا لے سکے۔ کرام سے  
 یہ ثابت نہیں۔

تیسرا اعتراض تم نے کہا کہ یہ نذہ یہ ناجائز تھا اس کا لینا جرم تھا۔ اگر یہ درست ہے تو صحابہ کرام پر اتنا سخت عتاب  
 کس قصور پر ہوا کہ اگر لعلہ الہی نہ ہو چکا ہوتا تو تم کو یہ احباب پہنچنا۔ قصور کو عذاب کیسے

جواب عتاب کی وجہ ہم ابھی تفسیر میں بحوالہ روح المعالی عرض کر چکے وہ فرماتے ہیں من استباحہ القداء قبل ورود  
 الارل کہ ان حضرات نے وحی الہی کا انتظار نہیں کیا اسے اور قیمت پر قیاس کے مزاج سمجھ لیں۔ مقصد الہی سے کہ اگر وہ آدم  
 مار مار جینی عیسا اسلام کفار قیدیوں سے فد یہ کسی نئی کی شریعت میں حار نہ ہوا۔ تم نے اتنا بڑا کام صرف قیاس سے عیا کر  
 یا "تارا حکم آنے پر کیا ہوتا کہ کوئی دین والا تم پر اعتراض نہ کرتا اگر کرتا تو ہم پر کرتا۔ اچھا اب ہم یہی قانون جاری کرتے  
 ہیں کہ قتلوا اللولاق فاما حاء معدوا ما فداء کہ آئندہ تم کفار قیدیوں پر یہ احسان کر کے چھوڑ دیا کہ یہ فد یہ لے کر سبحان  
 اللہ اس سے تو اس کی بیعت کا پتہ لگتا ہے۔ خیال رہے کہ لولا کہ من اللہ سبق (۱) (۲) فرمان ایسا ہی ہے جیسے ان کا  
 لمر حمس ولد فلانا اول العابدین نہ خدا تعالیٰ کے اولاد ہونا ممکن نہ حضور ﷺ کا اس کی عبادت کرنا ممکن۔ ایسے ہی نہ تو  
 رب تعالیٰ کی عزت کا بدلنا ممکن ہے۔ اسکا بدلہ پر عذاب الہی آنا ممکن اللہ کے وعدوں کا خلاف ہونا ایسا ہی ناممکن ہے جیسے  
 معبود ہونا ان حضرات سے جنتی ہونے کا وعدہ فرمایا گیا

چوتھا اعتراض حدیث شریف میں ہے کہ اس موقع پر حضور انور ﷺ نے فرمایا کہ اگر عذاب الہی آتا تو عمر اس سے بچ

جواب: اس حدیث میں روئے فی سحاب سے اسے ایسے موقع پر حطم ملے گا جہاں وہ سحابوں سے فدیہ لینے کی

پابندی ہوگا۔ اس حدیث میں روئے فی سحاب سے اسے ایسے موقع پر حطم ملے گا جہاں وہ سحابوں سے فدیہ لینے کی پابندی ہوگا۔ اس حدیث میں روئے فی سحاب سے اسے ایسے موقع پر حطم ملے گا جہاں وہ سحابوں سے فدیہ لینے کی پابندی ہوگا۔

جواب: اس حدیث میں روئے فی سحاب سے اسے ایسے موقع پر حطم ملے گا جہاں وہ سحابوں سے فدیہ لینے کی پابندی ہوگا۔ اس حدیث میں روئے فی سحاب سے اسے ایسے موقع پر حطم ملے گا جہاں وہ سحابوں سے فدیہ لینے کی پابندی ہوگا۔

جواب: اس حدیث میں روئے فی سحاب سے اسے ایسے موقع پر حطم ملے گا جہاں وہ سحابوں سے فدیہ لینے کی پابندی ہوگا۔ اس حدیث میں روئے فی سحاب سے اسے ایسے موقع پر حطم ملے گا جہاں وہ سحابوں سے فدیہ لینے کی پابندی ہوگا۔

جواب: اس حدیث میں روئے فی سحاب سے اسے ایسے موقع پر حطم ملے گا جہاں وہ سحابوں سے فدیہ لینے کی پابندی ہوگا۔ اس حدیث میں روئے فی سحاب سے اسے ایسے موقع پر حطم ملے گا جہاں وہ سحابوں سے فدیہ لینے کی پابندی ہوگا۔

جواب: اس حدیث میں روئے فی سحاب سے اسے ایسے موقع پر حطم ملے گا جہاں وہ سحابوں سے فدیہ لینے کی پابندی ہوگا۔ اس حدیث میں روئے فی سحاب سے اسے ایسے موقع پر حطم ملے گا جہاں وہ سحابوں سے فدیہ لینے کی پابندی ہوگا۔

جواب: اس حدیث میں روئے فی سحاب سے اسے ایسے موقع پر حطم ملے گا جہاں وہ سحابوں سے فدیہ لینے کی پابندی ہوگا۔ اس حدیث میں روئے فی سحاب سے اسے ایسے موقع پر حطم ملے گا جہاں وہ سحابوں سے فدیہ لینے کی پابندی ہوگا۔

ہے پھر ارشاد ہوا کہ چونکہ اس فدے میں حضور انور ﷺ کی راسخ شریعت شامل ہے اس لیے یہ تمہارے لیے محبت ہے۔  
حلال ہے طیب تم اسے بکھف کھاؤ، ان سے نام سے چیزی ملاؤ ان کی مایہ نیت جانی۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنَّ

اے نبی کریم! کہہ دو کہ جس سے جو تمہارے قبضے میں ہیں یعنی قیدی وہ اسے چاہے گا اور اس میں تمہاری

اس محبت کی خبر بتائے گا۔ جو قیدی تمہارے ماتحت میں ہیں ان سے فرماؤ: اللہ نے تمہارے دلوں میں

يَعْلَمُ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِيكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَ

جانی تو ہے۔ کہ تم کو ایسا اس سے جو تمہارے قبضے سے اور تمہاری گاتم ہو اور اللہ

جانی صاف تو غور سے یا تمہاری اس سے تمہیں عطا کرے گا، تمہیں تمہاری گاتم ہو

يَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ

ختم ہوا تمہاری سے۔ اور اگر ارادہ کریں ہو تو تمہاری گاتم سے

اور اللہ بخشتے والا مہربان ہے۔ اور اے محبوب! رو مت دعا چاہیں گے تو اس سے پسے اللہ ہی کی

خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَمِ كُنْ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

پس وہ جانتے آگے اللہ سے اس سے پہلے ہی تمہاری زبان میں سے تمہاری محبت وہی ہے

جانتے کر چکے ہیں تمہاری زبان سے اتنے تمہارے قابو میں ہے۔ پس اللہ جانتے والا محبت والا ہے

تعلق میں آیات کریمہ مجمل آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق مجمل آیات میں بدرے قیدیوں سے فدے کا وہ قاعدہ ہیں جو اس طرح تعلق کو پہنچا یعنی اس کا حلال ہونا، طیب ہونا،

میل قیمت ہونا، غازیوں کے لیے مباح ہونا۔ اس اس فدے کے اس قاعدہ کا، کر ہے جو خود فدے دے دے والے قیدی کا اور اپنے

کا کہ اگر وہ سوس ۱۱ چاہیں جو حضور اور سے وہ وہ کئی کریں یعنی آئندہ میں کو اس فدے سے پسے، یاد دہانی، یا میں عطا فرمایا

جانا آخرت میں بخش لیا، کہ یہ فدے کے صلہ کا، کر پہلے تھا اور دوسرے صلہ کا، کر اب ہے۔

دوسرا تعلق مجمل آیات میں ان کفار قیدی پر اکھڑ جانا تھا اب ان پر اکھڑ جانا۔ کہ یہ غم کا، کہ وہاں تھا، مرنے کا، کہ

اب یہاں ہے یعنی ان کی جان بچ گئی، کہ پہلے ہو اب میں میں بعض نے لے لیاں تھی، میل تھی، کتاہ تھی، کہ یہاں

تیسرا تعلق پہلی آیت میں اس غازی مسلمانوں کی تسلی ترقی کی گئی جنہوں نے کفار بدر سے لڑ لیا کہ فرمایا میں وکسلو  
معا عسکم (اے اب بدر کے اس قیدیوں کی تسلی ترقی کی جا رہی ہے جنہوں نے مسلمانوں کو ہار دیا تھا اس لئے یہ وقت  
کھیر ہو جنہیں اس سے زیادہ دی جائے گی۔) (تفسیر کبیر)

شان نزول کفار نے بدر کی طرف پہلے وقت اس شخصوں کے دوسرے باری ہونے کا دعانا کیا تھا کہ مد منقر ہونے وقت  
تک باری باری سے فوج بھجوادیں اس میں ایک حضرت عباس ابن عبدالمطلب بھی تھے۔ آپ مد منقر سے اپنے ساتھ  
میں اوقیہ سونا لے کر چلے گئے۔ اسی حرقے کے لئے اس میں سے تو شخصوں نے اپنی اپنی باری پر فوج بھجوا دیا۔ خاص کر وہ بدر  
کے دن حضرت عباس نے دعانا دینے کی باری تھی کہ معاہدہ درہم برہم ہو گیا۔ ستر کافر مارے گئے۔ ستر قید ہوئے۔ اس میں  
آپ بھی تھے جو قید ہوئے آپ کا میں اوقیہ سونا اس قیمت میں مسلمانوں سے ہاتھ لگا جب ان قیدیوں کو قید یہ دینے کا حکم  
ہو تو فی س میں اوقیہ چاندی یعنی پالیس درہم قید یہ مقرر ہوا مگر حضرت عباس کے دوسرے ہاتھ باقی اوقیہ قید یہ کیا گیا۔ ایک  
قید یہ اس کا دوسرے اس کے جیسے قتل اس کی حالت کا تیسرا اس کے جیسے قتل بن عمارت کا بلکہ بعض روایات کی بنا پر ہاتھ  
نہ یہ اس کے صلیف تھا اس پر (روح المعانی) پہلے تو حضرت عباس سے اتنا بھاری قید یہ دیا کہ میں بہت بکس ویش یا طرہ سے  
چھوٹتا تو عرض کیا کہ وہ میں اوقیہ سونا جو مال میت میں مجھ سے بھیج لیا گیا ہے، وہ اس قید یہ میں کاٹ لیا ہے۔ حضور  
اور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہرگز نہیں وہ سونا تو تم بدر کے مقابل فوج بھجوانے والے اس کی مدد کر کے لے لے لے گئے تھے وہ  
ہم کو رب نے دیا ہے قید یہ میں نہ کئے گا۔ حضرت عباس نے سر آہ بھر کر کہا اے مجھ (صلی اللہ علیہ وسلم) اب آپ چاہے چاہی  
مجھ سے مکہ کی گلیوں میں بھیج سکتا ہوں گے میرے پاس چھوٹی سی جو قید یہ دوں۔ حضور نور ﷺ نے فرمایا کہ چاہاں وہ ۲۰ تا  
بہاں ہے جو تم سے روانگی کے موقع پر رستہ کے وقت پانی بیوی ام الفضل کو دیتا تھا اور اس سے ہاتھ لگا کر ان میں ملگ میں مار  
جاؤں تو یہ سونا تمہارا اور میرے بچے قثم، عبد اللہ، حسن اور عبید اللہ کا ہے آپ حیراں ہو کر رہے یہ خبر آپ کو اس نے دی  
میں نے تو وہ سونا امیر کی رات میں تمہاری میں دیا تھا فرمایا میرے رب نے خبر دی حضرت عباس اسی وقت دل میں ایمان  
لے آئے۔ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی (تفسیر امیر خسار، بیضاوی، معانی، روح المعانی) حضرت عباس نے یہ وقت  
قتل ہو کر نفل سے بیاں یا وہ بھی دل میں بیاں لے آئے۔

تفسیر بایہا السبی قل لعل فی ابدیکم من الاموی چونکہ دوسری آیت کریمہ میں دو شاہد انجمن میں حضور اور  
ﷺ نے درمیان دی گئی ہیں جس میں سے ایک کا تعلق دیا ہے ہے اور دوسری کا تعلق آخرت سے ہے اس لئے پہلے حضور  
انور ﷺ کو ہی نے خطاب سے پکارا جسکی اللہ تعالیٰ اور اس کے احکام کی خبریں دیے وہاں لطف یہ ہے کہ اس آیت میں فدائے  
اور قتل میں خطاب ہے۔ یہی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور ایدیکم میں خطاب ہے غازیان بدر سے اور فلولکم حیراں ہونکے وغیرہ  
میں خطاب ہے۔ بدر کے قیدیوں سے ایدیکم جمع ہے یہ کی معنی قبضہ۔ یہ قرآن مجید میں بہت معانی میں استعمال ہوا ہے۔  
یہاں معنی قبضہ۔ السری جمع ہے اسیر کی معنی قیدی یعنی اسے بھی خبر دینے والے انکھب بدر کے رہے قیدیوں سے یہ خطاب

جس میں بطل و میرہ ہے، مگر جو آپ ﷺ کا علم و آرمائے فرما، جو اسی آپ ﷺ کے ساتھ ہے، جس میں  
 من و دل کے واسطے کا علم ہے، تو یہ ہے اور یہوں نے سخت بخجوری سے قیوں رہیں۔ ان بعلہم اللہ فی قلوبکم حیرا۔  
 اس میں مان قل و متوہ ہے اس میں ان شک کے لئے سے نہیں جا سکتا کہ اس لئے سے جس میں علم کے مراد ہے  
 سے علم معنی دیکھنا ہے، کی خبر کا اور دیکھنے کی شے کا اس سے پیدا ہوئے ظاہر ہونے سے بعد ۲۲ ہے اس میں اس میں  
 میں خطاب حضرت عباس و غیرہم ان حضرت سے ہے جو بدر میں ایسا اپنے تھے تو خبر سے مراد ہے یہاں پر قائم ہوا،  
 اور دوسرے قیدیوں سے مکی خطاب ہے تو خبر سے مراد ایمان قبولی۔ ایمان دل میں رہتا ہے۔ مانی ظاہر میں ہے۔  
 ناقص مکی کہ لیتے تھے اس لئے یہاں قلوبکم ارشاد ہوا، موسمکم حیرا معا احد مسکم یہاں مان  
 ہے۔ ان بعلہم اللہ (اے) کی یوت کا قائل رب تعالیٰ ہے۔ کم میں خطاب مد قیدیوں سے ہے جس سے فدیہ لیا گیا۔ یہاں  
 سے مراد ہے بہت مال اور بہت مدت والا حال طیب مال آخرت کی حیرت کا، آگے آگے آ رہا ہے، مراد میں سے مراد  
 فدیہ ہے جو ان سے وصول کیا گیا۔ رب تعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا کیا، یا میں نے طاعت فقیر میں میں کیا جانے کا اہتمام  
 اللہ و بعلہم لکم یہ فرماں مانی ۲۲ ہے۔ یونکم (اے) پر اس میں دوسرے حکام کا، اس سے اس کا تعلق آخرت سے  
 ہے۔ ظاہر کا حصول رہا نہیں ہوا۔ جس سے معلوم ہوا کہ ان سے مارے گناہ معاف کر دیے جائیں گے۔ بدعت لیاں ہوں  
 بدعت لیاں من و صبر ہوں یا نثار ہوں۔ نئے ہوں یا پر۔ جسے اس پانچے خصیہ اس پانچاں میں بہت وسعت  
 ہے۔ علم میں اس طرح کا ہے کہ سعادت میں بدعت کا ہی معنی ہے۔ واللہ عود رحمہم اس میں مانی میں مذکورہ واقعہ ہوں  
 کی ۱۱ جن میں ۱۱ میں مانی چوکنکہ رب تعالیٰ کی مغفرت تمہارے گناہوں سے زیادہ ہے کہ تم عاصی ہو وہ معصوم ہے۔ تمہیں  
 نثار آتا ہے، اسے بہت ہی بڑی آتا ہے، نثار و تمہارے سب نے سب نثار معاف فرما دے گا چونکہ دوسرے میں سے  
 اس نے تمہیں فدیہ سے تمہارا مال بھڑا دیا۔ تم اس کی بھڑا دیا۔ یہ وہ ان سرسید و احسانک اس  
 اس میں تصور کا دوسرا رخ دھند گیا۔ سرسید و احسان کا قائل وہ علی بدر کے قیدی ہیں جس میں وہ یہاں سے کا علم دیا گیا۔  
 خیانت مقل ہے امانت کا۔ اس سے پیارا ہے۔ اس میں چند فقرے ہیں (۱) اس سے مراد میں میں خیانت ہے جس میں اس  
 لوگ یہاں طے پڑا رہا، یہ میں لیکن اگر ان کی یہ نکلے سے احوال دیکھ کر کہ معتقد بنی آپ کا اس میں (۲)  
 خیانت سے مراد مانی خیانت یعنی یہاں سے وعدہ لے جا رہے ہیں کہ ہم فدیہ کا مال بدعت پر جائیں گے۔ اس سے مراد نہیں۔  
 یہاں سے احوال کے لئے چلے جائیں (۳) حضور انور ﷺ نے اس کفار کو فدیہ کا مکی حکم دیا اور اس سے عہد کیا کہ آئندہ وہی  
 ہمارے مقابل کفار کی حمایت نہ کرنا۔ ہم سے جنگ نہ کرنا۔ یہ وہ اس عہد و پیمان میں خیانت ہے۔ کا ارادہ اس عہد و  
 میں ہے بر حال خیانت سے مراد یہ خیانت لیاں سے یہ خیانت عہد و پیمان یا خیانت مانی عقد حاصل اللہ من قبل یہ  
 اس میں مانی ان سرسید و (اے) کی جزائیں۔ اس کی جزا پوشیدہ ہے۔ یعنی تو آپ ﷺ کا علم ہے کہ اس کی علت یہ ہے اللہ  
 اس میں کہ تعصیب ہے۔ مانی یونکہ وہ اس سے پہلے اللہ سے خیانت کر چکے ہیں اس خیانت سے مراد عہد کی ہے۔ اس عہد



سے مراد یہ تو یشاق کے دس کا عہد ہے کہ یہ سب رب سے ایمان الے کا عہد کر کے دیا گیا ہے مگر ایمان نہ لائے یہ مراد وہ عہد دیا گیا ہے جو وہ دیا لے سم دس کی مصیبت میں پھنس کر رب سے عہد کرتے تھے۔ لیس احیاء من ہلکوا لکوم من الشاکرین یا اولادہ کی دعا مانتے وقت کرتے تھے لیس لیسنا معا لکوم من الشاکرین خدا دیا دیا ہے نام و اگر تو جانتا ہے تو ہم آئندہ شاہد بن کر رہیں گے یا اگر تو ہم کو ایک بچہ ہے تو ہم نیک بن کر رہیں گے اگر میں نے مکر ربانی پایا ہے تو یہ دعا مانگنے پر پھر کا رہتے تھے (تفسیر کبیر) غلام یہ ہے کہ جب یہ لوگ یعنی کفار مکہ رب تعالیٰ سے بد عہدی کرنے سے پس پوچھتے تو آپ ﷺ سے بد عہدی کریں تو آپ ﷺ تم لوگوں میں ہیں۔ بد عہدی تو اس کی عادت ہے۔ فامکن منہم اس زمانہ عالی میں ایک لطیف اشارہ ہے اور غیور وعدہ اس میں فایہ پوشیدہ شرطی جرات ہے یعنی اس انہوں نے خیانت کرنے کی عادت اس کی تو رب نے اس پر سمنوں کا پھوس دیا۔ اٹن بنا ہے ملت سے یعنی قدرت یا قہر۔ لیکن سے معنی ہیں قہر ہے۔ یہ اس کا فاعل رب تعالیٰ ہے۔ مفعول پوشیدہ مصلحت یا اٹن بنا ہے نہیں تم میں بصیرت کا ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس راہدہ ہو اور ہم اٹن کا دوسرا مفعول ہو۔ یعنی اللہ نے تم کو ان پر قہر دے دیا۔ مقصد یہ ہے کہ رب تعالیٰ نے بدر میں مسلمانوں کو کفار پر قہر دے دیا۔ ایسی ہی اریہ آئندہ خیانت کریں گے تو ہم انہیں مبارک قہر دے دیں۔ پھر تم انہیں قتل و قید کرو گے رب نے اپنا وعدہ پورا فرمایا جیسا کہ تاریخ اسلام شاہد ہے۔ یہ وعدہ اس سے لے دہرہ ہے۔ کفار کے لئے وعیدو اللہ علیم حکیم اللہ تعالیٰ علم والا اٹھی ہے۔ اس سے کفار کی خیانت مسلمانوں کی امانت نہیں ہوتی نہیں اور حکمت والا اٹھی اگر خیانت والوں کو ڈھیل دے تو اس میں حکمت ہے۔

خلاصہ تفسیر اے مخلوق کو عاصی کے احکام کی بھی چیزوں کی خبر دینے والے محبوب۔ آپ ﷺ بطور حاکم و کرم ان فیدیوں کو خوش خبری بھی دے دیں اور ڈرا بھی دیں جن سے اللہ یہ وصول کیا گیا۔ خوش خبری تو یہ دیں اگر یہ لوگ اپنے عہد پر قائم رہیں جو مسلمان ہو چکے ہیں وہ سلام پر آئے رہے جو آپ ﷺ سے اللہ یہ کیا آپ ﷺ کے مقلد کفاری عدو نہ کرے گا دہرہ کر رہے ہیں اس پر قائم رہے اللہ تعالیٰ کو انہوں نے وعدہ وفا کرنے دکھا دیا تو ان سے دو اعاسوں کا وعدہ کرتے ہیں ایک کا یہ میں اور دوسرے کا آخرت میں دنیا میں اسام یہ ہو گا کہ جتنا اللہ یہ تم سے کیا ہے اس سے نہیں زیادہ تم کو عطا ہو گا۔ آخرت میں یہ کہ تمہارے بارے گناہ پھونٹے بڑے نے پرانے یاد اور بھولے ہوئے بخش دینے جائیں گے۔ اور حضور بھی ہیں رحیم بھی تمہارے گناہوں سے ہماری رحمت نہیں زیادہ ہے۔ فرماتے ہیں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کہ رب تعالیٰ کا یہی اسم تو میں نے دیکھا ہے کہ مجھ سے جس اوقیدہ یہ میں میرے وصول کئے گئے تھے تو میں میرے پاس میں عام ہیں۔ جس میں سے اسی درجہ کا عام میں ہر روز پہلی تجارت کرتا ہے اور مجھے رب نے پورا عزم دیا فرمایا کہ مجھے تمام اللہ نے مانوں سے زیادہ عزیز ہے۔ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عزمین سے اسی سرار درم آئے تھیں اور آپ ﷺ سے اصول لایا اور ہمارے پہلے و سب تقسیم فرمایا۔ حضرت عباس کو فرمایا کہ اس قدر دیر اسم کی تعزیری۔ حضرت عباس نے لے لے جا کر لے جاوے۔ یہ ہے ہولکم جبراً معاً احد مکم کی تفسیر اور اے محبوب اگر پہلے آپ ﷺ سے خیانت

جنتی بدعہدی کریں کہ یہاں سے کلمہ پڑھ کر جائیں مکہ پہنچ کر کافر ہو جائیں یا یہاں آپ ﷺ سے غیر جانبدار رہے گا وعدہ کر کے جائیں وہاں جا کر پھر کفار کی مدد کریں آپ ﷺ کے مقابلہ میں تو آپ ﷺ غم نہ کریں۔ یہ تو رب تعالیٰ سے بھی بدعہدی کرنے رہتے ہیں۔ جب مند کے پیغمبروں میں چھتے ہیں تو کہتے ہیں خدایا ہمیں اس سے نجات دے، ہم مومن ہو جائیں گے۔ جب اٹار دیتے ہیں تو کہتے ہیں خدا اگر تو ہمیں صحیح عالم بچہ دے تو ہم بندہ بنا کر بنیں گے۔ مگر کام نکلتے ہی پھر کافر لے کا رہتے ہیں۔ ایسوں کی بدعہدی کا غم کیا کرنا مگر وہ بھی یاد رکھیں کہ ہم نہ بدر میں انہیں مسلمانوں کے قابو میں دے دیا اگر پھر بدعہدی کریں گے تو ہم انہیں پھر مسلمانوں کے قابو میں دے دیں گے۔ اللہ تعالیٰ ہم والا بھی ہے، حکمت والا بھی۔ اسے اس کی ساری حرکتوں کا علم ہے۔ ڈھیل میں بڑی حلت ہے۔

فائدہ: ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر اور وزا یک دن رات اندھیر نہ آجائے ہر جگہ بھولتی ہے۔ آپ ﷺ کی نگاہ کے لئے کوئی چیز آ نہیں۔ یہ فائدہ اس آیت کے ثمان نزول سے حاصل ہوا کہ حضرت عباسؓ سے مکہ معظمہ میں رات نہ اندھیرے میں گھم کی چادر دیا ان میں جو سونا اپنی بیوی ام الفضلؓ کو دیا حضور انور ﷺ نے مدینہ سے وہ واقعہ حادثہ فرمایا اسی کو نظر کو، لہذا کہ حضرت عباسؓ ایمان لے آئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اوبسکم بعباسؓ کلون وما مدحرون فسی بسونکم تم جو گھروں میں کھاتے پچاتے ہو میں بتا سکتا ہوں یہ بھی نگاہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور یہ ہے قوت نگاہ محمد کی۔ حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ جب کسی مومن سے اس کی بیوی لڑتی ہے تو جنت سے حور بھارتی ہے کہ اس سے مت لڑ۔ یہ تیرے پاس مہمان ہے۔ منقریب ہمارے پاس آنے والا ہے۔ یہ ہے حور کی نظر تو اللہ سے بوری نظر کا کیا کہنا۔ حضور انور ﷺ نے دو قبروں کے متعلق فرمایا کہ ان دونوں قبروں پر عذاب ہو رہا ہے ان میں سے ایک پھل خور تھا دوسرے پیشاب کی پھینٹوں سے نہ بچتا تھا یہ ہے نظر پاک مصطفیٰ (مسئلہ شریف)

دوسرا فائدہ: حضرت عباسؓ فتح مکہ کے دن کے مومن میں سے ہیں۔ آپ بدر کے دن اس موقع پر ایمان لائے مگر آپ ایمان کا اعلان آپ نے فتح مکہ کے دن کیا۔ رب کا ارادہ یہ تھا کہ آپ مکہ معظمہ سے خاتم الہما جریں ہوں۔ آپ نے مدینہ میں حضور ﷺ نے ملاقات کی جبکہ آپ مکہ سے ہجرت کر لے مدینہ منورہ جارہے تھے۔ حضور ﷺ مدینہ منورہ فتح مکہ کے آ رہے تھے جیسے امیر معاویہؓ عمرہ قصد میں ایمان لا چکے تھے فتح مکہ کے دن اپنے اپنے ایمان کا اظہار کیا۔ یہو ہماری کتاب امیر معاویہ۔

تیسرا فائدہ: مبارک ہے وہ قید و بند جس کے در بعد اہل ایمان مل جاوے۔ حضرت عباسؓ بڑے خوش نصیب ہیں ان سے لئے جنگ میں آقا قید ہو نا ان کے ایمان کی مصاہبت کا ذریعہ بنا۔

چوتھا فائدہ: غزوہ بدر میں جیسے غازیان بدر بڑے ار بے والے ہیں۔ ایسے ہی ان میں وہ قید ہوئے والے بھی بڑے خوش نصیب ہیں جو مومن ہو گئے حضرت مصاہب یا، کے غازی ہیں وہ لوگ بدر کے مومن کہ ان سے رب سے قیدیہ سے بڑھ کر عطا



پہنچے۔ آپ کو یہاں تھا کہ اگر میں مسلمان ہو گیا تو میرا تاجر مراں کا سودا سب مار جائے گا۔ میں یہاں تک رہے کہ عداوت اور دشمنی آیا۔ یہاں اس سے دل میں ایمان خوب پڑا۔ آپ مدینہ میں حضور ﷺ کی دعوت سے تھے۔ عداوت سے ادا کے حالات سے صور انور جھلکے۔ وہاں پہنچے رہتے تھے۔ حق خدا سے ایمان کا اعلان کیا اور حق امیر سے کام لیا۔ (ارواحِ امین) اس سے یہ لگا رہا جو شخص یا نبی قید سے رہا یا پاب و بند و عداوت سے رہا۔ وہ سب غالب سے مخلوق خلوت۔ اس ایمان اور عمل کی بدولت سے رب نے اسے اپنے لیے چاہے وہ کون سے کہ اگر اللہ تعالیٰ کی توفیق یا میں اور انت میں تھیں رب کا پیرا صورت اور ﷺ کے ساتھ رہا۔ آپ آخرت میں عطا ہوا۔ کاروبار اس کی نعمتیں مالی میں۔ آخرت اس کی نعمتیں مالی۔ دنیا و آخرت کا مدیہ بناو۔ صوفی مائے ہیں۔ رعایت یہاں کی تان سب چیریں پیدا کرتی ہیں۔ نفس کی تان مدامت و طاعت میں اتاریں ہوں۔ تان رب سے دوری کا واقعہ ہوا۔ مسئلہ کفیل الکف شہادت کی تان نکلا۔ وانصوا للنہو اب فسوف یلعون عبادہ میں کی مسامت سے اس میں حق آخرت میں حق وانصوا امر ہو عیون فار دھم النار اور سردیوں کی تان سے۔ تان بدیہم اللہ اعمالہم حصر اب شیطانی تان سے۔ اور ان جہمہم لیسو عدہم اجمعین حضور ﷺ کی تان سے اللہ کی تان سے۔ فلتعوی بی بحکم اللہ (روحِ امین) آخرت میں اس کو سوا اور ﷺ سے تان سے اللہ تعالیٰ کی کوریت

نصیب ہوئی ہے

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

فی سبیل اللہ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ



محاث کا کہ یہ آیت سوش ہے۔

تفسیر ان اللیس اموا وھامو و اوھاھو و اماو الھم و الھو فی صلب اللہ چو مہاجرین افضل ہیں انصار سے جیسا کہ ہم انشاء اللہ امام میں عرض کریں گے۔ اس لئے پہلے کا ذکر بعد میں انصار کا۔ یہاں انصار سے صرف وہ مہاجرین مراد ہیں جو فتح مکہ تک مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کرتے رہے خواہ اور امت مسلمہ مدینہ منورہ پہنچے ہوں نہ وہ مظلوم۔ جس کی طرف چلے گئے ہوں پھر بعد وہاں سے مدینہ منورہ۔ ہر حال میں مہاجر مدینہ مدینہ منورہ انصار صرف مدینہ منورہ میں تھے۔ انہیں سے عقد سہاغات یعنی بھالی پارہا دیا گیا۔ اس حملہ میں ان کی پامناہت مدینہ پہنچے ایمان کیونکہ ایمان کے بغیر کوئی عبادت نہرت، جہاد وغیرہ معتبر نہیں۔ پھر ہجرت یعنی ہجرت مدینہ منورہ کی طرف کیونکہ اس وقت میراث کی شرطیں دو تھیں۔ ایمان اور ہجرت۔ رہا جہاد یہ شرط میراث نہیں۔ یہاں اس کا ذکر ان نصرات کی تعریف و توصیف کے لئے ہے۔ مال سے جہاد یہ ہے کہ محاذوں ماں جہاد یا حارے اور جہاد یا نفس یہ ہے کہ وہ جہاد میں شہادت دے جہاد سے خود جنگ کرنے یا جنگ کرنے والوں کی خدمت کرنے جہاد میں مقتولین اور ان کی مرہمنی سے والے، اس کا لھافہ غیر دیکھنے والے، ان کی پشت پناہی سے والے سب ان کی کاہد یا نفس کی چالی جہاد سے والے ہیں کسی صلب اللہ فرما کر فرمایا کہ کتب ملک یا مال حاصل کرنے کے لئے نہ ہو۔ رصاصے ہی اور میں مصطوی چہا سے نہ ہو۔ میں میں مسلمان۔ لڑیں کہ وہ جہاد میں لڑنا ہے۔ جیسا کہ آں کل مسلمانوں میں ضرورت کے لئے آج میں لڑتے ہجرت کرتے ہیں۔ نہیں رہے کوئی تکمل اللہ کا تعلق دونوں جہادوں سے ہے جہاد بالمال سے بھی اور جہاد بانفس سے بھی چونکہ جہاد بالمال آسان بھی ہے اور بالکا بھی اس لئے اس کا ذکر پہلے فرمایا اور جہاد بانفس دشوار بھی ہے اور جہاد بالمال سے سخت بھی، اس لئے اس کا ذکر بعد میں ہوا۔ یعنی اولی سے اعلیٰ کی طرف ترقی ہے۔ (روح معانی) ذوالدبیس دو و او و مصرو یہ انصار مدینہ کا ذکر ہے اس میں ان کے دو صفات بیان ہوئے۔ ایک مہاجرین واپس ہاں پناہ دینا انہیں پناہ دگی مہاجر پناہ دینا دوسرے ہر طرح ان کی کفارتے مقابلہ میں مدد کرنا۔ ان کے ساتھ ہر طرح مشکل میں شریک ہونا۔ ہر طرح میں جہاد دینا پہلے ہوا اور مدد کرنا بعد میں اس لئے پہلے پناہ کا ذکر ہو بعد میں ہجرت کا خیال رہے کہ اگرچہ بادشاہ جہاد سے بھی مہاجرین و پناہ دی کر وہ انصار میں داخل نہ ہوا ان اس سے یہ احکام ہوئے یونکہ ان سے شخصی حیثیت سے یہ خدمت دی۔ انصار سے قوی حیثیت سے تیر مہاجرین کا قیام جہاد میں جاری ہوا اگر مدینہ منورہ میں کوئی خطر پڑا اس سے کسی کو انصار سے یہاں سے کئے مصافحہ اور احکام ہوئے۔ انصار کو قبیلے تھے اس اور فرقہ۔ یہ نصرات جناب آئمہ والدہ دروس ہمد سے بیان ہوئے تھے اس بنا پر حضرت عبداللہ مدینہ منورہ کے اور ماں پناہ دے ہاں ہی وفات پائی۔ وہاں ہی عبداللہ میں آپ کی قبر سے اور اس رشتہ کی بنا پر جناب آئمہ صوار اور حضرت کوئے مدینہ منورہ میں وہاں سے واپس مدینہ منورہ تشریف لے گئے اور اس میں مقدمہ ایوان میں آپ کی وفات ہو گئی وہاں ہی قبر اور ہے۔ انصار جہاد کو وہاں سے ہی مظلوم الیہ یہ بات یاد رکھی جائے۔ ان قبیلوں کا نام انصار ہوا یونکہ انہوں نے، ان احکام اور حکام۔ روم بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادہ ہر طرح

کی یہ لفظ یہاں سے یا گیا بصروا اور بنا ہے کوئی سے بمعنی پناہ اسی سے ہے بلوی بمعنی پناہ گاہ

نکتہ مہاجرین کی ہجرت جہاں بالمال اور جہاں باسوس نے بعد انصار کی مدد کا ذکر فرما کر یہ بتایا گیا کہ انہوں نے مہاجرین کی ہجرت جہاں جہاد وغیرہ میں مدد کی۔ اولیٰک بعضہم اولیاء بعض یہ جملہ نیا ہے۔ اس میں اولیٰک پہلا مبتداء ہے اور بعضہم دوسرے۔ اولیاء بعضہم جہاں اولیٰک سے اشارہ ان دونوں مذکورہ بندہ عتوں کی طرف ہے۔ مہاجرین و انصار یوں ہی بعضہم میں ہم کی ضمیر دونوں کی طرف ہے۔ اولیاء جمع ہے وہ کی جو ولایت یا ولی بمعنی قرب سے بنا۔ یہاں قرب سے مراد قربت نسبتی میں بلکہ قرابت و رشتہ ہے۔ یہی قول ہے جو حضرت ابن عباس مجاہد وغیرہم کا اور عام مفسرین کا۔ یعنی یہ مہاجرین و انصار ایک دوسرے سے وراثت ہیں کہ مہاجر پنے بھائی انصاری اور انصاری اپنے بھائی مہاجر کا وارث ہے جس کو حضور انور ﷺ نے بھائی بنا دیا تھا اس بنا پر یہ آیت میراث کی آیت سے منسوخ ہے۔ امام مسلم نے فرمایا کہ یہاں اولیاء بمعنی وارث نہیں بلکہ بمعنی مدد ہے اور آیت محکم ہے معنی یہ ہیں کہ مہاجرین و انصار بعض بعض کے درمدا دگار ہیں لیکن یہ معنی نکلے مضمون سے خلاف ہیں۔ دیکھو آگے ولایت کی معنی ہے۔ مالکم میں ولایتہم میں مٹی اور نصرت و مدد کا ثبوت ہے فعلیکم النصر جس سے پتہ لگا کہ یہاں ولایت بمعنی مدد نہیں بمعنی وراثت ہے (روح المعانی) والذین صبروا ولم یہا حروا یہ تصویر کا دوسرا رخ اس میں ان حضرات کا ذکر ہے جو مکہ معظمہ میں ایمان تو قبول کر چکے مگر مجبوراً یہ بلا مجبوری وہاں سے رہے۔ وہاں سے مدینہ منورہ کو ہجرت نہ کی گویا اس میں میراث کی ایک شرط نہ مانی گئی تھی ہجرت۔ ان کا کوئی رشتہ دار مسلمان ہو نہ مدینہ منورہ آ گیا یہ یہاں وفات پا گیا تو مالہم میں ولایتہم میں مٹی حتیٰ یہا حروا یہ عبارت الذین امنوا کی خبر ہے کہ ہم کا مرجع وہ غیر مہاجر مومن ہیں۔ یہاں ولایت سے مراد یقیناً میراث ہی ہے نہ کہ نصرت و مدد یا محبت میں مٹی میں منہضیت کا ہے۔ حتیٰ اس نفی کی انتہا بیان کرنے کے لئے ہے یعنی غیر مہاجرین مومن کو اپنے مہاجر قرابت کی میراث قطعاً نہیں ملے گی۔ تاوقتیکہ وہ خود ہجرت کر کے مدینہ منورہ نہ پہنچ جائے۔ یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ اب مسلمان اپنے مسلمان قرابت و رشتہ کا وارث ہو گا۔ خواہ کسی ملک میں ہو بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو جیسے قتل یا امام ہونا۔ دیکھو ہماری کتاب علم میراث۔ قوی یہ ہے کہ ولایت واد کے کسرہ سے ہے ولایت واد کے فتح سے بادشاہ کا رعایا پر حکومت۔ اسی سے ہے والی جیسے ماریہ سے امیر ایسے ہی ولایت سے والی (روح المعانی) اس فرمان سے شرع ہوتا تھا کہ شاید مہاجر مومن کا غیر مہاجر مومن سے کوئی تعلق ہی نہیں غیر مہاجر جیسی مصیبت میں ہوا مہاجر ان سے بے تعلق رہیں۔ اس وہم کو دفع فرمانے کے لئے دیا ہوا۔ وان انصروا واکم فی الدین فعلیکم النصر یعنی اگر غیر مہاجر مسلمان کفار سے لڑیں یا کفار ان پر ظلم کریں اور وہ تم سے مدد مانگیں اس کا رد۔ ان کے مقابلہ میں تو اسے مہاجر و تم پر روم ہے کہ ان کے مقابلہ میں ضرور کرو۔ کفار کی فیدہ کا تپاں رہے اور غیر مہاجر مومنین آپس میں ہی لڑیں تو تم کسی کی مدد نہ کرو بلکہ ان میں صلح کرو۔ یوں ہی الا علی فی قوم بینکم و بینہم میثاق یعنی اگر غیر مہاجرین مومنین کسی ایسی کافر قوم سے لڑیں جس سے تمہارا امتداد ہے کہ تم ان کے مقابلہ میں ان کے دشمن کی مدد نہ روے تو اب تم ان غیر مہاجرین کی مدد نہ کرو کہ اس میں جد عہد کی ہے بلکہ اس صورت میں ان میں صلح کی کوشش کرو

والله بما تعملون بصير ان تمام احکام پر عمل کرو۔ تم تمہارے کاموں ۱۶ پھر ہے ہیں۔ ہمارے قیام پر وحدہ و توڑو۔ خلاصہ تفسیر اس آیت کریمہ میں مومنوں کی تمنا جماعتوں کا ذکر ہوا۔ مہاجرین، انصار، غیر مہاجر مومنین چنانچہ ارشاد ہوا کہ وہ لوگ جو یہاں آئے اور انہوں نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی اور اپنے مالوں جالوں سے اللہ کی راہ میں جہاد کیا دوسری جماعت وہ جنہوں نے ان مہاجرین کو اپنے ہاں جگہ دی نہیں اپنا اپنی سہارا بنایا۔ ان کی ہجرت اور جہادوں میں ان کی ہر طرح مدد کی جیسی مدینہ منورہ کے دو قبیلے اوس اور خزرج جن کا نام انصار ہوا یعنی اللہ کے دین اور مہاجرین کے مددگار یہ دونوں جماعتیں ایک دوسرے کی وارث ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جس مہاجر کو جس انصاری کا بھائی بنایا وہ جیسی آج میں ایک دوسرے کے وارث ہو گئے۔ اگرچہ ان کی آپس میں نسبی رشتہ داری نہیں ہے۔ وہ لوگ جو مکہ معظمہ میں ایمان لائے مگر مدینہ یا بے مدد مدینہ منورہ ہجرت کر کے نہ آئے کہیں پر رشتہ دار مہاجر کی میراث سے نہ چھوڑے۔ اسی کا یہ مطلب اب میراث کی شراب ہجرت ہے۔ اب مسلمانو! ہمارے اس حکم سے یہ نہ سمجھو کہ مہاجر مومنوں کا غیر مہاجر مومنین سے ہونے تعلق ہی نہیں۔ تعلق ضرور ہے۔ تعلق ایمان۔ لہذا اگر غیر مہاجرین مومنین کسی کافر قوم سے لڑیں اور تم سے ان کے مقابلہ میں مدد مانیں تو ضرور ان مدد کرو۔ ہاں اگر وہ ایسی کافر قوم سے لڑیں جن کا تم سے معاہدہ ہے کہ تم ان کے دشمنوں کو مدد نہ دے تو تم غیر مہاجر مومنین ہی اس کفار کے مقابلہ میں نہ کرو۔ یہ وعدہ خدائی اور بدعہدی ہے۔ ہمارے اس سارے احکام پر عمل کرو۔ یقین رکھو کہ تم تمہارے سارے کام کو دیکھ رہے ہیں۔ تم کو نیک و بد علمانی سزا دیں گے۔ ہماری مدد قائم رکھو۔ یہ آیت منسوخ ہے۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔

پہلا فائدہ مہاجرین اور انصار دونوں ہی اللہ تعالیٰ کے محبوب اور مقبول بندے ہیں مگر مہاجرین انصار سے افضل ہیں چند وجہ سے (۱) مہاجرین انصار سے پہلے ایمان لائے اور حضور انور ﷺ کی خدمت انہیں پہلے نصیب ہوئی۔ (۲) مہاجرین نے ان تک کفار مذہب کے ہاتھوں اسلام کی خاطر مصیبتیں بھیجیں یہ بات انصار کو پھر نہیں۔ (۳) مہاجرین نے اسلام کی خاطر وطن چھوڑا ترک وطن بڑی قربانی ہے یہ وصف انصار کو میسر نہ ہوا (۴) قبول دین قبول شریعت مہاجرین پہلے سے ہوا۔ انصار کو بعد میں لہذا مہاجرین پیشو ہیں اور انصار مقتدی (تفسیر ج ۱) (۵) طغیانے رشیدی مسیحی حضرت صدیق فاروق مہاجرین میں ہیں انصار میں نہیں (۶) سب سے بڑی بات یہ ہے کہ جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم جہاد مہاجرین میں سے ہیں۔ جیسے حضور ﷺ کی ذات سے عرب کو یکجہ انہیں کو میراث میں ہر شرف حاصل ہوا جو شرف حضور ﷺ کی ذات سے مہاجرین کو انصار پر شرف ہے۔ فائدہ اس کی تیسری سب سے حاصل ہو کہ رب تعالیٰ نے انصار سے پہلے مہاجرین کا ذکر فرمایا جیسا کہ بھی تفسیر میں عرض کیا گیا۔

دوسرا فائدہ دین دینا کے کاموں میں اللہ دین کی مدد دینا انہیں مدد دینا یا انصار کہنا شرک و عصیان جہاد سنت میں۔ بلکہ قرآن مجید سے ثابت ہے۔ بندوں کی پناہ لینا تو حید کے خلاف نہیں یہ فائدہ اور تصور اس سے حاصل ہو سکتا ہے۔



[illegible]





سیدنا عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ معنی وارث ہے اور مطلب یہ ہے کہ اے مسلمانوں تمہارے امتی خویش و قارب مراد تم سے کتنا ہی قرہبی رشتہ رکھتے ہوں نہ تمہارے وارث ہیں نہ تم ان کے وارث بلکہ وہ آپس میں ایک دوسرے سے وارث ہیں مثلاً باپ مسلمان ہو اس کے بیٹے بھی کافر ہوں تو باپ اس کا وارث نہیں وہ باپ کے وارث ہیں۔ باں وہ آپس میں ایک دوسرے سے بھائی نہیں ہونے کی وجہ سے وارث ہیں لہذا اس سے یہ لازم نہیں کہ کفار مختلف ہیں رکھتے ہوئے بھی ایک دوسرے کے وارث ہوں۔ عیسائی یہودی یا بت پرست کا وارث نہیں۔ بعض معسرین سے فرمایا کہ یہاں الذین کفروا اے مارے کفار مراد ہیں۔ خواہ کسی ملت کے ہوں اور لویا یعنی دوست و مددگار ہے یعنی مارے کافر مسلمانوں کے مقابلہ میں ایک دوسرے کے دوست و مددگار ہیں دیکھو لو مشرکین عرب اور یہود و نصاریٰ مل کر مسلمانوں پر حملہ آور ہوئے۔ الانصلوہ لکس فة فی الارض وفساد کبیرہ یہ جملہ نیا ہے اور شریعہ ہے۔ ما اصل میں اس لاقا میں صرف شام اور لا معلوہ شرم اور نکس فة (الخ) اس کی جڑا۔ ہ سے مراد مارے مددگار و احکام فتنہ سے مراد ہے۔ مسلمانوں کا کفار سے مقابلہ ہو جانا اور فساد کبیرہ سے مراد کشت و خون یعنی اے مسلمانوں اگر تم سلطان آپس میں ایک دوسرے سے مل جل کر رہے اور تم نے دوسرے ملک کے مسلمانوں کی کفار کے مقابلہ میں مدد نہیں دینا تو یہ خاموشی تو مثالی ہے تو بہت سے ضعیف مسلمان کفار سے مل جائیں گے۔ تم کڑو ہو جاؤ گے۔ کفار لے جو میلے چھو جائیں گے جس سے مسلمانوں کا بیٹا مشعل ہو جا۔ واللیس اصوا و هاحروا و جاحلوا فی سبلہ اللہ اس کی نکلات کی تفصیل اور ترتیب ابھی تجھی آیت میں عرض کی جا چکی ہے کہ ایمان ساری عبادات پر مقدم ہے اور ہجرت بھاؤ پر مقدم نہ کہ مسلمان کفار کے ملک میں رہ رہا آپس کر سکتے۔ اس لئے ترتیب میں پہلے ایمان کا کہ ہوا پھر ہجرت کا پھر جہاد فی سبل اللہ کا۔ جہاد میں جہاد بالماں اور جہاد بالنفس دونوں شامل ہیں۔ جہاد بن کا پہلے کر ہوا انصار کا بعد میں کیونکہ وہ انصار سے محفل ہیں یہ فرمان عالی بلا اور طرفہ کش بلکہ یہاں ان کا ذکر ان کے فضائل بیان کرنے کے لئے ہے۔ واللیس اووا و بصروا اس میں دوسری جماعت یعنی انصار کا ذکر ہے ان کی دو خدمتوں کا ذکر ہے۔ مہاجرین کو اپنے گھر دل میں پناہ دینا اور ان کی طرح مدد کرنا۔ چونکہ وہ بعد میں ہوتی ہے پناہ پہلے اس نے پناہ کا کہ پہلے مدد کا کہ بعد میں۔ مدد میں ہر طرح کی مدد داخل ہے مالی ہو یا مالی تو لنگ ہم المومنین حلفاً یہ عبادت خیر ہے دونوں والدین کی معنی سارے مہاجرین و انصار ہی ہے بچے مومن ہیں۔ حیل رہے کہ یہ ضروری اضافی ہے غیر مہاجر مومنین کے مقابلہ میں تو المومنین سے مراد بہت اونچی شان والے مومن ہیں یعنی یہ دونوں جماعتیں غیر مہاجر مومنوں سے زیادہ شاندار مومنوں ہیں۔ ماحصر حقیقی ہے مارے مومنوں کے مقابلہ میں یعنی باقیامت مارے مومنوں سے زیادہ شاندار یہی وہ جماعتیں۔ کوئی کسی درجے میں میں بھیج کر ان کا جو نہیں پتا۔ حقا۔ ہر یا تو غلام ہے یا جنگل یا ایمان مع تقویٰ یا دین پر مہبطی سے قائم بنا یعنی یہ وہ جماعتیں تمام مومن ہیں یا ملل اور ان کے متقی مومن یا دیں وہ یا مومن جن نے جیسے کائنات میں۔ غرض رب تعالیٰ نے ان کے ایمان تقویٰ و اطاعت کی کارگزاری دی لہذا مظلوم و ذوق کریم اس طرح عالی میں ان دو برکات کی دوسری نعمتوں کا ذکر ہے۔ ایک مغفرت دوسری رحمت ان وسیع



۱۰۰ احادیث

رہے ہیں میں ہزار ہلاک و زخمی ہو چکے ہیں رب تعالیٰ مسلمانوں کو ہوش دے اس آیت پر عمل کی توفیق دے  
چوتھا فائدہ بندوں کی مدد و حق ہے شرک نہیں نہ معصیت میں بندوں کی پناہ میں کسی کی پناہ میں آجانا مست صحابہ ہے یہ  
فائدہ ہووا و مصروا فرماتے سے حاصل ہوا کہ مہاجرین مدینہ صمدیہ کی پناہ میں آئے اور ان سے مدد لی یہاں آئے اور ان سے  
گم ہار اپنے رسل کی پناہ میں اور ان سے مدد مانگی تو بالکل جا رہا نہ سنت ہے۔ سلاطین کی پناہ میں نہیں شہر  
یادوں اللہ پر گاہت پتہ آورہ ام  
بچو کا پناہ م کو ب گہ آورہ ام

پانچواں فائدہ سارے مہاجرین سارے اصحاب کلمہ سون ہیں ان کے ایمان کی گواہی رب تعالیٰ سے دی یہ فائدہ  
اولسک ہم المومنین سے حاصل ہوا جو انہیں توفیق دے وہ خود متوفیق مرتد اس آیت کا انکار کی ہے رب تعالیٰ نے یہاں  
ان کے ایمان کی گواہی دی۔ دوسری جگہ ان کے تعلق کا طعن فرمایا۔ والرمہم کلمۃ النعوی اور جگہ انہیں دیں ایمان  
کا معیار فرمایا۔ جو ان کا ایمان لائے گا سون ہوگا۔ فان امسوا امثل ما امستم فقد ابلوا ایلی جلد فرمایا کہ اللہ ان  
سے راضی ہو پکار صلی اللہ علیہم ورضوا علیہ اس سے تعلق پوری تفصیل باری کتاب امیر معاویہ میں، جو  
چھٹا فائدہ سارے مہاجرین اور انصار ایمان پر قائم ہیں ان سے ایمان سے بھر جائے کا خطرہ نہیں وہ نیا آہرت میں  
سمن ہیں یہ فائدہ حق کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ حق یعنی ایمان بھرتا ہے اولسک فلوہم الامعان اللہ  
ان لوگوں کے دلوں میں ایمان نقش کر دیا۔

ساتواں فائدہ سارے صحابہ خواہ مہاجر ہوں یا انصار سب ہی عادل متقی اور پرہیزگار ہیں ان میں سے کسی سے کوئی دھما  
سزا ہو جائے تو وہ اس پر قائم نہیں رہتے انہیں تو یہ نصیب ہو جاتی ہے یہ فائدہ لکم مغفرۃ سے حاصل ہوا۔  
آٹھواں فائدہ صحابہ سارے حق عادل متقی معیار ایمان ہیں مگر ان کے درجے مختلف ہیں بعض اعلیٰ بعض بہت ہی  
اقل یہ فائدہ اس مذکورہ ترتیب سے حاصل ہوا کہ رب نے پہلے مہاجرین غازی کا ذکر فرمایا پھر انصار کا کہ فرماتا ہے۔ لا  
یسئوٰی حکم من امن من قبل الفتح فاعل اولسک اعظم درجہ وہ آیت اس آیت کی تفسیر ہے۔  
پہلا اعتراض اگر پہلی آیت میں اولیا یعنی وارثین ہے تو چاہئے کہ سارے کا ایک دوسرے کے وارث ہوں مشرکین  
جو سب عیسائیوں یہودیوں اور اس کے برعکس کیونکہ والذین کفروا میں کوئی قید نہیں مگر مسند فقہی یہ ہے کہ خلف دینوں والے  
کفار ایک دوسرے کے وارث نہیں۔

جواب اس کا جو بشارت نامی تفسیر میں دے دیا گیا کہ یہاں مہاجرین مدینہ وہ رشتہ دار مراد ہیں جو ظاہر ہے نہ تو  
ایمان لائے نہ انہوں نے ہجرت کی اور مطلب یہ ہے کہ اے مہاجر مسلمانو! تم اپنے کافر رشتہ داروں کے وارث نہ ہو۔  
تمہارے ملکہ و خود ایک دوسرے کے وارث ہیں اور سارے شرک تھے جبکہ ایک دوسرے کے وارث تھے۔ روش کلام یہ ہی بتا  
رہی ہے۔

دوسرا اعتراض اگر اس آیت بصرہ اولیا بعض میں اولیا یعنی دوست مددگار مراد ہیں یہ ہوں کہ سارے کفار بعض کے

دوست مدگار میں تو یہ آیت اس آیت کے خلاف ہے۔ والغالبہم العلوة و انصاء

جواب یہاں مسلمانوں کے مقابل ان کی ذاتی مراد ہے۔ تمہاری پیش کردہ آیت میں ان کی ذاتی دشمنی مراد ہے۔ دوسرے ہیں تو ایک دوسرے کے دشمن مگر مسلمانوں کے مقابلہ میں سب مل جاتے ہیں۔ مسلمانوں کو کسی پر اعتماد نہیں کرنا چاہیے۔

تیسرا اعتراض یہاں دوسری آیت میں ارشاد ہوا واللہ اعلم بالصواب۔ یہی لوگ بچے سوچتے ہیں تو یہ دوسرے صحابہ یعنی غیر ہر جہ مویش جیسے ہیں عباس یا امیر معاویہ انہیں یا فتح مکہ کے دن ایمان لانے والے بچے سوچتے ہیں۔ یہاں قیامت ولی چاہتے ہیں۔ صرف وہی بچے سوچتے ہیں حصر کے معنی درست کیسے ہوئے۔

جواب اس اعتراض کے تین جواب ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ حصر کا معنی یہ ہے کہ کسی پکا سوچنے والا ہو یا نہ ہو سوچنا ہو یا نہ سوچنا ہو ان کے لئے ہے کہ ان سے ان تمام صفات کا وعدہ ہو چکا ہے۔ دوسرے وہ لوگ جو اللہ سے اپنی استقامت اور حسن خاتمہ کی دعا میں کہیں لہذا حصر حقیقی ہے۔ دوسرے یہ کہ حصر اضافی ہے منافقین کے مقابلہ میں جو ان حضرات پر طعن کرتے تھے اور کہتے ہیں کہ وہ بچے سوچتے ہیں یہی اے منافق یہی بچے سوچتے ہیں کہ تم جو ان حضرات پر طعن کرتے ہو۔ تیسرے یہ کہ یہ حصر معیار ہونے کے لحاظ سے یعنی بچے سوچتے ہیں یہی ہیں پھر جو ان کے نقش قدم پر قیامت چلے تو وہ بھی ان کے صدق سے چاہتے ہیں ہو گا جو حق ہے کہ یہاں حصر مطلق ہے۔ معنی یہ ہیں کہ یہ لوگ بچے کیسے سوچتے ہیں ان میں کفر و فسق گناہ کا ثابہ بھی نہیں جیسے انما انما بشر کے معنی ہیں۔ بشری ہوں خدا نہیں۔

چوتھا اعتراض اگر حضرات صحابہ جہین و انصار سارے ہی سوچنے والے ہیں تو لہم مغفرة کے کیا معنی بخشش معافی تو گناہوں کی معافی ہے۔

جواب ہم سارے صحابہ کو معصوم نہیں مانتے انہیں عاقل مانتے ہیں کہ وہ حضرات گناہ پر قائم نہیں رہتے تو یہ کہہ لیتے ہیں۔ رب تعالیٰ ان کی توبہ قبول فرماتا ہے ان کی بخشش کر دیتا ہے۔ نیز بخشش کی بہت سی قسمیں ہیں۔ کفر و شرک کی بخشش جو اسلام قبول کرنے سے ہوتی ہے گناہ بیہودہ کی بخشش جو توبہ سے ہوتی ہے گناہ مغیرہ کی بخشش جو نیک اعمال کی برکت سے ہوتی ہے۔ ذہا و غلیظوں کی بخشش۔ آخری قسم کی دو بخششیں حضرات صحابہ بلکہ حضرات و انبیاء کرام کو عطا ہوئی ہوں۔

زہدوں کو گناہ توبہ کنند عاقلوں کو گناہ استغفار پانچوں اعتراض لہم مغفرة میں حصر کے معنی ہیں یعنی ان کی بخشش ہے تو کیا دوسروں کو بخشش نہیں۔

جواب اس اعتراض کا جواب ابھی پہلے اعتراض کے جواب سے معلوم ہو گیا کہ اس کی مثال کے لائق بخشش ذاتی صرف انہیں نے لئے ہے اللہ تعالیٰ ہمارے گناہ بیہودہ مغیرہ معاف فرمائے تو ہماری قسمت مکمل جائے۔

تفسیر صوفیانہ کفر بدکاری یوں ہی ایمان و تقویٰ ان میں جوڑنے کی تاثیر می ہے نہ توڑنے کی می تو یہ بھی گناہوں کی معافی۔ کفر کا فر کو سارے کفار سے جوڑ دیتا ہے جوڑ سارے مسلمانوں سے توڑ دیتا ہے۔ یوں ہی ایمان سوچنے کو سارے

سوس سے جوڑ دیتا ہے اور سارے کافروں سے توڑ دیتا ہے۔ تقویٰ کا بھی یہی حال ہے۔ سہلانا فرماتے ہیں شعر

کادیاں سر تاریاں را طالب اند نوایں سر خوریاں را جاداب اند

یہاں پہلی آیت میں فقرے جوڑ توڑ کا کر ہے دوسری آیت میں ایمان تقویٰ کے جوڑ توڑ کا کر ہے۔ کادیاں جہنم دیاں، بعض اور مہاجرین، انصار اگرچہ شیعہ سنی میں الگ تھے مگر شیعہ ایمان و تقویٰ دونوں سے ہم السو مسوون حقائق کے خطاب سے ہارے گئے۔ اگرچہ میں سے ملتا ہے تو ایمان و تقویٰ اختیار کرو۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ مغفرت سے لغوی معنی میں چھپنا تمہارے مغفرت یہ ہے کہ اس کے گناہ چھپ لے جاویں۔ مجاہدوں کی مغفرت یہ ہے کہ رب کی رحمت میں چھپ لے جائیں کہ انہیں کوئی نہ پچانے مگر صاحب راز وہی کوئی پچھتا رہا ہے۔ رزق کریم دنیا میں تو پہنچتا ہے کہ حامل راز سے آئے طاق متعدد کے لئے لکھایا جائے اور ہیبت میں بھی لڑ گناہوں سے مغفرت عبادات کی رحمت پیدا کرے اور آخرت کا رزق، یرت جو نہت میں ملے گا۔ جو ہیبت میں بھی کر ملک کی طرح جسم سے مل رہا ہے۔ ہوا یا بادست نہ ہے رزق سے وہی ملتا ہے مگر رزق کریم کسی کسی کو۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَابِ جَرُّوْا وَجْهَهُمْ وَأَمْعَهُمْ فَاُولَئِكَ مِنْكُمْ

اور وہ لوگ جو ایمان لائے بعد میں وہ ہجرت کی اسوں نے اور چہرہ یا ساتھ تہہ ہر سے کہ  
اور بعد کہ ایمان لائے اور ہجرت کی اور تہہ ہر سے ساتھ چہرہ یا اور بھی تہہ ہر سے تہہ ہر سے۔ اور شیعہ اس

وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ

تہہ ہر سے ہیں اور قرأت ہے بعض ان سے دہا و قرب ہے ہیں ہم سے اللہ کی  
ایک اور سے زیادہ دہا و یک ہیں اللہ کی کتاب میں

إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

کتاب میں تحقیق اللہ ہر چیز کو جانے والا ہے  
ہے شک اللہ سب کچھ جانتا ہے

تعلق اس آیت کے بعد کا پھیل آیت سے چند طرح کا تعلق ہے۔

پہلا تعلق پھیل آیت کے بعد میں مہاجرین اور انصار کے مسائل بیان ہوئے۔ اب اس آیت میں اس مہاجرین نے مسائل کا کر ہے ہجرت کا یہ یعنی صلح حدیبیہ کے بعد کہ منظر سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی تو یہ ان اول مہاجرین سے بعد دوم غیر مہاجرین کا تہہ کر ہے۔

دوسرا تعلق گذشتہ آیت کے بعد میں ارشاد ہوا تھا کہ اسے مہاجرین مدینہ غیر مہاجر مہاجرین سے تم کو کہتے میراث والا حاصل



ہیں۔ مالکم من ولاہم من فی اب ارشاد ہو رہا ہے کہ اگر وہ لوگ اب بھی ہجرت کر لیں تو تمہارا تعلق اس سے قائم ہو جائے گا کیونکہ اس آیت میں اس کی پہلی آیت سے علم کی انتہا کا بیان ہے۔

**تیسرا تعلق** پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ میری مائیاں اور بہرت انصرت پر ہے کہ نہ سہمی رشتہ پر، اب اس علم و مہمت کا بیان ہوا ہے کہ یہ علم ماری تھا۔ اب میری مائیاں اور رشتہ سہمی پر ہے۔ والو الارحام معصم اولی معص کو یا ماری علم انھیں لڑائی علم دیا جا رہا ہے۔ (حضرت ابن عباس)

**تفسیر** والدین انصوا من بعد و ہاجر وایہ ماں مالی یا حملہ ہے اس لئے اذان ابتدائیہ ہے اللہ بین سے مراد والے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ اس وقت کے رہے عرب والے ہوں من بعد میں بعد سے مراد یا تو اس آیت سے نازل سے بعد سے یا صلح حدیبیہ کے بعد ہے۔ اس کا تعلق ایسا ہے بھی ہے اور ہجرت سے بھی اور ہجرت سے مراد مدینہ منورہ کی طرف ہجرت ہے خواہ طے منفر سے ہو یا حبشہ سے لہذا اس میں وہ ہجرت والے حضرات داخل ہیں جنہوں نے پہلے مدینہ منفر سے حبشہ کی طرف ہجرت کی پھر حبشہ سے مدینہ منورہ کی طرف یعنی وہ لوگ جو اس آیت کے نازل سے بعد صلح حدیبیہ کے بعد ایمان لائے۔ اور انہوں نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی و صاحبوا معکم اس فرماں مالی میں میں ان کا وہی رشتہ والوں کی تیسری صفت کا بیان ہے جہاد سے مراد مالی جانی دونوں جہاد ہیں۔ معکم فرما کر یہ بتایا کہ انہوں نے جہاد میں تم جہاد کرتے ہو اب جو تم جہاد کرو اس میں یہ ثانوی ہجرت والے تمہارے ساتھ مل کر جہاد کریں کیونکہ تمہارے ساتھ جہاد میں جہادوں سے افضل ہیں جو تمہارے بغیر ہوں تمہارے ہمراہی سے جہاد کا ثواب قبولیت قرب الہی ملا جاتا ہے۔ لہذا معکم یہ عبارت گذشتہ شرط کی بجا ہے۔ لہذا لک سے اشارہ انہیں ثانوی ہجرت والوں کی طرف ہے منکم سے پہلے ملحق ہو چکے ہیں کہ تم میں خطاب مہاجرین مولین سے ہے جس کا ذکر اوپر سے ہوتا چلا آ رہا ہے یعنی ثانوی ہجرت والے تم سے ملحق ہیں دنیا و آخرت میں اس کا ثمر تمہاری سند میں مدحت میں ہوگا۔ تمہاری طرح ممکن صحابی مہاجر جہاد مانا جائے گا اور اس ربانی وعدہ میں شامل ہوگا جو تم سے لے گئے۔ والو الارحام معصم اولی معص یہ فرمان مالی یا حملہ ہے۔ اولو امع سے دو معنی والا ارحام مع ہے رحم کی رحم جو رشتہ کی پہلی و سب سے میں اصطلاح میں کسی رشتہ کو رحم کہا جاتا ہے۔ لہذا یہ رشتہ سم ہمارے ہی تعلق رکھتے ہیں وہی یہاں مراد ہیں چونکہ کسی رشتہ سے میرا تعلق ہے اور وہ رشتہ سے بالکل میں اور سہمی رشتہ سے صرف علاوہ دوسری ہوا اس لئے اولو ارحام ارشاد ہوا۔ اس میں ذی فرض صبیہ لڑائی رحم ہمارے وارث داخل ہیں جس کی تفصیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادی ہے یہاں صرف اسان وارث ہوں لی معنی اقرب ہے یا معنی حق یعنی اس رشتہ والوں سے بعض اپنے بعض سے زیادہ قریب ہیں یا زیادہ محترم ہیں۔ میراث کے مقابلہ میں اور دوسرے رشتہ والوں کے ساتھ اب مہاجر و انصار آپس میں ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے بلکہ میراث کی جہد نفسی آیت داری ہوگی۔ یہ آیت پہلی آیت کی مانع ہے۔ یہاں حضرت عبداللہ ابن عباس کا یہ قول ہے فی لب اللہ یہ عبارت حق کے تعلق سے یا بذات پوٹیدہ سے تعلق رکھتی ہے کتاب اللہ سے مراد وہ کتب کائنات ہے یا قرآن مجید یا سورۃ یا بھی علم اللہ ہے (روان



بعضہم (انج) سے حاصل ہوا۔

مسئلہ: دہائی رشتے میں قسم لے ہیں۔ نسبی، رضائی، سرالی میراث صرف نسبی رشتوں سے ملتی ہے رضائی رشتہ سے باطل نہیں ملتی۔ سرالی رشتہ سے صرف خاندانی ہی ملتی ہے۔

چھٹا فائدہ: نسبی رشتوں میں دی رحمۃ اہل اہل کو بھی میراث ملے گی صرف وہی فرض یا عہد تک محدود نہ ہوگی۔ اہل رحمہ وارث جب ملے گی جب کہ وہی فرض یا عہد کوئی نہ ہو۔ یہ فائدہ دواہل الارحام سے حاصل ہوا (حقیقی) ان رشتوں کی تفصیل ہماری کتاب محمد امیر اث میں ملاحظہ فرمادیں دواہل الارحام جیسے ماموں، خال، بوائے، بھائی وغیرہ۔

پہلا اعتراض: اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ بعد والے مہاجرین اگلے مہاجرین یعنی مہاجرین اولین سے ملحق جب ہوں گے جب کہ ان میں تمیں صفات ہوں ایمان، ہجرت اور ان کے ساتھ جہاد تو جن حضرات کو یہ آخری صفت نصیب نہ ہوئی بیادہ ان سے ملحق نہ ہوں گے بعض حضرات مقدوی بیادہ سے جہاد نہ کر سکے کیا وہ ان سے ملحق نہیں۔

جواب: اس کا جواب بھی پہلی آیت میں دیا گیا کہ جہاد کی قید، تقاضی ہے آخری نہیں چونکہ جہاد (اور وہ بھی حضرت صحابہ سے ہوا) کی بڑی ہی سخت ہے اس سے خصوصیت سے اس کا ارادہ فرمایا۔

دوسرا اعتراض: جہاد تو خود ہی بہت اعلیٰ عبادت ہے پھر اس میں معلم کی قید کیوں لگائی۔ کیا جہاد نے سکا۔ لی بھری ضروری نہ ہو ضروری ہے تو صحابہ کے بعد سے قیامت تک جہادوں کا یہ حال ہے۔

جواب: جہاد ذات خود اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے لیکن اگر حضرات صحابہ کرام کے ساتھ میر ہو جائے تو اسے اور چار چاند لگ جاتے ہیں۔ خیر ان کے ساتھ جہاد کرنا ان کی ہر اہل بلکہ ان میں داخل ہونے کا بہترین ذریعہ ہے۔ ان وجوہ سے معلم کا ارادہ فرمایا۔

تیسرا اعتراض: دواہل الارحام میں صرف وہی فرض اور عہد وارث داخل ہیں وہی رحمہ داخل نہیں اس لئے کہ یہاں ارثاء: یوہی کتاب اللہ اور کتاب اللہ سے مراد قرآن مجید کی جودہ ہے وہاں صرف وہی فرض و عہدات کا ہی ذکر ہے ہذا اس سے وہی الارحام میں وارثت ثابت نہیں ہوتی۔ (شافعی)

جواب: دی رحمہ قرابت و اس کا میراث پانچ حدیث شریف سے ثابت ہے۔ فرمایا بی صلی اللہ علیہ وسلم سے (قال) وارث خمس لا وارث کہ ماموں، کا وارث ہے جس کا کوئی وارث نہ ہو۔ سیدنا محمد اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ بہت سے ۱۰۰ مرتبہ صحابہ کا فائدہ ہے کہ وہی رحمہ بھی وارث ہیں ہاں ان کا درجہ وہی فرض اور عہد کے بعد ہے۔ یہاں تب اللہ سے مراد صحابہ کا ہے، اللہ ہاں مسلمین سب سے درجہ اولیٰ میں ملاحظہ کرو۔

تفسیر صوفیانہ: حد شریف اللہ تعالیٰ کا حرم ہے جس سے حد وادہ یہ ہیں۔ جانب شرق چوکیل باب معرب دار وکیل باب ۲۰ اعداد وکیل حالت میں پانچ میل (روح البیان) اس حد وادہ میں رہتا کہ مقررہ کیماں سے ساتھ دینا اعلیٰ درجہ کی حد ہے کہ خصوصاً علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کا حرم ہے جس سے حد وادہ غیر محدود ہیں۔ یہ سب ۱۱۰۰۰ ہے جس کا

جس حرم میں ملے ہیں اور دل حرم رسول میں۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم سے ہجرت فرمائی تو حج طے سے پہلے وہاں مسلمانوں کو باغذر رہنا حرم ہو گیا وہاں سے نکلنا عبادت اور جہد نکلتا علی درجے کی عبادت ہو گیا۔ چنانچہ جن مسلمانوں نے بہت جلد نکل کر حرم رسول میں پہلے پہنچے انہیں مہاجرین اولین کہا گیا وہ مہاجر اس درجہ سے ہوئے ان کا درجہ بہت بلند۔ انہوں نے وہاں سے نکلے میں دیر مکانی حرم رسول میں پہنچے پہنچے وہ دوسرے درجہ سے مہاجرین ہوئے انہیں رب تعالیٰ کی طرف سے رحمت ملی کہ اگر وہ اولین مہاجرین نہ ہوتے تو ان سے ملحق ہوں گے۔ معلوم ہوا کہ حرم سے حرم رسول یعنی قرب رسول زیادہ اہم ہے۔ مقدس جگہوں سے قرب بڑی نعمت ہے۔ ایسے صاف قلوب سے قرب اللہ دارم ہے۔ سولہ فرماتے ہیں۔ شمر

مجھ سے سے اندرون آیا است بدو گاہ جملہ امت آجنا نہ است  
آں بخار است این حقیقت سے حرم نیست مجھ پر اوروں سرد است

یعنی آیا اللہ کے دل سے جہاں کی مسجد میں ہیں۔ خدا وہاں کی کتاب ہے وراثت گارے کی مسجد میں میری مسجد میں ہیں۔ دل والوں نے دل حقیقی۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ جو مالک صادق ہو تو متاخرین میں سے گمراہان ہجرت اور جہاد علی انفس نے قدم سے انگوٹوں کی طرف دوازے تو انشا اللہ وہ مقتدرین میں شمار ہوگا۔ اللہ سے ہاں شام سور انہیں وہاں سے اصل یک ہی نفس کی طرح ہیں۔ وہ زمان مکان آن اور کل قرب و بعد چھپے ہوئے کی قیود سے آزاد ہیں ارمانے ہیں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میری امت بارش کی طرح ہے جس کے متعلق نہیں کہ چا سکتا کہ اول انہیں یا آخر۔ حضرت حسن علیہ السلام جب سورہ انفاس پڑھتے تو کہتے کہ خوشخبری ہو اس امت کے لئے جن کے پیشرو رسول اللہ ہوں، جن کا قلب اللہ ہوں، جس کا جہاد طاعت اللہ ہو جس کی مدد ملے اللہ ہو، جس کا ثوب رضوان اللہ۔ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ چھبیس رجب مکرّم ۱۳۹۰ھ انھیں ایک تجزیہ ۹۷۰ء ویر لے دس بجے دوپہر کو تعمیر نیکی کی سورہ انفاس پڑھ دی جاتی تھی اور آج ہی سورہ توحہ شروع ہوئی، رب تعالیٰ اس تعمیر کی تکمیل کی توفیق دے سے قبول فرما کر مجھ کو گوارے کے لئے تمنا ہوں گا کفارہ اور صدقہ جاریہ بنا دے۔ آمین آمین یا رب اس میں ہی سید المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

آيَاتُهَا ۲۹ ۱۰ سُوْرَةُ التَّوْبَةِ مَدِيْنَةٌ ۱۱ اَنْزَلَكَ عَلَيْنَا لَهٰذَا

(سورہ ۹، سورہ التوبہ مدینہ عدد سورہ ۱۳)

## (نمبر ۹) سورۃ النورۃ مدنیہ (عدد نزول ۱۱۳)

|      |      |      |      |
|------|------|------|------|
| ۱۵۹۱ | ۱۵۹۰ | ۱۵۸۹ | ۱۵۸۸ |
| ۱۵۹۰ | ۱۵۸۹ | ۱۵۸۸ | ۱۵۸۷ |
| ۱۵۸۹ | ۱۵۸۸ | ۱۵۸۷ | ۱۵۸۶ |
| ۱۵۸۸ | ۱۵۸۷ | ۱۵۸۶ | ۱۵۸۵ |

۲۴ روقہ۔ بہت ہی قصائل وارد ہوئے ہیں۔ حاطیں راہ بن اس کو اپنے اماں اور خاتلہ مکمل بہت ہییت آیتے میں پناہ سکا کہ کرام سے مروی ہے کہ جو سلطان ہر روز بعد نماز شراق اس سورۃ کو تیار بار پڑھے اور حاکم سے مانگے جائے وہ اس سے نجات پائے اور فرماتے ہیں کہ یہ شخص اس سورۃ سے

تقویٰ کا چدرے پہن پائے گا یا پھر یہ ماہاں میں رہے بھی نقصان نہ ہو اس توحید کو پاک پانی میں گھول کر باغ یا کھیت میں ڈالے تو خوب پھل دے اختیار شرط ہے۔ اس کے قبل اہل اسلام ۵۲۸۶۱۵۵ ہیں۔ چلے رہے تھے کہ اس سے مراد ہے۔ یہ پانڈی پہلی جمعرات سے ہر روز انیس دن تک ۴۱ توحید اشراق کے وقت پڑھے۔ اس کی چار خانہ نمبر ۱۳ میں ہے۔ تصدیق یہ ہے۔

سورۃ النورۃ مدنیہ وہی مائتہ و سبع و عشرون آیتہ و سہ مفسر سورۃ مدنیہ ہے۔ اس میں ۳۰ روقہ ہیں۔ تیس آیات پار ہر رات پڑھ کر کلمات دس بار پڑھ کر غائب ہوں گے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس سورۃ کی تفسیر وہ تیس ہیں۔ لعل جاء کم رسول الی لفر (خار و میرہ)

اس سورۃ کے دس نام ہیں۔ توبہ، برآء، مقتطف، مجتر، قاضی، سورۃ عذاب، تخریہ، مدد، مشرود، ہشترہ۔ چونکہ اس سورۃ میں حضرت عصب بن مالک اور اس کے دو ساتھیوں کی عظیم الشان توبہ کا ذکر ہے لہذا سورۃ توبہ ہے۔ چونکہ اس میں شریں سے بڑی اور سعادت سے تلخ کی کا ذکر ہے لہذا برآء ہے۔ یہ سورۃ طاق سے برآء ہے لہذا یہ مقتطف ہے۔ یہ سورۃ میں منافقین کی تیس شاخ کی گئی ہیں اور ان سے اس میں عمل عث ہے لہذا مجتر ہے۔ چونکہ اس سورۃ نے منافقین کو رسوا کر دیا لہذا مدد ہے۔ یہ سورۃ عذاب ہے نیز اس میں منافقین کی چند عتوں و مجیر اور مدد ایہد مشرود ہے۔ چونکہ اس سورۃ نے منافقین سے پردے چاک کر دیئے لہذا ہشترہ ہے (تفسیر حارس و تفسیر میر) حضرت حبیب بن مہر فرماتے ہیں کہ میں نے جناب حضرت عبد اللہ ابن عباس سے عرض کیا کہ یہ سورۃ توبہ ہے فرمایا غلط فاضلہ گئی منافقوں کو رسوا کرنے والی اس سورۃ میں ہم تنہا ہی تہد ارشاد ہوا کہ میں سمجھ کر ان منافق کو رسوا سے بغیر پھوڑے کی ہی نہیں دیکھتا تفسیر حارس۔ میں نے اپنے تمام رفیقوں سے اس میں بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھی گئی۔ ایک اول سورۃ میں ۱۰ درجہ دریاں میں اسے مس ملبس و انہ بسم اللہ الرحمن الرحیم لہذا آں مجید میں جیسے ایک سو چودہ سورۃ میں آں ہی بسم اللہ میں اس سورۃ میں سم اللہ۔ بعض نے پندہ جس مفسرین سے بیان فرمائی ہیں۔ (۱) کی نے حضرت عثمان جامع قرآن سے اس کی وجہ پوچھی کہ آپ نے توبہ کو سورۃ اہل سے طے کر کے تو ادا کیا ہے مگر ہم اللہ نہیں لکھی۔ اس کی وجہ کیا ہے۔ فرمایا کہ سورۃ اہل حضرت سے ابتدائی زمانہ میں فارس بولی، سورۃ اہل تخری و در میں۔ حضور سرور کو میں مسی اللہ مایہ و سلم سے

اس نے اول بسم اللہ لکھنے کا حکم نہ دیا اور ہم پوچھنے لگے مگر سورہ توبہ کا مضمون سورہ انفال سے مضمون کے مشابہ تھا کہ یہ دونوں سورتیں ایک ہی سی ہیں۔ یہ بھی اکتان تھا کہ وہ ہیں۔ ہم نے ان دونوں اکتانوں کا لحاظ کرتے ہوئے بلیغہ بھی کیا اور ہمیں بھی کیا (ترمذی ابوداؤد، بخاری، مسند احمد، ابن ماجہ) اس سے حضرت صحابی انتہائی احتیاط کا پتہ چلا کہ انہوں نے مجمع قرآن میں یہی اہم ضابطہ ہی ہے (۲) محمد ابن حنفیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد حضرت علی شیر خدا سے پوچھا کہ آپ حضرات سے سورہ توبہ سے اول بسم اللہ کیوں نہ لکھی فرمادیا کہ سورہ توبہ کے درجہ کفار سے ایمان لانا ہے۔ اس لئے اتری سورہ بسم اللہ لکھنے کے لئے ہوتی ہے لہذا لکھی گئی۔ (۳) تمام سورتوں کے بارل کرنے پر حضرت جبریل بسم اللہ پڑھتے تھے مگر سورہ توبہ سے نزول پر نہ پڑھی۔ (۴) حضور نور ﷺ کی وفات کے بعد مجمع قرآن کے موقع پر حضرات مکی میں ان کتاب ہوا۔ بعض کا خیال تھا کہ سورہ احسان اور توبہ ایک ہی سورت ہے یعنی سب طواں سے بعض کا خیال تھا کہ یہ دو سورتیں ہیں۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا فیصلہ نہیں فرمایا تھا لہذا دونوں جماعتوں کا لحاظ فرما کر بلیغہ نام تو لکھا گیا مگر بسم اللہ نہ لکھی گئی۔ خیال رہے کہ قرآن مجید سے چند حصے ہیں۔ طوال، مبین، مثانی، مقفل۔ اگر انفال اور توبہ ایک سورہ ہو تو یہ طوال میں سے ہوگی کہ اس صورت میں اس کی آیات دو سو چار ہوں گی ۷۵ آیتیں انفال کی ایک سو اسی تیس توبہ کی ۱۰۵ آیتیں دستور تھا اور سے کہ جب کسی قوم سے مسلحہ چھوڑنے کا حکم دیا گیا کہ اس کے لئے خط لکھتے ہیں تو اس کے اوپر بسم اللہ نہیں لکھتے۔ اس کا حکم ہے سورہ میں بسم اللہ نہ لکھی کہ یہ سورت کفار سے معاہدہ ختم کرنے کے لئے لکھی۔ (تفسیر تیس، خازن، صاوی)

مسئلہ دوم ان مقامات میں اگر یہ سورت آجلائے تو بسم اللہ پڑھنا ابن عمر کے نزدیک حرام ہے۔ امام نے نزدیک مکران ملین اگر اس سورہ سے عداوت کی ابتدا کرے تو کٹر علماء کے نزدیک بسم اللہ پڑھنے بعض علماء منع فرماتے ہیں ان کے دو مشہور شعر ہیں۔ شعر

وہم صابونہا اور ابرأت ہر انا

ولا بد صابونہا فی ایشانک سورہ

سورہ ہا و فی الاخر اہم من لانا صاوی

تعلق سورہ انفال میں کفار پر جہاد کرنے ان کا مال قیمت دینا ہے پھر اس قیمت سے تقسیم کرے گا، اگر تھا اور طبر نے کہ حوا، انیس کفار پر ہوگا جس سے ہمارا معاہدہ یا صلح نہ ہو سورہ ہا و ات لکھی تو میں اس کفار کا رہا جس سے معاہدہ ہو چکا تھا۔ اب معاہدہ ختم کرنا ہو گیا ایک قسم کے کفار کے کرے بعد دوسرے قسم کے کفار کا کر ہے۔ یہ سورہ احسان کی آخری آیات میں مسلمانوں کو آپس میں میل محبت دینے ان کی آپس کی میرٹ سے حکام کا کر ہو سب کفار سے پرار ہو۔ پران سے تعلقات توڑنے کا حکم ہے۔ گویا جوڑے بعد توڑ کا نہ کرنا ہے دینا جو توڑ سے قائم رہے ان سے جوہار کی سے توڑ دینا د

زوں سورہ ہا و شواں ہجری میں بارل ہوئی۔ فتح مکہ ہجری میں ہوئی اور حضور ﷺ کا حجت ابوداؤد ۱۰ ہجری میں ہے۔ (خازن، ابن ماجہ وغیرہ) فتح مکہ کے بعد ہجری کا حج کفار عرب سے دس ایقعدہ کو لایا گیا۔ کیونکہ وہ مہینوں میں ہجیر

بھیر کر رہے تھے۔ اگلے سال یعنی ۱۰ ہجری کا حج مکہ میں ہوا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ۹ ہجری کے حج میں حضرت ابو بکر صدیق کو حج کا امیر بنا کر بھیجا۔ آپ نے پیچھے حضرت علیؓ کو سورتہ اُت کی یہ آیات لوگوں کو سنا۔ اور ان میں اعلان کرنے سے روک دیا۔ اس حج کے حضرت ابو بکر صدیق امیر تھے، حضرت علیؓ مامور حضرت صدیق امام تھے، حضرت علیؓ مقتدی، حضرت ابو بکر صدیق خطیب تھے حضرت علیؓ آپ کا خطبہ لوگوں تک پہنچائے دے۔ اس واقعہ میں حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شامہ عطا دیا کہ میرے بعد صدیق میرے ہوں گے اور حضرت علیؓ ان کے وزیر (نصیر) ہوں گے۔

**بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ**

یہ آیت کی ہے جو آپ سے اللہ اور اس کے رسول کے طرف اس لوگوں سے کہ معاہدہ کیا تم نے مشرکین میں  
یہ کہ تم سے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے ان مشرکوں کو جس سے تمہارا معاہدہ تھا

**الْمُشْرِكِينَ ۚ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَلَمُوا**

تو میں چل چل کر پھر زمین میں چار مہینے اور جان لو کہ یہ سب  
اور وہ قلم لے رہے گا زمین میں چار ماہ اور جان رکھو کہ تم اللہ کو نہیں تھکا سکتے

**أَنْتُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ۝**

تم نہیں ہو سکتے کہ اللہ کو اور کھینچ لے لو کہ اللہ رسوا کرنے والا لوگوں کا  
اور یہ کہ اللہ رسوا کرنے والا ہے

تعلق اس آیت پر یہ کہ پہلی آیت سے چند طرح کا تعلق ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیت میں حکم تھا کہ مسلمان مسلمانوں کے دوست دی رہیں۔ اب حکم ہے کہ مسلمان کفار سے جہاد اور ان سے صلہ و ریں کو یا تقویٰ ہے ایک رکن یعنی محبت مومنوں کا اور پہلے ہوا اس کے دوسرے رکن یعنی کفار سے صلہ کی کار، اگر  
اب ہو رہا ہے۔

دوسرا تعلق پہلی آیت میں حکم تھا کہ اگر غیر مہاجر مسلمان ایسے کفار سے لڑیں جن سے تمہارا معاہدہ ہو اور تم سے مدد مانگیں  
تو انہیں مدد دے کہ اس میں وعدہ طالی ہے اب ارشاد ہو رہا ہے کہ اگر ایسے کفار خود ہی بد عہدی لڑیں تو تم بھی عہد توڑ دو  
گویا مضبوط معاہدہ ہے اگر مہاجر نے بعد تو نے ہو۔ معاہدہ کے احکام بیان ہو رہے ہیں

تیسرا تعلق پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ کفار کفار کے دوست ہیں۔ اب ارشاد ہو رہا ہے کہ جہاد و جہاد کفار سے  
دوست نہ بنیں کہ کفار کا انجام رسوائی ہے۔

نزول اس آیت پر یہ نزول کے متعلق پندرہ روایتیں ہیں (۱) حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مدینہ سورہ سے اس

پاس کے تہ کھار سے عہد و پیمان کر رکھا تھا کہ تم سے زلہ و ہلچل نہ ہو۔ ایک اور سے تو قصاں پہنچا میں نے ان  
 شب میں ایک اور سے کے خلاف دشمن کو مدد دیں مگر جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہجری میں خود وہ توک میں تشریف لے  
 گئے تو مدینہ منورہ کے منافقین اور ان کے غدار نے آپ کے بارے میں سسلیوں سے ہی ہوں کو ستاواں سے کہہ دیا  
 ہونا چاہا مگر ناکام رہے پھر مدینہ منورہ میں غاریوں توک نے متعلق پریشان کی خبریں دیں تاکہ ان سے بڑی ہے  
 پریشان ہوں تب یہ آیت لریہ نازل ہوئی کہ انہوں نے عہد توڑا۔ آپ ﷺ بھی عہد توڑا میں عمر چار ماہ کی مہلت اے  
 دیں۔ (تفسیر بیر)

(۲) حضور انور ﷺ نے قریباً سارے مشرکین سے معاہدے کئے ہوئے تھے مگر سوہو ضمیر اور سنانے باقی رہے۔  
 ہر سے ہر طرح اپنے عہد توڑ دیے۔ تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی کہ میں عہد توڑنے والوں سے عہد توڑا۔ کاسم یا  
 یہ۔ نہ توڑنے والوں سے عہد کو پورا کرنے کی تاکید فرمائی تھی۔ (تفسیر ایہ و نرائیں اہم غاں)

(۳) حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجری میں کفار مکہ سے اس سال کے چند شرطوں پر صلح کرمانی میں سے ایک  
 شرط یہ بھی تھی کہ اگر تمہارے حلیف بی بی اور بی بی خراہہ آپس میں لڑیں تو ہر تم دونوں صاحب غیر جانبدار ہیں۔ نہ تم بی بی بکر کی  
 مدد کرو نہ بی بی خراہہ کی۔ اگلے سال ہجری میں حضور ﷺ نے عمرہ قصا یا پھر بی بی اور بی بی خراہہ میں آپس میں شب اولی  
 تو عمار قریش نے بے حلیف بی بکر کی ڈٹ کر مدد کی اور اس معاہدہ کو توڑ دیا۔ تب قبیہ در مد کا یہ قہص عمرہ خراہی  
 حضور ﷺ کی خدمت میں فریاد کرتا ہوا حاضر ہوا اور اس نے بہت دردناک قصیدہ پیش کیا جس میں کفار مکہ اور اس کی بد عہدی  
 کا ذکر کیا جس کے چند اشعار یہ ہیں۔ شعر

لاہم اسی

|                           |                           |
|---------------------------|---------------------------|
| فائد محمد                 | حلف ایسا ایسہ الا لہدا    |
| قد کسم ولدا و کسا والدا   | نمت اسما و لم یسع ہدا     |
| فانصر ہدا ک اللہ نصر اعدا | وادعو عباد اللہ بانو مددا |
| لیہم رسول اللہ قد تحردا   | ان سیم حسما و جہہ سرمدا   |
| فی فیلق کالحنر بیجدی مرمد | ان فریضا احلصر ک المرعدا  |
| والعصر امشاقک لمرکدا      | و حعلو لی من کدار صددا    |
| ور عمر ان لست ادعو احدا   | و ہم اذل و اقل عددا       |
| ہم منوما بالبحطیم جہدا    | وقتلوسا رکسا و مددا       |

یہ بہت ہی اقصیدہ ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ یا رسول اللہ فرما، سے کہ عمار مد سے آپ ﷺ کا عہد توڑ دیا ہم کو سب سے  
 ہ گار کچھ بڑی ہر تہل کر م پر ٹوٹ پڑے ہمارے ہاں کو پہنچا۔ اس پر حضور انور ﷺ نے جواب دیا کہ میں نے اس کی مدد  
 نہ کی ہے نہ کروں گا۔



وعدہ فرمایا: ۸۔ ہجری میں مکہ معظمہ پر چڑھائی کرنے سے پہلے حج فرمایا۔ ۹۔ ہجری میں حج کے موقع پر حضرت ابو بکرؓ امیر المؤمنینؓ بنا کر بھیجا۔ اس موقع پر یہ آیات نازل ہوئیں کہ یہ قتال قوی نہیں بلکہ کفار مکہ سارے ہی فتح مکہ کے دن ایمان لے چکے تھے۔ اب اس سے یہ خطاب میرا جو حضور انور ﷺ سے ان آیات کے اعلان کا حکم بھی جو برصغیر کو دیا تھا کہ بعد میں لوگوں نے عرض کیا کہ حضور عیسیٰ کا دستور یہ ہے کہ معاذ دیا معاہدہ قائم کرنا یا خود سلطان کرے یا سلطان کا قریبی رشتہ دار اور کہیں۔ پناہ حضور انور ﷺ نے اس اعلان کے لئے حضرت علیؓ کو بھیجا جو اس وقت حضرت صدیق اکبرؓ کے محل میں تھے۔ جناب صدیق اکبرؓ سے پوچھا کہ علی تم امیر بن جائے گا یا مامور۔ عرض کیا کہ امیر تو آپ ہی ہیں مامور بن رہا ہوں۔ آپ نے فرمایا میں نے۔ آیات کا اعلان میں کروں گا (تفسیر: روح المعانی۔ خازن۔ رائق و غیرہ) چونکہ حج میں سارے عرب کے قبیلے جمع ہوتے ہیں جس میں عہد توڑنے والے بھی ہیں اور عہد پورا کرنے والے بھی ہیں اور عہد جوڑنے والے بھی اس سے ان آیات کا اعلان اس موقع پر مناسب ہوا

نکتہ عجیبہ یہاں تفسیر روح المعانی نے عجیب بحث کیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ ماری امت میں رستہ الہی کے مظہر اتم ہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا اور جسم امی سامعی ابو بکر گو یا آپ سر پہ جمال ہیں اور یہ آیات نازل ہوئیں حضرت علیؓ علیہ السلام بطال ہیں۔ اسد اللہ ہیں۔ شکار شیر ہی لگتا ہے اس لئے ان آیات کا اعلان حضرت علیؓ نے منہ سے بجا ہے میدان عرفات مشہور ہے میدان حشر کے۔ حشر میں جمال بھی ہوگا جمال بھی۔ تو مناسب ہوا کہ اس میدان میں جمال صدیق سے ظاہر ہو اور جمال حضرت علیؓ سے (روح المعانی) حضور ﷺ سے اس موقع پر حضرت صدیق کو حج کا امیر بنایا حضرت علیؓ و مامور مقتدی و نائب شریف کے موقع پر صدیق کو نمازوں کا امام بنایا تاکہ پچھلے کے حضور ﷺ کے بعد امام اکبرؓ و آل خلفاء بھی حضرت صدیقؓ ہیں۔ رضی اللہ عنہ

تفسیر برلہ من اللہ و رسولہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی ساری سورتیں اسم تقدس کی ب سے شروع کیں۔ یہ سورتیں براءۃ کی ب سے شروع فرمائی۔ اسم تقدس کی ب ایک کلمہ یعنی حرف جر ہے یہاں ب ایک کلمہ کی جڑ ہے مگر ابتداء اب سے ہی ہے (روح المعانی) ہماری قراءۃ میں براءۃ کے پیش سے ہے۔ ہذا پڑھو کی ایک خبر ایک قراءۃ میں براءۃ کے فتح سے ہے۔ اسم پڑھو کا اصول۔ براءۃ کے معنی جڑی بھی ہے طاعت کا اتم ہونا بھی اور ہونا بھی۔ طہار کی بھی کہا جاتا ہے فلاں شخص مقدمہ میں بری ہو گیا یا قریب سے بری ہو گیا فلاں شخص سے بری یعنی ہمارے ہوں اس سے الگ ہوں اس سے الگ ہوں۔ مردہ کسی براءۃ کی توین تعطیس ہے۔ من اللہ و رسولہ من ابتداء اب سے اس سے الگ ہے جیسے کہا جاتا ہے یہ فلاں کی صاحب سے ہے فلاں کی طرف لطف یہ ہے کہ براءۃ ایک ہے اور اس کے بعد مبتداء اور اللہ تعالیٰ اور رسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ گویا یہ میری جگہ ہے رب کی طرف سے مگر ہمارے کے رسل کی طرف سے بھی۔ یہ عہد حضور انورؐ اور جیسے رب کی نعمتوں سے قائم ہیں یہ سننے کی نافرمانی سے بھی کہ جس سے حضور بڑا ہو جاویں اس سے رب بھی بڑا رہتا ہے۔ اعلان حضور انورؐ سے عہد شکنی کی قسم بھی اس سے ہے اور ہو گیا النبی اللہ من العشر کیں۔ براءۃ



میں بعض نے فرمایا کہ اس آیت کے رسول نے بعد سے چار ماہ یعنی ثوال کی قعدہ کی ریح اور محرم کو تک یہاں شروع  
ثوال ۹ ہجری میں آئی بعض نے فرمایا کہ اس کی قعدہ سے اس ریح اول تک کو تک اس کا اعلان دس کی قعدہ یعنی ثریب  
میں نہ میں ہوا۔ اس میں اس میں اس کا قعدہ ہی ریح یا یہ تھا۔ یہ دوسرا قول ہی قوی سے اس سے حلق اور بہت قول  
نہیں۔ اعلیٰ، یہ حارن اور اعلیٰ عبیر معمری اللہ سے بہت یافتہ کا قعدہ تم یقین رکھو یہ تم اس بہت سے دیر بعد  
دس سے کچھ ہیں۔ تم کہیں گی چاروں کی قدرت اس دن میں ہوتے۔ یہ نہ بھوک میں بھاگ کر اس سے ہی  
جا میں سے ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے نام پنا یا ہو اور اس کا دل اللہ ہوں۔ مطلب یہ ہے کہ تم اس اللہ کو عاجز نہیں کرتے  
یونکہ انہیں پکڑا قتل برہان حضور ﷺ کا کام ہے ان اللہ معوی ملکھویں اور کالیں سے مراد عام کا قعدہ سورہ ال  
سے مراد آخرت کی دہائی ہوگی اور سورہ خاص کفار مراد ہیں جس کا مبدئیم یہ گیا تو رسالی سے مراد ان میں قتل کی دہائی  
رست میں دوزخ سے مراد اب کی رسالی ہے جس کی اللہ تعالیٰ کا دوسرا لڑے والا ہے کہ دہائی دہائی رست سے پنا ہے تو  
پنے دل سے ایسا قول ۶۔ یہ چار ماہ کی بہت تم کو رسالی سے پس پنا مکتی۔ اس بہت میں تم پر خاص مہدی ہے۔  
خلعہ تفسیر اللہ اس کی طرف سے پیر قوی کا حارن عام اس کفار سے ہے جن سے اسے مسلمانو اتم عد یہ میں یا  
دوسرے مکتوں پر معاہدہ پختہ ہوا اور وہ اس معاہدہ پر کامل ہے اس کی خلاف ورزیاں کرتے رہے۔ ان سے ما یہ ہر  
اکہ آج سے چار ماہ تک تم میں میں آواز نہ چل پھر لو یہ ویاست کر لو تم کو چار ماہ کی بہت ہے۔ اس بہت سے احوال  
معاہدہ اللہ رسول کی پکڑ سے ہی نہیں لکے کہیں چاہو۔ حارن میں قعدہ میں کسی ملک میں رہتے ہیں سے قصہ میں اللہ تعالیٰ  
تقریب کا قعدہ اور سورہ سے والا ہے۔ دیر میں قتل سے آخرت میں "گ" سے مراد ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے  
حری میں دسویں تاریخ کی میں ریح کے موقع پر یہ آیات تم کا ان کو اعلان نامیں اور چار اعلان تھے (۱) اگلے سال ہولی  
مشرک حج رہے۔ (۲) ولی ننگا طوف نہ کرے۔ (۳) مدت میں ۱۰ مہینے کوئی نہ جائے گا (۴) چار ماہ سے بعد  
مارا کفار سے کوئی مہد نہیں رہے۔ جب میں کفار بولے کہ ہماری طرف سے ہے بھائی (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) وغیرہ  
کہ تم میں ان میں کوئی معاہدہ نہ رہا اب ہم سے ہی تمہارا ان کا فیصلہ کریں گے (بیر حارن دیر) یاں ہے تم  
صوروں میں عدہ نوتا ہے۔ ایک یہ کہ ہماری طرف سے یہاں ہمدانی ظاہر ہو چکا ہے۔ اس کے بعد رکاوٹیں ہو رہی ہیں۔  
یہ معاہدہ قوی ہو اور اس کی معاہدہ تم ہو چکا ہے۔ قیر سے یہ کہ معاہدہ میں یہ شرط ہو کہ ہم سب پنا میں سے سے قعدہ وہ  
ہا میں تھے۔ (تفسیر یہ) اس شرطوں کا ذکر آگے آ رہا ہے الا انہیں عہدتم من المشرکین نہ ہم بعضہ کم (۵)  
فائدہ سے اس آیات لڑی سے چند عام سے حاصل ہو۔

پہلا فائدہ حضرات سجادہ اہل سے حج قرآن میں بڑی احتیاط سے کام لیا ہے۔ اس میں شہادت سے پنے ہیں۔ فائدہ  
دوسرا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حاصل ہوا کہ اب اس حضرات کو اس سے مستقل سورہ وہ سے فائدہ ہے۔  
مصور اور علیہ السلام سے اس پر بسم اللہ لکھنے کا حکم نہیں دیا تو اسوں سے۔ بسم اللہ لکھی اور چونکہ قتال تھا لہذا سورہ فاتحہ وہ سے  
فائدہ ہے۔ آیات لڑی سے چند عام سے حاصل ہو۔

پہلا فائدہ حضرات سجادہ اہل سے حج قرآن میں بڑی احتیاط سے کام لیا ہے۔ اس میں شہادت سے پنے ہیں۔ فائدہ  
دوسرا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حاصل ہوا کہ اب اس حضرات کو اس سے مستقل سورہ وہ سے فائدہ ہے۔  
مصور اور علیہ السلام سے اس پر بسم اللہ لکھنے کا حکم نہیں دیا تو اسوں سے۔ بسم اللہ لکھی اور چونکہ قتال تھا لہذا سورہ فاتحہ وہ سے

اس کا نام لکھ دیا۔ یہ انتہائی احتیاط ہے۔ یہ فائدہ بسم اللہ نہ لکھنے کی پہلی وجہ سے حاصل ہوا

دوسرا فائدہ قہر اور غضب سے کام پر بسم اللہ (الخ) نہیں پڑھنی پڑھنے اس لئے دینے کے وقت بسم اللہ اللہ اب پڑھتے ہیں الرحمن نہیں پڑھتے یہ فائدہ یہاں بسم اللہ (الخ) نہ لکھنے کی دوسری وجہ سے حاصل ہوا کہ بسم اللہ امان کے لئے ہے اور یہ سہرا امن ختم کرنے کے لئے آلی صیغہ کہ حضرت علی کا فرمان ہے۔

تیسرا فائدہ اریار خدا اور دربار رسول ہے یعنی اس کے ہمیشہ دربار رسول دربار خدا ہے۔ جو وہاں سے ہو وہ یہاں سے ہو جو وہاں سے ہو یہ فائدہ حضرت امام اللہ و رسولہ فرمانے سے حاصل ہوا کہ ایک بیزاری عبدا اللہ رسول وہاں کو قرار دیا گیا۔ شعر

نجد خدا کا بھی ہے اور نہیں اور کوئی مفر مقرر جو وہاں سے ہو سیکے آگے جو یہاں نہیں تو وہاں نہیں

چوتھا فائدہ یعنی اللہ کی رحمتوں کا حق ہے کہ وہ اللہ رسول سے ملتی ہیں۔ ان کا مبارک اور ان کے آستانے ہیں۔ فرمانا ہے اعصم اللہ من لفصلہ اور فرمانا ہے میوینا اللہ و رسولہ من لفصلہ بلکہ رب دیتا ہے نبی کریم کے دربارہ سے۔ شعر

بہ ان کے واسطے ہے خدا کی عطا کرے ماشا اللہ غلط یہ ہوس نے صبر لی ہے

پانچواں فائدہ: جس سے حضور انور ﷺ بیزار ہو جائیں تو یا ممکن ہے کہ رب تعالیٰ اس سے راضی ہو۔ یہ فائدہ بھی مس اللہ و رسولہ فرمانے سے حاصل ہوا کہ کفار عرب نے حضور انور ﷺ سے عہدہ کر کے حضور ﷺ کو یہ ار کیا۔ اللہ بھی بیزار ہو گیا۔ یہ ہو سکتا ہے کہ کسی گنہگار سے اللہ تعالیٰ ناراض ہو تو حضور انور ﷺ شفاعت فرما کر اسے راضی کر آئیں کہ وہ دنیا میں اسی لئے تو آئے ہیں کہ کل قیامت میں حضور ﷺ کے یک کدہ سے جلال جہاں میں اور قہر میں تبدیل ہو جائے گا۔ محشر کا نقشہ بدل چکے گا۔ شعر

ہمیکا وہ ترکوز ہیں جو جائیں گز کو اور رب روٹھے گز میل دے گز روٹھے ہیں حضور

ہمارے پاس رب کو راضی کرنے والا وہی کام نہیں۔ انہی کی شفقت کا مجبور ہے شعر

تم قیامت میں بنا دو گے تو بن جائے گی ورنہ بگڑی ہوئی ماتیں ہیں ہماری ہماری

دنیا میں، کچھ حضور ﷺ کی تشریف آوری سے رب کے قانون حکمت بدل گئے۔ ارشاد ہوا کہ ما کان اللہ لبعیدہم و انت فیہم

پچھٹا فائدہ: اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حضور نور ﷺ کی بڑی عزت و حکمت ہے کہ جو چیز ان کے آستانہ عالیہ کے لائق نہ ہو وہ اس کی طرف بہت ہی نہیں کی جاتی۔ یہ فائدہ محمد تم فرمانے سے حاصل ہوا کہ کفار سے معاہدے حضور انور ﷺ نے کئے تھے مگر چونکہ اب وہ معاہدے ٹوٹ گئے تو انہیں مومنوں کی طرف اُمت کیا گیا۔ حضور انور ﷺ کی طرف نہ کیا گیا خیال رہے کہ کتنا حضور ﷺ کے دامن تک نہیں پہنچے مگر کتنا گارہن کے دامن سے ہی وابستہ رہے ہیں کہ وہ انہیں کو اپنے دامن میں چھپانے کے لئے تو آئے ہیں۔ شعر

عاسیاں دیکھ دلائل تو اے پتا ما غریباں السلام  
اے رہے قسمت کہ تو پر ما حریف جان عالم پر تو قرباں و سلام

ساتواں فائدہ: جب کفار کی طرف سے معاہدہ کی الاف ورری ہو جائے یا حیات کا اندیشہ ہو انہیں اطلاع دے کر معاہدہ توڑ دیا جاوے یہ فائدہ مسیح و اہل الارض (انج) سے حاصل ہوا۔

آٹھواں فائدہ: انسان کو چاہئے کہ رب تعالیٰ کی ذمگی اور بہت سے باجائز قاعدہ نہ اخذ کرے مگر نہایت جائزہ اپنی اصلاح کر کے اسے راضی کرے۔ یہ فائدہ معلوم الکرم غیر معجری اللہ (انج) سے حاصل ہوا۔ کوئی بھی اللہ کے قبضے سے باہر نہیں۔

پہلا اعتراض: تم نے سورہ توبہ کے اول میں بسم اللہ نہ لکھے لی جو وجہ بیان کی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ تو سورہ توبہ کی جگہ بتائی کہ کس جگہ رکھی جاوے نہ یہ بتایا کہ یہ الگ سورہ ہے یا نہیں۔ حضرت عثمان غنی نے اپنی رائے سے اسے یہاں رکھا اور انہیں خود شہرہ ہا کہ یہ سورہ داخل کا جزو ہے یا الگ سورہ۔ اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرات صحابہؓ نہ سورتوں کی ترتیب خود ہی تھے اور اپنی طرف سے اس میں حرق کیا ہے۔ تو ممکن ہے کہ انہوں نے قرآن میں زیادتی کی بھی کراہی ہو لہذا قرآن مجید مشکوک ہے۔ (ردائیس)

جواب: اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ ایک الہی دوسرا تحقیق۔ جواب الہی تو یہ ہے کہ صحیح قرآن اکیسے حضرات ہمیں نے ہمیں کیا بلکہ اس کے لئے آپ نے صحابہ کی ایک کھلی بتائی جس میں حضرت علی بھی شامل تھے تو یہ الزام ان پر بھی آتا ہے نہ حضرت علی و امام حسین نے اسی قرآن کو نثاروں میں تلاوت کیا۔ اس پر عمل کیا۔ اس کی اصلاح کبھی نہیں کی۔ اگر اس کی ترتیب وغیرہ میں غلطی تھی تو انہوں نے درست کیوں نہ کیا۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ ترتیب ان دونوں سورتوں کی حضور انور ﷺ نے دی تھی مگر چونکہ حضرت جبریل نے اس کے اول میں بسم اللہ نہیں پڑھی، حضور ﷺ نے بھی اس کا حکم نہیں دیا۔ حضرت علی نے اس کی وجہ یہ بیان کر دی کہ بسم اللہ اس ہے اور یہ سورۃ اماں افھائے جانے کے لئے آتی۔ یہی قوی ہے اور زیادہ صحیح ہے۔ حضرات صحابہ صرف جامع قرآن ہیں ترتیب ایک ایک لفظ کی حضور ﷺ ہی نے دے دی تھی کہ ہر آیت کے متعلق حضور ﷺ فرمادیتے تھے کہ اسے فلاں آیت کے بعد رکھو (ارتعیر یہ)۔

دوسرا اعتراض: تمہارے پیش کردہ واقعے سے معلوم ہوا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب حضرت ابوبکر صدیق کو اس حج میں امداد سے معزول کر کے حضرت علی کو امیر بنایا۔ معلوم ہوا کہ جناب صدیق امیری کے لائق نہ تھے تو حضور انور ﷺ نے اونا انہیں امیر بنایا ہی کیوں۔

جواب: یہ محض غلط ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت صدیق کو معزول کر کے اس کی جگہ حضرت علی کو قائم کیا بلکہ حضرت علی و ان آیت کا علان کرنے کے لئے بھٹکان و جہ سے جو ابھی تعمیر میں عرض کی گئیں اس واقعہ سے تو حضرت صدیق اکبر کی خلافت ولی کا ثبوت ملتا ہے کہ حضور انور ﷺ نے حج کا میر بنایا تو آپ کو اور بوقت وفات اپنے مصلے پر طرا کیا تو آپ ۔

ہم نے عرض کیا ہے۔ شعر

اس اہست سے کلام ہو امام ابرہہ

تھی یہی جڑی بہتے ہیں عید صدیق

خود حضرت علی نے آپ کی خلافت پر یہی دلیل قائم کی کہ ابوہریرہؓ حضور ﷺ سے ہمارے اسی کا امام بنایا۔ ہم۔ کہیں کیا کا امام بنایا۔

تیسرا اعتراض۔ کیا ہوا عہد تو زنا میب ہے پھر آپ نے عہد کیوں توڑا اور ہر آقا ص اللہ و رسولہ کیوں فرمایا (بعد) جواب۔ اس اعتراض کا جواب ابھی تیسرے معلوم ہو چکا ہے کہ دانا عہد کو توڑے والے خود شریکین و کفار تھے یہ تو اللہ رسول کا رم وارم ہے کہ انہیں پھر چار ماہ کی بہت دے دی پسے سے انہیں آگاہ کر دیا، دیکھتے تھے چوتھا اعتراض۔ مذکورہ عہد مسلمانوں نے بھی کیا تھا اور حضور ﷺ سے بھی پھر عہد ختم کیا فرمایا کہ اسے مسلمانو اب عہد تم نے کیا تھا۔

جواب اس لئے کہ وہ عہد ناقص توڑنے کے قابل ہو چکا تھا۔ ناقص چہ رب تعالیٰ ہے۔ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کے قابل نہیں۔

تفسیر صوفیانہ جیسے نور و اہست ہے طبع کے ساتھ۔ کوئی شخص شمع کل رکے یا اس سے اور وہ کرنور حاصل نہیں رہتا۔ طبع اس نور تصور کر یہ تصور اس وسیع سے وابستہ ہے یوں ہی حضور انور ﷺ وسیع معنی ہیں۔ خدا ہی کا ہوں محض و وقت میں حضور ﷺ کا اس چھوڑ کر رب سے نہیں مل سکتا۔ حضور ﷺ کی ہر ائمہ سے رب تعالیٰ کا رحم ائمہ وابستہ ہے۔ نامکمل ہے کہ کوئی محض حضور ﷺ کو تاراض کر کے رب کو راضی کر کے۔ ۱۰۱۱ فرماتے ہیں۔ شعر

منبر و محراب سازم بے تو

در محبت تہم میں در تہم تو

ہوں ہی نامکمل ہے کہ جس سے حضور ﷺ راضی ہوں رب تعالیٰ اس سے ناراض ہوں دیکھو کفار ملے اور کفار ملے سے حب حضور انور ﷺ سے مطاہر کیا تو اور رب تعالیٰ کے عہد اور اس کی امان میں آ گئے۔ اور جب انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد شکنی کی اور حضور ﷺ ان سے بیزار ہوئے تو رب تعالیٰ بھی بیزار ہوا۔ بلکہ اپنی برأت کا اظہار پہلے فرمایا اور حضور ﷺ کی بیزارگی کا اظہار بعد میں اور چونکہ وہ کفار اس عہد سے نکل چلے تھے تو انہیں غضب لے لئے اور انہوں نے اس عہد کو اپنی اور حضور انور ﷺ کی طرف نسبت بھی نہ کیا بلکہ فرمایا عہد تم۔ اہلی حضرت قدس سرہ فرماتے ہیں۔ شعر

ان کے در کا جو ہوا خلق خدا اس کی ہوتی

ان کے در سے جو پکارا اللہ اس سے پکارا

اللہ کی ہر رحمت کا کارخانہ حضور ﷺ کی ذات و الصفات ہے پھر ان نعمتوں رحمتوں کی دکانیں حضور ﷺ سے خدام ہیں "یہ اللہ سے آتا ہے ہیں۔ کتب معتبرہ میں حج، مسجدوں میں نمازیں ملتی ہیں مگر یہ سب چیزیں فنی ہیں کارخانہ قدرت ہی یہ سورہ میں کہیت میں دانہ اور باغ میں پھل جاتے ہیں پھر دانوں سے ملتے ہیں۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ ہم نے جنان سے ان رب سے ایمان اور تقویٰ و شکر کا وعدہ کیا تھا، یا میں آرتوڑ دیا رب نے ہم کو بہت دی کہ اب بھی بچہ عادیتم و بچہ



جائے

تفسیر 'واد'، من اللہ ورسولہ یہ ارمان عالی یا تبرہ من اللہ پر معطوف ہے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اللہ کے ساتھ ہے یا  
یا حملہ ہے اور واد بتدا یہ ان من اللہ کی وہی نوبی ترس میں جو تبرہ من اللہ کی تھیں کہ یا تبرہ ات جہ ہے یا پوشیدہ کی  
یا ان من اللہ مبتدات اور من اللہ (ان) اس کی تیرہ ان یا تو بتدا ہے ان سے اللہ سے رہت یعنی اہارت یا نہر  
یا بتا ہے اس اللہ کے پیش سے یعنی کائنات کا اعلان کو اس اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں تمام لوگوں کو اپنے کی اہارت ہوئی  
سے اب سے کائنات میں یہ خیر و فی جاتی ہے نہار کی اطلاع کو اس لئے اس کہتے ہیں کہ اس میں تمام کائنات کا اعلان ہوتا ہے اور  
سب کو مسجد میں آئے کی اہارت دی جاتی ہے۔ یہ برہانیں باطل (روح المعانی اور بیان) الہی الساس یہ متعلق ہے  
ان معمر کے پاس کی خبر ہے اس سے مراد مارے انسان ہیں سوئیں ہوں یا کافر بعد ہوں یا عہد سے پائندہ۔ ہوم صحیح  
الاکسیر یہ ان کا طرف نہیں بلکہ الی اناس اس لئے متعلق ہے اس کا طرف ہے (روح المعانی) اور سے مراد یا تو حاملین  
ہے اس یا وہیں ذی الخیر۔ حج کا پرار مارا۔ انھوں میں چوبیس تیرہ حویں تک جیسے کہا جاتا ہے ہوم حمل یا ہوم صفیں یعنی جنگ  
حمل جنگ صفیں کارہنہ ایسے ہی یہ رخ انہر تہی حج کا۔ حج اکبر کے متعلق قول ہیں۔ (۱) ہر حج خ اکبر ہے مگر حج  
اکبر چونکہ عمرہ میں سے ہوا ہوتا ہے۔ (۲) سر۔ حج توحید امجد ہے اور قرآن حج اکبر بھی حج و عمرہ ملے اور رہا۔  
(۳) ذی انہر کی نوین تاریخ یعنی عرب کا دن حج اکبر ہے کیونکہ حج اکبر اس دن اور ہوتا ہے جس نے حج کا ارادہ کرے یعنی  
وقت عرفات (۴) بقرہ حید کا دن یعنی وہیں ذی الحجہ حج اکبر ہے کیونکہ حج کے زیادہ کام قرآنی سرمنہ ۲، طواف، زیارت،  
رمی جمرہ مقبلا اس دن ہوتی ہے۔ مارے لیا متشریق حج اکبر میں۔ (۵) جو حج ہوا کہ ہوا حج اکبر ہے کیونکہ اس دن جیسا کہ  
یہودیوں بخوبی سب سے پیدیں تھیں۔ اتنی میدوں کا اجتماع کبھی نہیں ہو سکتا یہاں یہ آخری دو معنی مراد ہیں جو ملتے ہوئے یہ  
امان و آخری میں ہوا جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا اس سال۔ تو حصہ اور چھٹے۔ حج لیا اور نہ وہ جو ہوا تھا۔ بعد اس  
کی قہر ہو ہوا جیسے کفار سے دے دی لکھ بتایا ہوا تھا۔ ان کے مانے ہوئے کے لحاظ سے اسے حج و عمرہ لیا گیا۔ اور نہ  
واقعہ میں وہ حج کا دن تھا حج کا مہم۔ ان اللہ مری من العشر کبیر ورسولہ نہار کی قرآن میں ان الف کے فقرے  
ان من اللہ کا مقول۔ سن اور امر حج کی قرآن میں من الف کے ساتھ ہے یا اس لئے کہ ان میں قول ہے معنی میں  
قول کے مقول میں اس سرہ آتا ہے یا اس لئے کہ یہاں بقول پوشیدہ ہے۔ (معانی) مری صحت مشہد ہے قرآن معنی یہاں  
نہت ناراض۔ امشر میں سے مراد مارے کفار ہیں باقیامت۔ بعد نہار رسول ہر کافر سے حج اور مارا میں خواہ فی قسم کا کافر  
ہو۔ قرآن مجید میں امشر مشرک معنی کافر ہے یہ مطلب ہیں کہ اللہ تعالیٰ صرف مشرکوں سے تو ناراض ہے باقی دھرمے جو  
یہودی جیساں مارے کفار ہیں۔ نہار کی قرآن میں ورسولہ ہے پیش سے یہ معطوف ہے مری کی معنی  
پر بھی اللہ رحل مارے کفار سے مری ہیں یعقوب اور بدی آقا میں ورسولہ فقرے سے ہے۔ ان اللہ مری کے الفاظ  
اللہ پر معطوف یہی قرآن سن ابن ابی ہاشم میں اس مری ہے یا واد بمعنی مع ہے اور ورسولہ مقول معنی میں الی قرآن



و رسولہ کمرہ سے ہے کیونکہ وہ اقصیٰ ہے حرف چار یعنی اللہ مشرکوں سے بچا اور اس کے رسول کی قسم جیسے اب سے تصور  
 جتنے کی مر آپ جتنے سے رہا نہ آپ جتنے سے شہن قسمیں قرآن مجید میں فرمائی ہیں ایسی ہی یہاں آپ جتنے کی قسم  
 اور شام فرمائی۔ (یہ وہ رب و روح المعالی) مگر یہ سہو کی قراۃ کھڑا کرتے کہ اس میں شہن بہا ہے کہ رسول مطلوب ہے  
 شریک نہیں، اور معنی یہ ہیں واللہ تعالیٰ کافروں اور آپ رسول سے بچا رہے۔ (یہ صریح صریح ہے) اس طرح ہرگز نہ بڑھا  
 ہے۔

حکایت ایک ہدیٰ کے کسی کو اس طرح طاقت ہوتے ہوئے ساتھ ہوا کہ اگر رسول اللہ سے اللہ بچا رہے تو میں بھی بچا رہا  
 ہوں دوسرے سے اسے گرفتار کر کے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پیش کیا تو ہدیٰ نے وہ قراۃ پائی۔ حضرت عمر  
 سے تب علم آیا کہ تم غور سے کیا چاہتے ہو اور اس کی تعلیم دی جا رہی ہے۔ (تفسیر ہارک و روح المعالی) بعض روایات میں سے وہ  
 صاحب ابوالسود دہلی تھے جنہوں نے یہ فقہ حضرت علی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ سے علم غور سے چاہتا ہوں  
 میں نے (معانی معانی) سمجھو خیر لکم یہ کہ یہ آپ نے کثرت جملہ پر مرتب ہے اس لئے کہ آپ کی تہذیب ہے اور جو  
 ملتا ہے کہ اس سے پہلے ایک شرط پوشیدہ ہے یہ اس کی تہذیب اور فرائض و تقسیم میں خطاب ہوا ہے۔ یہ ہرگز نہ  
 سے مراد غور سے تو ہے۔ حنفی مسلمان ہو جائے اس نام میں اتفاق ہے کہ مشرکین کا نام لیا گیا پھر اس سے خطاب فرمایا گیا  
 غیر سے مراد دونوں جہاں میں بہتر تھی کہ کافر و اگر تم کفر سے توبہ کر لو مسلمان ہو جاؤ تو تمہارے لئے یہ دنیا و آخرت میں بہتر  
 ہے کہ دنیا میں اللہ والوں کی تلوار سے نکل جاؤ گے اور آخرت میں اللہ کی نافرمانی سے۔ و ان لو لم یطاعوا لکم  
 غیر معصومی اللہ یہ تصویر کا دوسرا رخ ہے جس میں توبہ نہ رہے ہے انہی کا ذکر ہے یعنی اگر تم نے توبہ سے اسلام سے مراد  
 موزا اور اپنے سر پر قائم رہے تو یقین رکھو کہ اللہ سے عذاب سے نکل نہیں سکتے خواہ وہ دنیا میں بھی تم کو ہار دے اور آخرت  
 میں بھی با صدف آخرت میں دے۔ و بشر الطیب کھروا بعد الطیب یہ تہذیب یا ہے شر میں خطاب کی سلی اللہ علیہ وسلم  
 سے نہ یہ ہر قراۃ پڑھے والے مسلمان ہے۔ الطیب کھروا سے معلوم ہوا کہ مشرکین سے مراد کفار ہیں ہر اب لیم سے  
 مراد ہے ام و رخا ہے اور لحد اب یعنی درناک اس بارے کی نہ تواتر فرماتا کفار کو بیل کرنے کے لئے ہے جس میں اس  
 ضدی کام میں اور دنا اب مذہب کی خوشخبری ہے۔ اور وہ اپنی اس صدف پر بہت بار عیاں ہے۔

خلاصہ تفسیر اسے مسند تو اللہ رسول کی طرف سے مارے ہوئے کو اعلان عام ہے جسے وہ اس میں رخ لہر یعنی عفات  
 سے دن لینے ہیں عفو میں یہ قربانی کے دن مئی میں تمام مظاہر تک پہنچاؤ کہ اللہ مارے کفار سے ہی بچا رہے اس سے غریب ہو  
 ہے اور اس کا رسول بھی ان سے بچا رہے یہ جس کا قسم کمر سے توبہ کرے مسلمان ہو جاؤ تو تمہارے لئے دنیا و آخرت میں  
 بہتر ہے اس میں تمہارا اعلیٰ مقام ہے نہ کہ اللہ رس و آدم سے ہے یا جس میں مسلمان ہو کر آیا میں بھی خدمت پائے اور آخرت  
 میں بھی اور اگر تم یہ سب چھوٹے سے بعد میں اسلام سے سرچشمہ سے رہے تو جان رہو کہ تم اللہ تعالیٰ کی طرف  
 سے میں نکلے اور اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم مارے ہی کا وہ ان کو ہایت درناک سے نکلے خوشخبری ہے۔



منہودا اور مصر نے "حق فرماتا ہے" - الطواغیت علی الصلوات و الصلوات الوسطی

آنھوں میں فائدہ ہم سب ضرور پہنچے۔ لیکن میں سسر <sup>۱۹۹</sup> تھیں۔ ہم سے یہ یاد دہاؤ ہو جو لکم سے حاصل ہوا کہ تو یہ اس اسلام آتا تھا۔ یہی ہے جہاں حضور اور <sup>۲۰۰</sup> سورج میں۔ ہم سب گویا میں دے آگے بولی سورج۔  
- سورج کے تو سورج کا یہ میں نکلتا

نور فائدہ اللہ تعالیٰ میں ہمارا عذاب الیم یعنی درناک عذاب سے چاہے گا۔ تہذیبی ۱۱۱ - ۱۱۱ - ۱۱۱ - ۱۱۱  
عذاب صرف نکال دے۔ یہ عذاب اس کے عذاب الیم سے حاصل ہوا اور عذاب الیم سے لے  
الیم کھروا فرمایا

پہلا اعتراض: نئی کیم علی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کا اعلان کیا کہ میں حضرت علی سے اور دوسرے  
عبداللہ کی قہر و ہمت لہر تھا لیکن وہ ہمدرد ہوا اور نہ تو <sup>۲۰۱</sup> نے اس میں کیا تو یہاں یہ ۱۱ - ۱۱۱ - ۱۱۱ - ۱۱۱  
درست ہوا۔

جواب: اسی تفسیر سے معلوم ہو کہ یہاں حج کے معنی پانچوں یا پچیس ہیں بلکہ یہ عمرہ کے مقابل سے۔ حج حج اس ہے۔ عمرہ  
حج اسے یعنی پھر حج لہذا حج ہر وہی حج تھا جس میں حضرت علی سے اس آیت کا اعلان دیا اور اگرچہ واقعہ میں اس واقعہ ہوا  
ہوا کہ چونکہ اس سے اس کی انہماقیان کے عرف سے لحاظ سے اسے حج فرمایا اور اگر اس سے مراد حضور اور <sup>۲۰۲</sup> کا  
حج ہو جو ابھی میں ہو تب بھی دین نہیں کہ حضور <sup>۲۰۳</sup> نے حج میں یہ اعلان اپنے حج میں یا آیت کا مطلب یہ ہے۔ یہ  
طمان اس صیب حج اسے یعنی اپنے حج میں بھی اور یہ اعلان اور وہ ہو سکتا ہے

دوسرا اعتراض: یہ کہ ہمارے میں ارشاد ہوا الی اللہ عظیم مگر یہاں اذان سے متعلق ارشاد ہوا الی الناس  
س "حق فرماتا ہے۔"

جواب: وہاں عہد حق سے والے طے ہے کہ اگر حق تعالیٰ کی سے وفائی کی وجہ سے۔ لہذا اس سے ہی خطاب ہوا یہاں  
شر میں عطا سے حق تعالیٰ کا ذکر ہے اس سے لہذا اس ارشاد ہوا کہ شر میں عطا ہو سکتی ہے لیکن عطا یہ اعلان اس  
میں میں یہاں شر نہیں ہے کہ میں میں جا میں میں ہیں اپنے ایمان کے ساتھ ہیں۔ بیش میں میں۔

تیسرا اعتراض: یہ اللہ میں صرف شر میں سے ہیں اور میں دور سے قافروں سے اس میں ہیں۔ لیکن میں میں  
فرمایا

جواب: اسی تفسیر میں کہا گیا کہ ان جیسے مقامات پر شر میں سے مراد ہے۔ قافروں نے میں چاروں میں شر میں بہت  
تھے اور سے قافروں نے اس میں شر میں لہذا ہے کہ فرماتا ہے ان الذلہ لا یعرفون ان شرک ہے و یعرفوا انہ  
والکفر سے آیت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کسی قسم کا شر میں نہ گا اور نہ تاں ولا مکھوا الشر کس حتی ہو عوا





ہم سو سال عظم حجداً و قتلوا راعکاً و مجدداً (تفسیر)

ولم يظاہروا میں اس طرف شہادت فاتهموا الیہم عہدکم الی ہلکم یہ عہدات الدین عہدکم کی جہ سے پاک  
اس عہدہ میں شرط تھی کہ اس کی ضرورت نہ پڑے۔ اس میں ایک کتاب ہے عہدہ تو اس کا  
فاعل وہی امرت ہیں۔ الیہم کا جمع وہی صم و جین جن سے تعلق یہ نسبت یہ تھی۔ عہدہ کی نسبت میں طرف  
مغوس کی طرف ہے یا فاعل کی جانب اس نے مراد وہی معاہدہ ہے جو صم اور جین کے۔ اس سے لیا تھا مدت سے مراد  
میں سے جو اس معاہدہ کے وقت باقی تھے۔ اگر زیادہ مدت نہ تھی تو وہ بھی پوری نہ جاتی تھی۔ اس کو اس عہدہ کی مدت  
پوری کر کے اس زمانہ میں ان سے کچھ نہ کہو۔ انہیں چلے پھر نے جہاں چاہیں جائے آنے کی عام اجازت دو۔ مگر ان کی  
سبب الیہم پنا عہد پور کرنا تھی ہے عہدہ پورا ہے۔ اس کے قتل۔ مدت کی تعلق مسلمان بڑھ رہا ہے۔

خلاصہ تفسیر۔ مسلمانوں کے عہدہ میں کفار میں انہوں نے جو عہدہ کیا تھا وہاں کی مہلت ہے اس عہدہ میں وہی  
مسلمان ہو جاوے۔ مدت مارے جانے کے مگر اس میں سے وہی صم و جین سے تمہارے معاہدہ پچھو۔ شہادت کے ماتحت ہے پھر ان لوگوں  
نے اس وقت میں معاہدہ کی کوئی شرط نہیں توڑی نہ تو انہوں نے اس عہدہ میں تم سے جو جنگ لی۔ تمہارے یا تمہارے  
جلیوں کے مقابل دشمنوں کی کسی طرح کی آماجگی سے یا مہلت سے بلکہ بالکل علیحدہ رہے ان سے ہوا۔  
تمہارے واسطے یہ اعلان نہیں ہے۔ تمہارے معاہدہ کی مدت باقی ہے۔ پھر وہی صم و جین کی ضرورت پوری نہ جاسکے گی۔ یہ عہدہ وہاں  
میں تعلق کی ضمانت ہے اللہ تعالیٰ کی پرہیزگاروں سے بہت محبت فرماتا ہے۔ خیال رہے کہ عہدہ نہ لے والے کفار و پادشاہ  
کی مہلت اور ان لوگوں کو نوادہ کی مہلت دی گئی۔ ان مدتوں کے ختم ہونے کے بعد ان دونوں کے لئے ایک ہی حکم ہو گا اسلام  
یا تو اس جیسے کہ آگے آرہے ہیں۔ مگر مشرکین عرب کے لئے یہ نہیں اس لئے وہی چیزیں ہیں۔ اسلام یا قتل۔  
فائدہ کے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ مسلمانوں پر شد ضروری ہے کہ اپنے وعدہ اور معاہدہ کے بہر حال پورے کرے۔ خواہ مسلمان نہ ہو۔  
کفار و مشرکین سے۔ یہ عہدہ الیہم (ان) سے حاصل ہوا۔ یہی اصل امانت و قرض کا ہے کہ کفار و مشرکین امانت و  
قرض اور اگر ضروری ہے انہوں کو آج ہم سے یہ صفات جاتی رہیں۔ عہدہ کی حیثیت امانت و قرض میں مشترک ہو گئے۔  
اللہ تعالیٰ ہمارے لئے قرآنی بتائے شعر

و تو نے خواہی مسلمان رہتے۔ امانت میں رہتے۔ قرض میں رہتے۔

دوسرا فائدہ دشمن کا دوست اس کا مددگار یا دشمن ہے۔ اس سے ساتھ دشمن والا اس کو مانگا جائے اور اپنی زندگی بچائے۔  
میں پناہ ہے۔ یہ عہدہ ولم يظاہروا علیکم (ان) سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ دشمن کی مدد خواہ جاتی ہو یا نہ جاتی۔ یہ امانت ہے۔ یہ عہدہ الیہم (ان) سے حاصل ہوا۔  
میں قرض فرماتے سے حاصل ہوا۔ کفار کے لئے یہی حکم ہے کہ عہدہ کے معاہدہ کے پورا کرنے سے ہی تعلق کہ مشرک نہ

تھی کہ اس پر مدد فرما دیا اور کھٹکتی ہوئی

چوتھا فائدہ کامل تھی کہ جس کی عبادت میں کامل ہوں اور معاملات میں درست ہوں۔ یہ دونوں تھوڑی سی باتوں پر ہیں  
میں سے اس پر خدا کا ہونے کا پتہ ہے اور اللہ رسول تک پہنچتا ہے یہ عام و محبت المغضوب سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ  
سے عہد پورا ہے وہ اس وقت کی مراد عبادات میں ہیں معافی معاملات میں مکمل ہے۔

پہلا اعتراض تم کہہ رہے ہو کہ الا اللہین عہدکم (اے) تمہاری ہے سوا اللہ (اے) سے یہ فہم جو ان کی ضمیر سے  
نکرنے کی قاعدہ یہ ہے کہ تمہاری منزل میں آگیا کا حاصل ہے چاہئے۔ یہاں ایک نئی آیت و ادا ان میں اللہ (اے) کا  
فائدہ ہوتا ہے جو یہ بات تیار ہوں درست ہوں (نہی)

جواب اس کے کہ جواب اسی ضمیر سے معلوم ہوئے کہ یہ لائق قطع ہے اور ال معنی لکن ہے۔ میں میں فائدہ درست  
نے وہ قاعدہ متنی حاصل نے ہے۔ "اس پر" متنی حاصل میں بھی انہی سے فائدہ چاہئے اور آیت پر یہ و ادا ان میں  
اللہ (اے) ان میں سے ان کے میں بھی اللہ تعالیٰ اور اس نے جس میں اللہ علیہ وسلم کی جی آدمی کا ہے کہ ہے ہر اقرار ہے۔  
اس آیت و ادا ان میں اللہ میں بھی ان کی جی آدمی کا ہے کہ ہے ان میں سے ہے۔ (وہ ان معانی)

دوسرا اعتراض لم یعصوکم شیاً میں ہر قسم کی خلاف ورزی کا کہ ہو گیا۔ پھر لم یظاہروا علیکم طہارہ یوں  
رہا ہوا یہ ایک راہ چنے ہے۔

جواب اس کا جواب اسی ضمیر سے معلوم ہو گیا کہ لم یعصوکم شیاً میں ہر اور است خلاف ورزیوں میں اور لم  
یظاہروا (اے) میں ہر طہارہ تو زمانہ ہے یعنی تمہارے دشمنوں کی تمہارے مقابل یا تمہارے طہاروں سے مقابل کی  
طہاروں میں یہ ہیں یہاں عبادت نہ کریں۔

تفسیر صوفیانہ ہم سب سے اللہ تعالیٰ سے چند معاہدے کے ہیں کچھ بھائی کے اس پر عمل پزیر مسلمان ہوتے وقت  
ان معاہدوں میں سے ایک معاہدہ وہ ہے جو یہ ہر انسان ہوتا ہے۔ وہ مطہر و متبرک میں بمعصوک خدا ہے  
تیرے دشمنوں یا چھوڑ دینے کے سے سے تعلق رہیں گے۔ ہم میں سے جو ان عبادت سے پائے گئے خداوں سے  
ان کی اطاعت نہ کرے اللہ کے دشمنوں سے نفرت و عداوت رہے اس سے مکمل جہل رہے یا اس سے سے تعلق رہے  
نہیں یا وہ جا میں رہ جائے۔ وہ رب سے عہد ہوتا ہے کہ عبادت لیں مانتے ہیں۔ معافی رکھنے سے سے اس میں  
بہ لہ عداوت ہے اس سے تعلق رہے جیسے خدا کی اپنی لیاں، مکان اور محرم صحت چیزوں جہاں سے دشمنوں سے دشمنی رہے  
ماں سے محبت سے اور نہ جان ہو ٹھیکہ گا۔ ایسے ہی روحانی زندگی کے سے اللہ و اس سے محبت اس کی محبت اس کی  
طاعت اختیار کرے اللہ کے دشمنوں کفار و بدکاروں سے نفرت رہے اور جہاں سے ہو ٹھیکہ گا۔ خود تیار رہا میں کہنا ہے اور تیار  
لی ہوا تیار میں لے یہاں ارشاد ہوا لم یعصوکم شیاً پھر ارشاد ہوا لم یظاہروا علیکم طہارہ۔ یہ آیت  
یہ تفسیر کی جاتی ہے کہ ہمارے وہ من بعظم شعائر اللہ فاما من القوی القلوب۔ یہ تمہارے من

وَأَسْمُوا، التوبة

ہوئے، اور جو یہ کہہ گئے تھے کہ رسول نے جھوٹا کہا، ان کو نہ کرم ہوگا

فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ

ہیں اب اگر آپ کے پاس ہے کسی سے کسی کو مشرکوں کو جہاد میں لے کر آئے  
یہ کہتے ہیں کہ اب اس سے کسی کو مشرکوں کو جہاد میں لے کر آئے

وَجَدْتَهُم وَخَذُوهُمْ وَاحْصِرُوهُمْ وَأَقْعِدُوا لَهُمْ كُلَّ

... چاہتے ہیں وہ کہہ رہے ہیں کہ ان کو جہاد میں لے کر آئے

اور قید کرو اور ہر جگہ ان کی تاک میں بیٹھو

مَرْصِدٍ فَإِنْ تَأَبَّوْا وَقَمُوا الصَّوۡۤءَ وَاتَّوۡا الزَّكۡوۡةَ فَخَلُّوۡا

تاک میں بیٹھو اور نماز قائم رکھو اور زکوٰۃ دیں تو ان کی

چاہت ہے کہ ان کو قید کر لیں اور زکوٰۃ دیں تو ان کی

سَيِّدُهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَفِیۡرٌ حَیۡمٌ

... کہ ان کو قید کر لیں اور زکوٰۃ دیں تو ان کی

کی رہنمائی ہے کہ ان کو قید کر لیں اور زکوٰۃ دیں تو ان کی

اس آیت پر پہلی آیت سے چند مرتبہ تعلق ہے

پہلی آیت میں حکم ہے کہ مشرکوں کی جان کا کرہ ہو۔ پھر اس سے کہا کہ ان کو قید کر لیں اور زکوٰۃ دیں تو ان کی

... کہ ان کو قید کر لیں اور زکوٰۃ دیں تو ان کی

... کہ ان کو قید کر لیں اور زکوٰۃ دیں تو ان کی

... کہ ان کو قید کر لیں اور زکوٰۃ دیں تو ان کی

... کہ ان کو قید کر لیں اور زکوٰۃ دیں تو ان کی

... کہ ان کو قید کر لیں اور زکوٰۃ دیں تو ان کی

... کہ ان کو قید کر لیں اور زکوٰۃ دیں تو ان کی

... کہ ان کو قید کر لیں اور زکوٰۃ دیں تو ان کی

... کہ ان کو قید کر لیں اور زکوٰۃ دیں تو ان کی

... کہ ان کو قید کر لیں اور زکوٰۃ دیں تو ان کی



غیر۔ اس طرح الاشہار المحرم یہ بتایا ہے۔ اور انہوں نے طرف لے سے بتایا کہ اس سے پہلے دو قسم کے کافروں کے نام وہ تھے جن میں غداروں کے چار ماہ اور کفاروں کے لیے بقیہ ۹ ماہ (دس مہینوں کے زمرے سے بعد کا) حکم ہے۔ اس سے مراد جب بھی ہے۔ اس کے ساتھ اسلاف سے جس کا مادہ ہے سلخ یعنی جانوروں کے مال پھینکا جس سے گوشت نکالا جاوے اس کو گوشت کوڑھا ہے ہوتی ہے یہ چار ماہ کی مدت ان کوڑھا نہ پنے پنی امان میں رہے ہوئے تھی۔ اس لیے اس مدت میں ان کے تشدد سے اسلاف (روح اعلیٰ) بعض نے فرمایا کہ اس میں یہ وہ دوسرے زمانہ زمانیات کو پہنچا دیا ہے ہوتا ہے جسے اصل گوشت اس کے زمانہ کے گزرنے کو اسلاف کہتے ہیں۔ (روح اعلیٰ، معانی، یہ وہ) اس کے لیے یہ وہ میں میرے زمانہ کو اسلاف کہتا ہے۔ یہ ظاہر ہوتا ہے شعر

اذا ما سلخ الشہر اھلک شہہ کاشی لانا مسیحی المشہور اھلانی

اور شہر مع شہری یعنی میرے اس کی پوری شرح پہلے پار سے اس کی جاہلی ہے حرم منع ہے حرام کی حرام سے وہ معنی ہیں یا تو وہ حرمت سے یا کسی حرام جیسے بیت احرام یا مقابل ہے طالع کا اصطلاحاً شہر حرم چار مہینے ہیں۔ رجب، ذیقعدہ، دی الحجہ، محرم و شوال۔ عام میں اس زمانہ میں جنگ لڑی جارہی ہے۔ رب فرماتا ہے۔ سلوک عن الشہر الحرام قل قتال فیہ کثیر پھر یہ حرمت منسوخ ہوئی یا تو بجماعت امت سے یا اس حدیث سے کہ یہی سلی تعدیہ حکم سے حد تک ہی صرہ یا میں خرم، بلکہ صحابہ کے مینے مراد میں خرم اس کے لئے چار ماہوں کی تعداد سے اس صریح اور کفاروں سے ہے، مینے یعنی ماہ، جب تک یہ ہی توں ہے مجاہد اور محققین مفسرین کا بعض سے اس سے وہ مشہور مینے مراد لئے مگر توں اول قوی ہے۔ (روح معانی، کبیر، جلالین، خازن و میر) اس صورت میں یہ بیت منسوخ نہیں اور اگر اس سے ختم مینے مراد ہوں تو منسوخ ماننا پڑے گی کیونکہ وہ حکم منسوخ ہو چکا یعنی جب صحابہ کے والے مینے گزر جاویں تو تم کو چار چیزوں کی اجازت ہے ایک یہ کہ قاتلوا المشرکین حبث و جسدوہم یہ عبارت جزا ہے قاتلوا کی طرز یہ ہے کہ قاتلوا باحت سے ہے کیونکہ محاسن سے بعد ہے قاتل۔ مراد مطلقاً بدارت رویتا ہے خواہ وہ عداوت سے ہو یا کسی اور طرف منسوخ کہیں سے مراد وہی عہد والے مشرکین عرب ہیں جس سے ترک جنگ کا معاہدہ ہوا تھا اور انہوں سے خدروں تھی۔ دوسری قسم جن دنوں مشرکین کا قتل اس سے خواہ کچھ میں آجاتا ہے اور ہو سکتا ہے اس سے دونوں قسم کے معاہدہ بین مشرک مراد ہوں حبث و جسدوہم یہ قاتلوا کا طرف دکان ہے۔ اس سے مراد ہے ہر جگہ جہاں وہ ہیں حرم میں یا محل میں۔ (معانی) حال میں بیوٹی کے فہم کیا کہ اس بیت سے معافی درگزر، پھر پویشی کی باری آیات منسوخ ہو گئیں۔ حدیث سے آیا معافی کی آیت کی ماننا آیت ہے۔ وقاتلوا المشرکین کماہم بعض سے آیا یہ دونوں آیتیں: ان میں منسوخ طرزات میں کی یہ بیت تمام طرز کے لئے عام ہے لہذا سارے جہاں کے کفار عربی ہوں یا عجمی، حبث ہوں یا رومی سب کے قاتل جا رہے ہیں وقت صردوں نے (روح اعلیٰ) دوسرا حکم یہ ہے وجسدوہم یہ عبارت وقاتلوا پر معطوف ہے بلکہ اس سے مراد مشرکین عرب کو قید کرنا ہے نہ کہ غلام بنانا۔ کیونکہ مشرکین عرب کو غلام بنانا جائز نہیں۔ اسی سے

ایہ بھی نیک مقصد یہ ہے کہ انہیں قید بنا کر اور سوچے غور کی مہلت دو شاید وہ غور سے محسوس ہو جائیں۔ تیسرا علم یہ ہے۔ و احصوہم یہ عبارت معطوف ہے حلولہم پر۔ ہمارے مراد سے اس کا معنی صرف کرنا یعنی گروہ کے قلعوں یا شیروں میں بناوٹ لیس تو تم اس قلعوں میں رہو کہ وہ تکہ رہا یا مسلمان ہو جائیں یا اپنے قتل کے لئے پیش رو رہا۔ سیدنا ابن عباس کی یہی تفسیر ہے (خارن) لئلا یحصرہم اور احصوہم میں فرق ہے۔ واقعہ و الہم کل مرصد یہ جو قاصم ہے جیسے تہ مراد جنگھانی کرنا اور تاکہ بدی لڑا ہے لہم کا جمع وہی تھا میں مرصد ہم طرف مرصد کا معنی تاک لگانا، انتظار کرنا تاکہ جاتا ہے اور حصدہ میں ظن کی تاک میں منتظر رہا مرصد کا۔ یہ کھات نہایت سہراں ہے یعنی ان کے تمام رستے بند کرنا دشمن سے وہ کہیں چاہیں آئیں۔ خدا صریح کہ ہمیں گلی کوچوں یا شہروں گاؤں میں پھر سے ان اجازت نہ دو۔ اس سے مراد راستے بند کرنا اور احصوہم کا معنی لگانا اور اتحاد (ان) میں شہروں گاؤں کی تاک نہ دی کا علم ہے۔ یہ احکام جب میں جبکہ وہ کفر پر قائم رہیں لیکن قاتل لایوا و اقموا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ و حلوا مسلہم یہ تصویر کا دوسرا رخ تھا تو یہ سے مراد کفر سے توبہ یعنی مسلمان ہو جانا نماز قائم کرنا۔ سے مراد ہمارے پڑھنا شروع کرنا۔ آئندہ پابندی نہ کرنا عہد کرنا اگر وہ امیر آدمی ہو تو زکوٰۃ دینے کا وعدہ کرنا یا زکوٰۃ اسلام لانے سے ایک ماہ بعد واجب ہوگی اگر وہ مالدار ہے اگرچہ وہ راج و غیرہ اہل اسلام میں مگر پڑھنا نماز پڑھنا عبادت میں اور زکوٰۃ عبادت میں بہت اہم ہے اس لئے خصوصیت سے اس کا ذکر فرمایا گیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ وہ مسلمان ہو جائیں اور ہم بھی عہد بھی ہمارے زکوٰۃ اسلام کا ثبوت میں ہو ہو سکتا ہے کہ ہمارے زکوٰۃ سے مراد ہمارے ارکان یاں ہیں۔ دوسری بول کر ہمارے ارکان ہمارے چاہیں جیسے یومین ماللہ و الیوم الاحر یعنی۔ اور ہمارے کلمہ پڑھ لیں اور عمل سے اپنے مسلمان ہوئے کا ثبوت دے دیں تو حلوا مسلہم یہ عبارت بڑا ہے قاتل لایوا (ان) کی۔ ظلوہا ہے تھکے سے معنی چھوڑ دینا۔ سبیل سے مراد جس راستہ یعنی ان کے تمام راستے خالی کر دو انہیں آزاد چلنے پھرنے دو۔ اس سے کوئی تعرض نہ ہو بعض مفسرین سے فرمایا کہ گفت عربی میں راستہ خالی کرنے سے مراد ہوتا ہے چھوڑ دینا۔ ایک شاعر کہتا ہے۔ شعر

حل السبل لحسبسی الحارہ و امرہ بسروۃ حیث اضطرک القدر

خلاصہ یہ ہے کہ دور و شرکین و کفار سے کلمہ پڑھتے ہی مسلمان ہوتے ہی ہاری آفات ٹل جائیں گی۔ سے وہ تو علم و رقم یہ مسلمان حکام و حقوق میں برابر ہو جائے۔ اس سے کلمہ نہ ہو وہ اور رقم آزادی میں برابر ہو۔

خلاصہ تفسیر سے مسلمان واجب یہ مذکورہ مدت جس میں مشرکین سے جنگ کرنا حرام تھا یعنی خداؤں کے چاہتے اور عہد پورا کرنے والوں کے لئے امداد کے نو ماہ گزار چاہیں تو تم نہ رہو انہیں قتل کرو۔ انہیں قید نہ کرو۔ اس سے مٹاؤں قلعوں کا محاصرہ نہ کرو۔ ان سے راستوں کی تاک نہ دی کرنا۔ وہ نہ تو کہیں جنگ چاہیں نہ سہر سہیں۔ جب اس کا پورا یا مارا نہ لیں۔ وہ سفر سے توبہ نہ مسلمان ہو جائیں نہ رہے لیں اگر امیر ہوں تو اس گزروں پر زکوٰۃ دے مارا نہ لیں۔ اس سے اپنے مسلمان ہونے کا ثبوت ہو جائے تو اس کے راستے کھول دو انہیں چھوڑ دو۔ اب وہ تو علم اسلام میں برابر۔ اور ہمارے

مکے ہو۔ یہ حکم تو تم کو دیا گیا ہم بھی وعدہ کرتے ہیں کہ ہم غنیمت یعنی گناہ بخشے والے بھی ہیں اور جہیم بھی یعنی جہنم سے بچنے والے بھی۔ اب ہم ان کو رات میں گئے بلکہ جہنم میں گئے فائدہ سے اس حدیث کو پیر سے چند ماہ سے حاصل ہوئے پہلا فائدہ۔ مکروہ بھی بخیر کا ایمان شرعاً معتبر ہے یعنی اگر کارنگ کی حالت میں ایمان لائے تو اسے مسلمان مانا جائے گا اگرچہ اسے ہی مسلمان ہوا یہ فائدہ اس کا ہے۔ حاصل ہوا کیونکہ یہاں تو یہ کہ مطلق رکھا گیا۔ خوشی سے ہو یا جبراً دوسرا فائدہ۔ مرد اور مردہ کو مسلمان ہونے کی حاکمیت ہے کیونکہ یہ دونوں کام نیکوں کی جڑ ہیں۔ یہ فائدہ جو افسوساً الصلوٰۃ (الخ) سے حاصل ہے۔

تیسرا فائدہ۔ جو کافر قیدی ایمان قبول کر لے مگر نہار نہ پڑھے وہ رہائی کا مستحق نہیں یہ فائدہ صلوا علیہم سے حاصل ہو کر آدھی کو ہمارے پڑھنے پر مقبوض رکھا گیا۔ چوتھا فائدہ۔ کافر پر مسلمان ہونے کی مہلک مرض ہے۔ مار سیکھنے کا زمانہ منہانہ ہوگا اگر ظہر کے وقت ایمان آیا تو ان وقت نہار پڑھے۔ جماعت میں امام کے پیچھے کھڑا ہو جائے۔ اگر نماز سیکھے میں کچھ دن لگیں تو ان دنوں کی نماز اٹھا کر۔۔۔ فائدہ صلوا علیہم الصلوٰۃ سے حاصل ہوا ہے اگر عورت کافرو حالت حیض و عاں مسلمان ہوئی تو اس پر مار پات ہے۔۔۔ مرض ہوگی۔

مسئلہ۔ ہاں تو مسلم پر رکوعہ مرض ہونے کی دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ وہ امیر بھی صاحب نصاب ہو۔ دوسرے یہ کہ اسلام قبول کرے لے بعد اس پر اس کو گزر جائے۔ غرضیکہ جو پڑے مسلمانوں کے احکام ہیں وہی اس تو مسلم کے لئے ہوں گے۔ پانچواں فائدہ۔ اسلام میں نئے اور پرانے مسلمانوں میں فرق نہیں دونوں یکساں مسلمان ہیں۔ جو شخص مسلمان ہوتا ہی مر جائے وہ پرانے مسلمانوں کی طرح اللہ کی رحمتوں کا مستحق ہے یہ فائدہ ان اللہ عفو الرحیم سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ۔ مشرکین عرب سے جڑ یہ قبول نہ ہوگا ان کے لئے صرف اسلام یا قتل ہے یہ فائدہ صلوا علیہم صلوا علیہم الصلوٰۃ سے حاصل ہوا کہ ان کو پھوڑے نہ دیے صرف تو یہ اور نہ رکوعہ قرار دی گئی۔ دوسرے متعلق دشمناء و اعدا

يعطوا الجريه عن بدوهم صاعون

ساتواں فائدہ۔ مشرکین عرب کو قید کرنا جائز ہے۔ صلوا علیہم (الخ) سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے پارسا توں کا حکم دیا یعنی قتل، قید، محاصرہ، تاکہ بندی۔ ظاہر بنانے کی اجازت نہ دی

نواں فائدہ۔ مشرکین عرب کو قتل و حرم ہر ایک قتل کیا جاسکے گا یہ فائدہ حبث و حفظوہم سے حاصل ہوا۔ دسواں فائدہ۔ مختار مہینوں یعنی ربیع الاول، ربیع الثانی، ذی الحجہ میں بھی جہاد جائز ہے اور قتل کفار بھی درست ہے۔ تنگ و دست سوخ ہو چکی یہ فائدہ اصلاح الاشہار الحرم (الخ) سے حاصل ہوا کہ ارشاد ہوا جب مقام و مہینہ جہاد میں مشرکین کو قتل کرو۔ قتل کی مطلقاً اجازت دی جب بھی ہو ان چار مہینوں میں یا ان کے علاوہ۔

یہاں تک کہ اگر کافر قتل کرے تو اس کا خون ہرگز نہیں پھینکا جائے گا اور اگر کافر قتل کرے تو اس کا خون ہرگز نہیں پھینکا جائے گا

گیارہواں فائدہ۔ حرم کے اہل کتاب کفار و کافرانہاں پر یہ مقرر کرنا سب سے بڑا۔ یہ فائدہ حاصل ہوا۔  
المشرکین کو اس سے حاصل ہوا کہ کفار نے فرمایا مشرکین! کیا یہ مسائل اہل کتاب میں ملتا ہے؟  
بارہواں فائدہ۔ جب میں طاری شدت کے سے رہا۔ تدبیر لانا پڑی۔ قتل قید کا حصہ وغیرہ یہ فائدہ حاصل ہوا۔  
کل مرصعہ سے حاصل ہوا کہ فرمایا گیا کہ ہر طرح اس کی تاک میں بیٹھو۔

تیسرے ہواں فائدہ۔ مومن کی جنگ صرف اللہ سے ہے جس میں ضمانت کا شائبہ نہیں، بلکہ کامیابی و شرف و  
تور اور نجات سے تم ہو گئی۔

پہلا اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں لشم حرم سے مراد شہر مینے جسے رب اعتقدہ کی اہمیت اور عظمت ہے۔ ان چار ماہ  
کے بعد مشرکین کو قتل کر دیا۔ یہ آیت منسوخ ہے جیسا کہ بعض مصریوں نے فرمایا۔

جواب۔ یہ تفسیر قوی نہیں اور تو اس لئے ردہ مینے مسلسل ہیں۔ جب لوگوں نے فائدہ سے دنیا نہیں مینے ہیں۔ وہاں  
رحمات شامل اور انہیں چار ماہ کی مسلسل ہاں دی گئی تھی۔ دوسرے س لئے کہ یہ ان کا اعلان اس کی فائدہ نہ ہوا اس کے  
مشرکین۔ یہاں حساب سے آخر عمر تک دو ماہ میں اس کی امان ہو گئی۔ چار مہینے تیسرے۔ اس لئے کہ خاصہ اہمیت  
آیت و منسوخ یا جانا سب سے لہذا قوی یہی ہے کہ یہاں لشم حرم سے مراد وہی چار ماہ ہیں جس کی ایسی امان دی گئی  
دوسرا اعتراض۔ یہاں فاقضوا المشرکین لیس ارشاد ہوا انکفار ہیں لیس۔ فرمایا گیا۔ یہاں صرف مشرکین پر ہوتا  
ہے باقی کفار پر نہیں۔

جواب۔ یہاں جس قسم کے جہاد کا علم ہے وہ صرف مشرکین حرم پر ہی ہوتا ہے دوسرے کفار یا نجی مشرکین پر نہیں ہوتا۔  
موت قتل یا اسلام دوسروں سے لئے قتل۔ جزیہ اور اسلام اور حام بنانا اللہ المشرکین کو ماننا بالکل درست ہے۔

تیسرا اعتراض۔ اس آیت میں ایسی چیز ہے کی تم شیطاں رشا ہو میں تو۔ ماری یا ندی راکھ دینا۔ جب یہ نہیں کام  
دے لیں تو انہیں چھوڑ دو تو ہم آئے گا کہ ایسی مسلمان ہوئے۔ نئے حد بھی ایک سال تک قید رکھا جائے جب سال گزرے  
رکوعہ ۱۱۱ میں تب چھوڑا جائے۔ یہ تو بہت مشکل ہے۔

جواب۔ اس کا جواب اسی تفسیر میں گزر گیا کہ رکوعہ ۱۱۱ سے مراد ہے اس کا دورانیہ۔ لہذا فی الفاظ دینا۔ یہاں  
انہوں کی عادت ہے جیسے رب فرماتا ہے و فلقوا الصلوة و اتوا رکوعہاں پر ہی مراد ہے لہذا مراد ہوتا ہے  
رکوعہ سال پر دو بے فرق یہ ہے۔

چوتھا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ جب وہ مشرک ہیں یا پڑھیں تو انہیں یہاں اور رکوعہ ہے لہذا میں مسلمان  
ہوئے ہی ماریں پڑھ سکتا اور انہیں گاہ جس میں پڑھ کر رکوعہ کا پڑھ گئے گا تو لیا اس وقت تک اسے قید رکھا  
جائے۔

جواب۔ یہ تو مسلم کیسے علم یہ ہے کہ مسلمان ہوتے ہی ماریں پڑھ سکتے ہیں شریف اور پڑھتے ہیں میں تلاوت میں لانا  
ہو گا۔



وَأَنَّ أَحَدًا مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجْرُكَ حَتَّى يَسْمَعَ

اور کہ کوئی مشرکوں میں سے تم سے پناہ مانگے تو اسے دروازے حتیٰ کہ دروازے

اور نہ محراب اگر کوئی مشرک تم سے پناہ مانگے تو اسے دروازے دروازے اور نہ

كَلِمَ اللَّهِ تُخَرَّبُ عَلَيْهِ أَمْنُهُ ذَلِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

کلام اللہ کا یہ ہے کہ اس کی پناہ سے تم کو محفوظ قوم کے چاہیے

کلام سے چاہئے اس کی پناہ کی حد یہ ہے کہ وہ نہ مانگے

تعلق اس آیت کریمہ کا بھلی آیات سے چند طرح کا تعلق ہے

پہلا تعلق بھلی آیات کے حصوں سے ہے جو ہوتا تھا کہ مذکور یہ کلام نہ لورہت گزارنے کے بعد نہ قتل کیا جاوے گا

اب ہمیں تبلیغ اسلام نہیں دی جاوے گی کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کافی تبلیغ پہلے ہی کر دی تھی۔ اب اس آیت میں یہ

دور کیا جا رہا ہے کہ ہمیں اگر اب بھی وہ تبلیغ کا مطالبہ کریں تو ضروری جاوے گا۔ گویا یہ آیت کریمہ گذشتہ آیات کی تفصیل ہے

تشریح یہ ہے جس سے بھلی آیات واضح ہو جاتی ہیں۔

دوسرا تعلق بھلی آیات میں کفار کی توبہ کا، کریمہ اور وہ توبہ کر لیں تو انہیں چھوڑ دو۔ اب تو یہ کہ ذریعہ کا ذکر ہے جس

سے انہیں توبہ نصیب ہو یعنی مسلمانوں کے پاس ایسا میٹھا کلام بھی نہ گویا توبہ کے بعد تمہید توبہ کا تذکرہ ہے۔

تیسرا تعلق بھلی آیات میں کفار کے لئے دائمی نجات کے ذریعہ کا، کریمہ اور یہ مسلمان ہو جانا نامزد غیر وہ یہ پابندی کرنا

اب انہیں کے لئے عارضی نجات کا ذریعہ اور ثواب ہو رہا ہے یعنی کلام اللہ سننے کے لئے مہلت مانگ کر جب یہ مہلت گزر جائے تو

پھر اس کا خون مباح ہو جائے گا۔ چھ شراط کے تحت جس کا ذکر آگیا ہوگا۔

تفسیر وان احد المشركين استجارك فاجرك حتى يسمع

ہے کہ یہ صاف لفظوا المشركين پر مطلق ہے اور اوہ عطف ہوا ان شرطیہ سے جس کے بعد ایک فعل پوشیدہ ہے جس کی تفسیر

استجارك کر رہا ہے یہ تکرار شرطیہ کی رسم پر اہل نہیں ہوتا۔ بیحد فعل پر آتا ہے۔ المشركين سے مراد وہ مشرک ہیں

جس میں لی بیعتا ان پور ہو چکی اور اس کا قتل ہونا ہو چکا استجار کا جواب تو اسے معنی میں اور وہاں مالانہ میں

خطاب ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ یہ علم تاقی مت باقی ہے بشرطیکہ ان غلامت سے یہ نہ مطہر ہو کہ وہ بعض اصحاب دین

اور جاں چائے کے لئے یہ حرکت کر رہا ہے۔ فاجره حتی یسمع کلام اللہ یہ میں مالی جزا ہے۔ وان احد (ان) کی

لہذا ف جزا ہے اور اگر کا مصدر اچارہ ہے جس کا مادہ بھی جزا ہے۔ جادہ کے معنی ہیں اس کا کئی یہ امر آ سے نجات

میں سے معنی ہوئے ہیں کہ ایہ کامعاد کرنا یہاں وہ نہیں ہے آخر میں خطاب ہی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ و طارح وہی

و طارح وہی

شرک سے نفی اجتناب دیا ہے لیکن سمیع فرما رہا ہے کہ اس ایمان کی بولی مدت مقرر نہیں جب تک وہ شے کھے کی  
واپس لے لے کر رہو۔ جسے مراد صرف الفاظ سنائیں ملے کھنا غور کرنا چھوڑنا تھا تو اس کو دور کرنا سب ہی ہیں  
کام اللہ سے مراد یہ ہے کہ آئن مجید ہے یہ ہر وقت یہ جس قدر ہے اس کی قسلی ہو جائے اس قدر منہ تفسیر یہ ہے اس  
تبر کے ختم کو ترجیح دی جاوے کہ یہاں کام اللہ سے مراد کام نہیں بلکہ یہی قرآن مجید ہے جو پڑھا جاتا ہے  
اور ہوتا ہے کہ کام اللہ میں قرآن مجید حضور اور انجیل کے ارشادات سے ہی داخل ہوں کہ وہی کام اللہ ہیں وہاں بطور  
عن الہوی ان ہو الا وحی یوحی ثم عللہ معصہ میں عبارت معطوف ہے عاجزہ پر تم فرما یہ بتایا کہ بہت عرصہ تک  
میں انہیں اپنے پاس رکھو مگر تم بہت کے لئے آتا ہے بلکہ کام طلب یہ ہے کہ کہہ اسلام قبول نہ کرے تو اس قتل  
نہ روکے نہ دارالاسلام سے آپ اصل کی طرف پھا جائے دایا یہ مطلب ہے۔ ہے انتظام اسے پہچانہ۔ خاص اس طرف  
ہے۔ امن کا معنی اس کی طرف سے مراد اس کا ہونا ہے۔ یہاں بھی وہ ہے اور جسے دانا جانا امن سمجھے۔ دلک مسامحہ  
قوم لا یصلحون۔ اس میں بھی اس میں ملے ملے رہتا ہوں۔ دلک سے اشارہ اس طرف سے کیا ہے۔  
ارشادات کی طرف سے۔ یہ بھی یہاں۔ یہ سن کر ایسی اس کی بناؤ گا وہ ٹک پینا کا مان میں ب سید ہے۔ ہم ظالمین اور  
شرعین ہیں مگر یہ سب ہمارے ہیں کہ شرع میں حاکمیت کہ اسلام کی حقیقت یہ ہے کہ میں یہ حویاں بھی  
جائے سمجھے یا نہیں بتائے کھائے انہیں قتل کرونا مقصد ہشت سے خلاف ہے

خطہ تفسیر اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم جس کفر کا زمانہ امن ختم ہو جائے اور ان کا قتل درست ہو جائے مگر ان میں سے  
وہی اس کا اسلام سے آپ ﷺ کی ہلکس پات میں حاضر رہا قرآن کی تعلیم حاصل کرنے اس میں غور کرے کا شوق عام  
رہے تو سے ماں دے دیا ہے پاس اس وقت تک رہو جب تک کہ اس کی قسلی ہو جائے پھر اگر مسلمان ہو کر ترک وطن اور  
ہجرت ان المذینہ پر تیار ہو جائے تو سے ہے پاس منتقل رہو اور اگر مسلمان نہ ہو تو اسے یہاں قتل نہ کرو بلکہ وہ اپنے وطن یا  
اس کی امن کی جگہ جانا چاہے تو اسے وہاں چلا جائے دیا اسے وہاں پہنچا دو پھر جب بھی مسلمان کو اس پر قابو ملے تو قتل  
ہیں۔

دکایت یہ شرک سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ اس مقررہ میعاد کو راجعے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی مدت میں حاضر ہوں وہ کام اللہ سے کارواہ رہے تو یہاں سے قتل دے فرمایا میں اور آپ سے یہی آیت  
اور حکایت دی۔ (تفسیر ہر و معانی)

فہم سے اس آیت کو ہم سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ مذکور شرک جو اسطفا اسلام سے امن لے اور اسطفا کے پاس رہے اس سے ماتحت رہیں اس سے اچھا  
میں قرآن اور احکام اسلام میں یہ درست نہیں کہ کافر مسلمانوں میں پھنس کر جد سے کہ ہم کہ بہت دور ہم کی سے قرآن کی  
نہیں گے یہ مادہ استعمارک اور ابرہہ فرما سے حاصل ہوا کہ استاذین اور اذان نہیں پایا۔ اسطفا سے ہی امن لے اور





”اگر چہ قرآن میں کلمہ ذکر ہے تو پھر نہ۔“

جواب: تاکہ چھ کھجوریں

ٹک کا قصہ ، پریگم سے      ٹک مہمن سنت و طہری است

۱۔ سلسلہ طلبہ، مالِ عزت کے لئے نہیں لڑتا وہ صرف اللہ عزوجل کے لئے لڑتا ہے۔ ۲۔ وہ نوکارتوں کے لئے نہیں لڑتا۔ ۳۔ سرکارِ دوزخ کو نہیں یا کفار و مانع کے لئے لڑتا ہے۔

دوسرا اعتراض اس واقعہ سے مسلمان کافر پر بھی فتح نہیں پاتے کیونکہ کافر مسلمانوں کو بحالت جنگ سے درخ قتل کرے مگر جب مسلمان کا اس پر ہوا چلے تو وہ یا تو قتل پڑے یا ہمدے کے تحت بہاوت و قرآن سنوں گا اب قاری مسلمان سے ہاتھ قاتل و حدیث سے ہمدے یہ کہا امت قتل کرو میں ہمارے ہاتھوں قتل ہو کر انہیں قتل نہ کرے ان کے لیے بچاؤ ہے وہ دور رہے ہیں۔ (مقتضی دین)

جواب اس اعتراض کا جواب تمہیں یہ ہے اس طرح ایسا ہے کہ قرآن مجید سے "میلہ ملک بانہم قوم لا یعطون" یہ  
اماں بائیں نے کچھ سیدھے مادے لکھائے ہیں۔ متعلق ہمارا اندازہ ہو کہ یہ واقعہ تلخ چاہتا ہے نہ کہ قرآن سے  
معلوم ہے۔ یہ چاہا کہ اس طرح سے اپنی جان چاہا ہے تو اس کا یہ میلہ مانا جاتا ہے۔ (سیر احمد کا ذکر پڑھ دیتا  
ایسے وقت پر اس نے متعلق قرآن مجید نے فیصلہ کیا۔ قبل یوم الفتح لا یسمع الدین کفر و ایمانہم ولا ہم  
بظنوں فتح کے دن۔ ظاہر اس کا ایمان قبول ہونا انہیں مہلت دی جائے جس احادیث میں ہے کہ پڑھے پڑھو تو قل۔  
روہاں یہ بھی قید ہے کہ لا یعطون الی ایسی اگر قرآن سے معلوم ہو کہ واقعی یہ ایمان ہے اور مسلمان ہونا چاہتا ہے چاہا  
کا کہ حکم یہ نہیں چنانچہ فتح کے دن جب حضرت خالد ابن ولید کے مقابلہ سے قوم بنی کنانہ بھاگی۔ حضرت خالد نے اس  
ان پر کھیرا تو انہوں نے گل پڑھ دیا جان چانے کے لئے حضرت خالد نے انہیں قتل کر دیا۔ (تسل۔ خزائن امریکان)  
تیسرا اعتراض یہاں ارشاد ہوا حسی بسمع کلام اللہ قرآن مجید سے کیا فائدہ صرف قرآن سننے سے تو ایمان  
میں ہے۔

**جواب** اس کا جواب اسی قسم میں فرمایا کہ یہاں غنہ ہے نہ بھگت کا وہاں ہے قبضہ اس میں قرآن سننا بھٹتا اس کی قصیدے  
محور ہے عام پر ہوا۔ جواب تمام ہی شامل ہے۔

تفسیر صوفیانہ : یا آیات کی جگہ ہے جہاں قدم قدم پر اذیتیں ہیں۔ ان کی جگہ پر نہیں پناہ لیعت ضرورت ہے جس سے  
 دامن میں آ رہے ہوں اور دیگر مہلکات سے اس ہے ہم جیسے لنگھار اکثر شک خفی میں گرفتار ہیں یہاں اس آیت میں  
 حکمِ مطلق ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عکس و حقیقت مطلق ہے یہاں جگہوں سے وہاں لنگھار و تہوار ہے۔ اس  
 کی جگہ اور وہی ہے نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا آستانہ ہے۔ ہوں سے دامن میں آ گیا اور اس سے لڑیں گے۔ کیا شہر  
 میں مجرم ہوں آگ کے مجھے ساتھ لے لے کہ رستہ میں ہیں جہاں تھانہ والے







ہائی خوبیاں اسی سے۔۔۔ میں ان لوگوں پر ایمان کر رہا ہوں کہ ان کا تامل رہنے اور کفایت کی۔ محمد پر بندیاں اللہ سے  
وہ سے نہیں بلکہ یہی حرام ہے اپنے نفع کے سے ہوتی ہیں

دوسرا اعتراض: حد میں جو عمدہ دیکھاں نے لکھے ہیں۔ متعلق عبد المحمد الحرام ہے۔ کیا وہ حد ہے۔  
مفتی محمد شریف سے جواب: ہاں ہے۔

جواب : نرم سے پہلی ٹھکی میں وہ کچھ ٹھس میں غور منظر ہے۔ پورے طور حد و نرم بہا بہا ہمارے ۱۱ سے حد یہ ہے۔  
 سے میں ایک حصہ حد و نرم میں داخل ہے۔ دوسرا حصہ حارس یعنی صل میں واقع ہے۔ یہ حصہ بمقامہ ۱۱ سے حصہ سے کچھ  
 ۱۱ سے ۱۱ سے ایک سے صل حد میں پکا اس مہم والے حصہ میں واقع ہوئی تھی یہ مانتا ہے کہ اسے لے لے پراشا ہو  
 قیصر اسٹر اس اس آیت میں ارشاد ہے کہ : ہم سے شریں وعدہ دہانی کریں بائیں مٹھی و ۱۱ سے طلب یہ  
 ہو کہ جب وہ وہ سے توڑیں تم بھی توڑ دو۔ تم نے رقتیں مجید سے مسلکوں کو تار سے نجات دے دی وہ وہ  
 خلافی تو گناہ کفار گناہ کریں ہم کیوں کریں (بھٹس سے ایں) یہ اثر خدا جو شر سے رنہ حاصل ہوتا ہے مسلمان بھی یہ ہم  
 کریں۔

[illegible]

كَيْفَ وَنُيَظَّهُمْ وَأَعْيَكُمْ لَا يُرْقَبُوا فَيَكُمُ إِلَّا وَلاَ زِمَةً

یہ سب باتیں سن کر وہ بے حد غصہ ہو گیا اور اس نے کہا کہ میں تم کو اس کی طرف سے کوئی شے بھی نہیں دے گا۔



یعنی قدرت طلب ہے اس کا فاضل مشرکین کی ضمیر ہے (کبیر) یعنی اے مسلمان تو تم نے بدعہد مشرکین سے منگ رنے میں تامل کیا ہے کہ ان کا حال تو یہ ہے کہ اگر وہ تم پر طلب قدرت پائیں تو لا یرقبوا بکم الاولادۃ یہ عبارت سے ظہور میں آتا ہے۔ یرقبوا بنا ہے رقب سے یعنی انتظار کرنا اور کرنا رعایت و حفاظت کرنا رب فرماتا ہے ولم رقب نولس تم سے میرے کلام کی حفاظت نہ کی اس سے ہے رقب اس کا فاضل بھی وہ مشرکین ہیں۔ فیکم میں خطاب مومنین سے ہے الے چار معنی ہیں عہد و پیمان یا یہ شاعر کہتا ہے

وحدسا هموا کادما لهم و دوالا و العهد لا یکذب

اس شعر میں الی معنی عہد و پیمان ہے قرابت اور رشتہ داری۔ حضرت حسان کہتے ہیں۔

لعمرك ان الک من قریبش کمال انتم من لال الشفام

اس شعر میں الی معنی رشتہ داری و قرابت ہے اور قریب سے معنی حلق و قسم ہے اوس بن حجر شاعر کہتا ہے شعر

لولا سوما لک والالی مریفة و مالک فیہم الالاء و اشرف

اس شعر میں الی معنی قسم ہے اللہ تعالیٰ کا نام یہ ہے اہل جنی اہل جیسے جبریل اسی سے آل بنا اہل عبرانی ربان میں اسم لہی ہے جسے عربی میں اللہ کہتے ہیں اس کے بہت معنی کئے گئے (بیر، معانی) دمہ معنی عہد و پیمان اس کی جمع ہے دم یا دم جس عہد کے توڑنے پر لوگ برا نہیں دیتا اس سے ہے اس سے ہے مذموم یعنی برا کیا ہو اگر یہ مشرکین تم پر طلب و موقدہ پائیں تو تمہاری قرابت داری و رشتہ داری کا لحاظ کریں نہ اپنے عہد و پیمان کا لہذا تم ان پر اعتماد کیوں کرتے ہو۔ رب فرماتا ہے۔ اہم لا ایمان لہم ان کی قسموں کا اعتبار نہیں ان کا موجودہ حال یہ ہے کہ یرضو بکم بالفواہم و تبلی فلو بھم جب وہ تم سے دے ہوئے تمہارے سامنے معصوب ہوتے ہیں تو تم کو پیشی ہاتھوں جھوٹے وعدوں سے خوش کر دیتے ہیں مگر ان کے دلوں میں تمہاری محبت و الفت ذرہ بھر نہیں بلکہ ان میں تمہاری طرف سے عداوت کی آگ بجڑ رہی ہے۔ و اکثرہم فسقون نہ بملہ یا تو یہ ہے وہ ابتداء یہ یا حایہ ہے یا خالق یعنی بدعہد ہے لہذا مٹا کر مٹا باطل درست ہے چونکہ بعض کفار عہد سے لپکے بات سے پہنچے ہیں کہ چہ کافر ہیں جیسے کفار عرب میں بنی صمرہ جن کا ذکر بھی پہلے ہوا معنی غریبہ داری نہیں اشتروا بیت اللہ نعم قبیلا سفر ماں عالی میں گدشتہ دہائی کی دلیل ہے اس آیت کی تفسیر پسمے پارہ میں والاشتروا ابلیاتی ثعب قیلا میں گزر چکی ہے۔ یہاں نا مجھو کہ آیات اللہ سے مراد تو ریت یا نیل کی آیت نہیں کیونکہ مشرکین عرب اہل کتاب رہے تھے اس سے مراد یہ تو آیات قرآن ہیں کہ کفار عرب نے معمولی رچی میں قرآن کریم کو نہ مانا اس سے مراد عہد و پیمان جس کا پورا کرنا امت ابراہیم میں بھی ضروری تھا اور مشرکین عرب سے مانتے تھے قرآن مجید میں بھی اس کا یہ ہے اور جس قلیل سے مراد جو غیون کی وہ وحیات سے اوس سے نزدیک ہے جس میں لکھ کر مشرکین نے منہو علیہ کے ہوئے عہد و پیمان توڑا ہے جس کا ر بھی نزل میں نہ الہد آیت واضح ہے و نیادی دوست دشمن کیوں کہ وہ قلیل کیوں کر یا اس کی نہایت نہیں اندیشہ وجود پسمے پارے میں اٹھو فصلوا عن سبیلہ یہ عبارت معطوف ہے اشتروا (خ) پر

محمد والا بھی نہ تھا ہے اور محمدی مکی۔ یہاں دونوں احتمال ہیں۔ مکی رہا ہے مراد یا وہ ہیں اسلام نے محمدی کا محمد  
تہا محمد یا یہاں پر مراد مکی سے کہ محمدی راضی ہوتا ہے اور مکی سے کہ اس کی تہا سے ایمانی تو غیر مراد ہے مکی  
مراد محمدی رہا تھا محمد کا سلام ہے کہ وہاں سے اس میں مکی اسلام ہے وہاں محمدی رہا تھا یہاں مراد  
مکی سے کہ ہم مکی کا کواہل مکیوں مراد مکی میں مکی کا قید خانہ یا مکی میں مکی رہا ہے۔  
یہاں مکی مراد مراد ہے کہ مکیوں کا مراد ہے

[illegible][illegible]

دوسرا فائدہ : مسلمان تدریس کے گناہ سے مقابل کی ہے وہاں شیعہ کی یہ رائے ہے : مال کا یہ پیمانہ استواء امیر کا  
ایک سے زیادہ نہیں ہو سکتا ہے۔ یہ فائدہ کفایت سے حاصل ہوا۔ بلکہ تفسیر

تیسرا ای طرحہ : خالص لوہا ہے۔ ایک سو ستر ہزار روپے کا، جس کے چاروں طرف سے لکڑی کی تختیاں ہیں جن پر کتب و تصانیف تحریر ہوئی ہیں۔ اس میں بھی ایک سو ستر ہزار روپے کی رقم درج ہے۔

پہلے قادیان سے چلے گئے اور پھر وہاں سے اپنے وطن آئے۔ یہاں تک کہ وہ اپنے وطن پہنچے۔

پا چھوڑاں قعدہ حصہ غلاموں سے بڑے بھائی سے پیگی سوتیلی بہن و کٹرہ قسطنطنیہ سے ملے۔  
بھونڈا سے تھیں





ہوتے تھے مگر وہاں تھے پھر یہاں یہ عمر درست ہوا

جواب اس کا ہوتا بھی تفسیر سے معلوم ہو گیا۔ صدائے سحر میں ہوتے تھے اور وہاں تے تھے

ابو عیسا سے کہیں روٹی ملے بعد میں روٹی پھر اس وقتوں سے وہاں وہ جہد کی بھاری

تفسیر صوفیانہ دیتے تھے کہ اس سے قبل سالوں میں وہ جہاد کیا ہے یہاں سے وہاں سے

یہ جہاد ہے۔ یہاں سے اس سے کہیں روٹی ملے بعد میں روٹی پھر اس وقتوں سے وہاں وہ جہد کی بھاری

معلوم ہوا وہاں جہاد بھی رہے تو اس کے بعد وہاں سے جہاد کیا ہے یہاں سے وہاں سے

میں تعلیم وہ جہاد بھی رہے تو اس کے بعد وہاں سے جہاد کیا ہے یہاں سے وہاں سے

ابو عیسا سے کہیں روٹی ملے بعد میں روٹی پھر اس وقتوں سے وہاں وہ جہد کی بھاری

تفسیر صوفیانہ دیتے تھے کہ اس سے قبل سالوں میں وہ جہاد کیا ہے یہاں سے وہاں سے

یہ جہاد ہے۔ یہاں سے اس سے کہیں روٹی ملے بعد میں روٹی پھر اس وقتوں سے وہاں وہ جہد کی بھاری

معلوم ہوا وہاں جہاد بھی رہے تو اس کے بعد وہاں سے جہاد کیا ہے یہاں سے وہاں سے

یہ جہاد ہے۔ یہاں سے اس سے کہیں روٹی ملے بعد میں روٹی پھر اس وقتوں سے وہاں وہ جہد کی بھاری

معلوم ہوا وہاں جہاد بھی رہے تو اس کے بعد وہاں سے جہاد کیا ہے یہاں سے وہاں سے

میں تعلیم وہ جہاد بھی رہے تو اس کے بعد وہاں سے جہاد کیا ہے یہاں سے وہاں سے

لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وِلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ

یہاں سے اس سے کہیں روٹی ملے بعد میں روٹی پھر اس وقتوں سے وہاں وہ جہد کی بھاری

فَإِنْ تَبَوَّأُوا قَامُوا الصَّلَاةَ وَالْزَّكَاةَ فَأَخْوَانَكُمْ

یہاں سے اس سے کہیں روٹی ملے بعد میں روٹی پھر اس وقتوں سے وہاں وہ جہد کی بھاری

یہ جہاد ہے۔ یہاں سے اس سے کہیں روٹی ملے بعد میں روٹی پھر اس وقتوں سے وہاں وہ جہد کی بھاری

فِي الدِّينِ وَتُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

یہاں سے اس سے کہیں روٹی ملے بعد میں روٹی پھر اس وقتوں سے وہاں وہ جہد کی بھاری

یہ جہاد ہے۔ یہاں سے اس سے کہیں روٹی ملے بعد میں روٹی پھر اس وقتوں سے وہاں وہ جہد کی بھاری

تعلق اس آیت اور انجیلی آیات سے چند حرات کا تعلق ہے۔

**پہلا تعلق** انجیلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ شرعی عورت حرات سکاہی قرآن میں ان سے عہد و پیمان کا طاق میں سے موقع ملے گی اس سے طلب نہیں قتل رہے پر آمادہ ہو جاتے ہیں اب ارشاد اورم سے کہ مارے غارتا قیامت کی سلطان کی قرآن اور معادہ کا غلط نہیں کرتے۔ کریں۔ عہد تاقیامت مسلمانوں کو اس پر اعتماد میں نہ پائے وہ اس کے عار کے بعد عام غارت کا حال بیان ہو رہا ہے۔ اس کے وہاں ظلم ارشاد ہوا ہے یہاں لی موسیٰ

**دوسرا تعلق** انجیلی آیات میں ان غارتی اسلام دشمنی میں ہوتی ہے جنہوں نے حد یہ میں مسلمانوں سے معادہ سے تھے۔ ان غارتی اسلام دشمنی کا تذکرہ ہے جو ابو عبید بن جراح مسلمان کے خلاف بھڑکے یا پیسے کی بی بی عہدی ہا رہا ہوا اب اس سے لڑنے کا تذکرہ ہے یہ صرف دو راہیاں گھار رہے ہیں۔

**تیسرا تعلق** انجیلی آیات میں ان غارتی بری حسلوں کا ذکر ہے کہ وہ یہ مدالبی ہیں اب ان محبوب سے طاق کا تذکرہ ہے ایمان، ہمارے تو فسان ساسوا (ج) کہ اگر یہ لوگ ان صفات و عقیدہ نہیں تو ان تمام محبوب سے عات پناہیں گے۔

**غیر** لایبرقیوں فی موسیٰ الا ولا دما اچھی انجیلی آیت میں لایبرقیوں الا اور مد کی تفسیر نذری یہاں اتنا بھلا اور یقین کا فاعل باتو تاقیامت، شرکین ہیں یا یوسفیاں نے ہاں موت کھانے والے عرب کے کافر قبیلے اور ہو سکتا ہے کہ اس کا فاعل وہی مد عہد کفار ہوں جنہوں نے حد یہ سے معادہ سے توڑے مگر یہاں پہلا حتم قوی ہے حق یہ ہے کہ موسیٰ سے مراد ہر مسکن ہے عربی یا یونانی اس زمانہ کا یا بعد کا کیونکہ وہ نہایت مسکن کا ایمان ہے یعنی تاقیامت کوئی کا ای مسلمان نہ تھا۔ ری کسی اور سے عہد و پیمان کا غلط نہ کرے گا۔ یہ بات یاد رکھو اس فرماں حالی کا ظہور آئن تک ہو رہا ہے ہم آنکھوں سے اچھا ہے میں کہ موقع پر کارا اپنے نیگے بھالی موسیٰ پر ہاتھ صاف رہتا ہے۔ واولسک ہم المعدادوں یہ فرماں حالی یا تو یا حمد سے اور ادا ادا یہ یا لایبرقیوں پر معطوف ہے واماخذ اولسک۔ اشارہ انہی مذہورین غارتی طرف ہے معتقدوں نے بھی میں حد سے ملے دے اور رمد تو رہا ہے والے یہاں دھڑاڑی ہے کسی ان حالات میں دو شرعیں ہی حد سے ملے ہیں۔ ان دونوں کی تک یہ تو مسلمان کی طرف وہ جنگ جہاد ہوئی اور غارتی طرف صابنا آیت واضح ہے۔ ہاں فاسوا و افاسوا الصلاہ و اتوالو ککوۃ اس فرماں حالی میں رست البیہ کا ظہور ہے جس میں اچھا یہ سب مدورہ حراتیں کر چلے گئے بعد میں کام نہیں تو ان کو دامن کرم میں لینے کو تیار ہیں تو۔ معنی بھی انجیلی آیات میں عیسٰی نے پانچے میں کہ اس سے مراد محمد ہے تو یہ ہے بھی عیسا قبول لینا مسلمان ہو جانا قاسم۔ و قاسم یہ ہے اس کی وصیت کا مقصد رکھنا ہے اور ان پہلے سے کا پتہ ارادہ لریں۔ (رواں الیاس) بعد عہد و پیمان اسلام میں یہ دونوں پتہ نہی ام میں کہ مار بدلی عادات میں اور لوگ ماں عادات میں ام اس لیے ان کا تصور عادت سے دھڑاڑی اور تہہ سارے ارکان اسلام پر ایمان ماننا ضروری ہے۔ فاحوا انکم فی الدین یہ عہدات ۱۱۱ سے فاساں مانا

لہذا اب ۱۲ ہے۔ احکامکم پر ہے ہم پر شیعہ کی اور فی المسبب للخاصوں سے متعلق ہے اور ان کی صحت بھی تو وہ لوگ  
تیار سے دلی کسی اسلامی بھائی ہیں کہ اگرچہ تم پر اسے سلطان ہو اور وہ سے سلطان مگر اسلام و ایمان میں تم اور وہ ایک ہیں اور  
مارے احکام تم پر ہیں یا نہیں ہیں۔ اسلامی یہاں حرمت میں تم اور وہ برابر ہے شریک ہیں۔ و فصل الایب للعوام  
بمعلوموں فصل بنا ہے تفصیل سے معنی الگ الگ حد اگت بیان کرنا اس کے مقابل ہمال ہے آیات سے مراد سارے  
قرآن مجید کی آیتیں ہیں یا احکام کی آیتیں یا کفار و مشرکین پر جہاد کرنے کی آیتیں یا کفار کے نفرو ایمان والوں کا توں سے  
احکام کی آیتیں اس چوتھے احتمال کی تفسیر کو روح البیان نے اختیار فرمایا قوم کا تعلق فصل سے ہے۔ علم سے مراد وہ احکام کا  
علم ہے یا اجتہاد مجتہدین بھی جیسے ہم نے کفار کے ساتھ جنگ و صلح کے عہد باقی رکھنے توڑنے ان سے مسلمان ہو جانے کے  
بعد سے احکام تفصیل واریاں کئے اسی طرح ہم دوسری آیات تفصیل واریاں کرتے ہیں مگر چاہوں گے کہ کسی بلکہ علماء  
مجتہدین کے لئے جن میں آیات سے احکام نکالنے کی طاقت ہے۔ قرآن مجید ان کے لئے مفصل ہے سند سے موقوف حوالہ  
نوعی ملتے ہیں

خلاصہ تفسیر اس عہد توڑنے والے کفار ہی پر موقوف نہیں سارے کافروں کا یہی حال ہے کہ وہ کسی مومن کی رعایت  
نہیں کرتے۔ قرابت واری کا لحاظ کرتے ہیں نہ اپنے اور نہ دوسروں کا۔ جب ہمیں موقع ملے موسموں وقت و عمارت اید واری  
سے باز نہیں آتے وہ ہی ہر قسم کی حدود سے آگے نکلے ہوئے ہیں مومن کی یہ شان نہیں جہاں سے مسلمانوں ان سے بھی دفاع  
امید نہ رکھنا ان حالات میں اگر تمہاری ان کی جنگ ہو جائے تو فساد ہی وہ ہیں تم نہیں تم مجاہد ہو لیکن ان مذکورہ رکعات سے  
بہرہ وادارہ کفر سے توجہ کر کے مسلمان ہو چاہیں سزا کاظم کرے۔ ار لواء ادرارے کے معتقد ہو چاہیں کہ انہیں فرض چاہیں اور  
اس پر عمل کرے۔ کامصیبت اور وہ کریں تو ان کے گذشتہ مارے کیا مصاف اب وہ تمہارے اپنی بھائی میں کہ تم ہمارے  
ایمان میں بڑھو ہم آیات قرآنیہ تفصیل واریاں کرتے ہیں مگر اس کے لئے عظم و اجتہاد والے لوگوں کے لئے ان آیات  
سے تفصیل احکام وہی نکالتے ہیں۔ عام مسلمان ان کے واسطے سے معلوم کریں  
فائدہ سے ان آیات کریمہ سے چند فائدہ حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ تمہارے چیموں دیادی لایا ہے دین میں تبدیلی کر دینا عہد توڑنا لوگوں کو ایسے رات سے رہنا موسموں کی  
قرابت واریاں اس سے لئے ہوئے عہد واریاں کا لحاظ کرنا انہیں ستانا یہ سب کفار نے نبوت میں مسلمانوں کو ان سے چنا  
پا ہے یہ فائدہ لایوفوں (الخ) سے حاصل ہوا

دوسرا فائدہ جب بھی مسلمانوں کی جنگ کا ہے ہر مسلمان کی جنگ جہاد ہے ہر ایک جہاد میں یہ ایک فائدہ ہے  
نکالا ہوتا ہے مومن حد میں داخل یہ فائدہ ملتا تک ہم المصلوں سے کفر سے حاصل ہوا ہے  
تیسرا فائدہ مسلمان ہوئے سے سے صرف لہ پڑھ لینا ہی کافی نہیں بلکہ ارکان اسلام نماز روزہ زکوٰۃ حج و عمرہ کی  
حرمت کا ماننا بھی ضروری ہے یہ فائدہ المصلوا (الخ) سے حاصل ہوا دوسرا تفسیر

جو تھانہ مسلمان ہو۔ پتہ تمام یہ عقیدوں سے تو۔ لڑائی ضروری ہے۔ یہ فائدہ حاصل ہوا۔  
پانچواں فائدہ اٹلائی دعوت بھائی چارہ عالمگیر دعوت سے سلام میں ربی نبی ہندی سدھی کا ہے۔  
نئی اتحاد بنی دعوت ہے مٹی اور قوی افغانی ماریسی و متحد ہیں۔ یہ فائدہ اعوانم سے حاصل ہوا۔  
چھٹا فائدہ مسلمان انیس نے بھائی ہیں۔ اس سورسٹی اللہ علیہ وسلم نے۔ یہ فائدہ اعوانم سے حاصل ہوا کہ اعوانم میں  
مسلمانوں سے طالب ہے۔

ساتواں فائدہ فتنہ ایمان و دعوت میں نیا اور پرانا مسلمان دونوں رہے ہیں۔ یہ فائدہ بھی اعوانم سے حاصل ہوا کہ  
یہاں پر اسے مسلمانوں کو لڑائی کیا کہ یہ تو مسلم تبار سے بھائی ہیں گے۔  
آٹھواں فائدہ اللہ کے نزدیک عالم ہے جس کی نظر آیات پر نکھلا ہوا اس سے بغیر عالم میں مطلق قلمی سونا آماں  
بے علم عالم دین ہونا مشکل ہے اللہ تعالیٰ عالم دین سے یہ فائدہ مصلحت لایات (لغ) سے حاصل ہوا۔

نواں فائدہ قرآن و حدیث صرف ملانے دین کے لئے ہیں عوام کے لئے ملانے دین کے اقبال ہیں وہ ان کی  
اطاعت کریں اگر عوام قرآن و حدیث سے مسائل نکالنا شروع کر دیں تو بے دین ہو جائیں گے۔ یہ فائدہ معلوم معلوموں  
سے حاصل ہوا علم طب کی کتابیں کامل طبیوں سے لے پادروں کے لے طیب کے لئے۔

پہلا اعتراض اس آیت پر ہے کہ صرف کفار ہی حد سے بڑھتے ہیں ان کے ہوا ہونی نہیں بڑھتا  
لو لک ہم المصلحون ہم سے حصر حاصل ہوا مگر دیکھا جاتا ہے کہ بہت سے مسلمان حد سے آگے بڑھ جاتے ہیں۔  
بڑے علم لاتے ہیں۔

جواب اس کا جواب اچھی تفسیر میں گزرا کیا کہ یہاں حصر انسانی ہے یعنی اگر بڑھد کفار سے تمہاری تنگ ہو تو مساوی ہوا حد  
سے بڑھنے والے وہ ہوں گے نہ کہ تم یا یہ مطلب ہے کہ ایمان لی حد سے بڑھنے والے صرف کفار ہی ہیں نہ کہ مومن  
دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہمارے بھائی وہ ہیں جو مومن ہوں نہاد بھی قائم کریں اور رتو قہی دیں  
تنگ یہاں بھائی چارہ دوتیں شرطوں پر مطلق کیا تو یہاں نہاد ہی اور خیل مسلمان ہمارے بھائی نہیں

جواب اس اعتراض نے بہت جواب ہیں آماں اور قوی جواب یہ ہے کہ یہاں نہاد قائم رہے رتو قہی سے مراد ہے  
ان دونوں کاموں کو فرض جانا اس کی فریضت کا انکار نہ کرنا اور واقعی جو کلمہ پڑھے مگر نہاد رتو قہی کی فریضت کا مسہر ہوا وہ یہاں  
کار ہے جیسے لکھنا انکاری وہ ہمارا بھائی کیسے ہو سکتا ہے نہاد کا مکمل اور ہے اس کا عقیدہ ہے نہاد اور۔

تیسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ آیات قرآن یہ تفصیل داریاں ہو میں مگر دیکھا جاتا ہے کہ آیات قرآن یہ بہت  
مکمل ہیں نہی کہ نہاد رتو قہی آیات تک میں بہت اجمال ہے صرف صلوة رتو قہی کا نام ہے تفصیل بالکل میں پھر یہاں ماں  
نہاد سے بڑھتا ہو۔

جواب اس اعتراض کا جواب یہاں موجود ہے۔ لغوم معلوم یعنی آیات قرآن یہ مکمل ہیں ملانے لے۔ جواب ہے۔



تعلق اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح کا تعلق ہے۔

**پہلا تعلق** - پہلی آیات میں بدعہد کفار کی توبہ اور اس کے احکام کا ذکر تھا فان تابوا (الخ) اب تصویر کا دوسرا رخ دکھایا جا رہا ہے کہ اگر وہ توبہ کریں بلکہ تمہارے دیں ہی ویرا میں لگیں، عداوت تمہارا انکار کریں تو اس کا کیا حکم ہے گویا نرم احکام کے بعد گرم احکام کا ذکر ہے۔

**دوسرا تعلق** - پہلی آیات میں بدعہد کافروں کے دامن ہو جانے گذشتہ بدعمیوں سے توبہ کر لینے کا ذکر تھا اب انہیں لہرہ ہو جانے کا ذکر ہے۔ یہ تعلق اس صورت میں ہے جبکہ اس آیت میں مرتدین کا ذکر ہو۔

**تیسرا تعلق** - پہلی آیات میں ان کفار کا ذکر ہو جو ایک بار عہد کر کے توبہ کیے ان کے حکام بیان ہوئے اب ان کفار کا ذکر ہے جو بار بار عہد کر کے تمہیں صارتہ زدہ کے عادی ہو چکے یعنی ایک بار سے محرموں کے بعد عادی محرموں کا ذکر ہے۔

**نزول** - اس سے روئے سے متعلق چند روایات ہیں (۱) سیدنا عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ یہ آیات ابو سفیان بن حرب عارض ابن ہشام، سل اس عمرو، ابو جہل، طلحہ بن ابی جہل اور تمام سرداران قریش کے متعلق نازل ہوئی ہیں۔ ان کے حضور انور ﷺ آیا تو حد میں تک کی حتی کہ آپ ﷺ نکلے پھر ہو گئے یا حضور انور ﷺ سے حد میں سے عہد کا توڑنا لہذا یہ آیت گذشتہ آیات کا نتیجہ ہے (۲) حضرت مجاہد کہتے ہیں کہ یہ آیات کفار روم و فارس کے متعلق نازل ہوئیں جس پر عہد فاروقی میں چھوڑ دیا گیا ان آیات میں ایک طرف قریش بھی مدنی کی گئی ہے (۳) حضرت حذیفہ بن یمان فرماتے ہیں کہ یہ آیات سندھ و قریب قیامت کفار کے متعلق نازل ہوئیں جو دہال کے عہد و معاہدوں ہوں گے (تیسرے خاریں و کبیرہ) اور ہو سکتا ہے کہ یہ آیات کفار قریش کے علاوہ دوسرے عرب قبیلوں کے متعلق آئی ہوں جو حضور انور ﷺ سے عہد کر کے پھر گئے یا یہاں تک کہ حقیق۔

**تفسیر** - و ان سکوا ايمانهم من بعد عهدهم یہ عبارت یہ معطوف ہے فان تابوا (الخ) پر اور وہ عاقلانہ ہے یا یا ہمل ہے اور وہ ابتداء کی ہے معمرین نے فرمایا کہ اس سے مراد سرداران قریش ابو جہل، ابوسعیان و عمرہ ہیں قسم توڑنے سے مراد عہد کا وہ توڑنا ہے مگر یہ قول قوی نہیں کیونکہ ابو جہل غزوہ بدر میں مارا گیا اور ابوسعیان وغیرہ فتح مکہ میں ایسا ہی ہو چکے تھے۔ یہ آیات کریمہ فتح مکہ سے ایک سال بعد آئیں لہذا یہ ظاہر ہے کہ اس سے مراد دوسرے کافر قبیلے ہیں جو حضور انور ﷺ اور مسلمانوں سے عہد نہ توڑ چکے تھے۔ اس کے متعلق ارشاد ہوا کہ اگر یہ توبہ کر کے مسلمان ہو جائیں تو تمہارے بھائی میں اور اگر توبہ نہ کریں عہد توڑنے پر قائم رہیں یا آئندہ توڑیں یا مسلمان ہو کر پھر مرتد ہو جائیں تو اس کا حکم یہ ہے۔ سکوا ایتنا ہے نکلے سے یعنی نہ اذیت مول دینا۔ رب فرماتا ہے من بعد قوه انکنا اصطلاح میں وہ توڑنے کو نکل کہہ جاتا ہے وہ ہی مراد ہے ایمان فتح مکہ میں لی یعنی داہنا ہاتھ اس کا مقابل ہے یسار (بایں ہاتھ) اصطلاح میں قسم کو یمن کہتے ہیں یا اس لئے کہ اہل عرب قسم جاتے وقت داہنا ہاتھ ہلاتے تھے یا اس لئے کہ داہنے ہاتھ میں قوت زیادہ ہوتی ہے قسم سے مکی گلاہ میں

موت والے (یعنی) ان میں ایسا کم ہے کہ اس سے مرے مقابل (پیر) کو ہر آقا و پانچ عبادت سے زیادہ ہے۔ مراد یہ ہے کہ وہ عبادتوں میں کسی بات سے نہیں بخل نہیں و طمع و افسوس دیکھ کر عبادت مطلوب ہے۔ رکھنا (یعنی) اس میں آقا کا اور نبی کی اور اعلیٰ حق میں یہ بارگاہوں میں کائنات کے عبادت بھی ملے جاتے ہیں۔ اس کے بھی زیادہ ہر حق میں جو انسان کے لئے ہر حق میں بارگاہوں میں کائنات کے عبادت سے زیادہ ہوتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بات میں۔

حركات البيان لها اليوم ولا البيان معمر - البيان

پھری کا حیح کا سکوار کا تو سکوار

[illegible]

اصل ایمان روح قرآن معراج

وقاتلوا هذه الكفرة یہ عداوت برادر ہے وہ ان مکشوات حیاں رکھنے۔ لہذا سے تنگ سر حال وہی دواہ و سرف مہد شعی  
 میں یہ صرف اسلام پر غصہ یہ وہوں یہاں دھارے مرے موت الفناء دیا تا کہ یہ جہاد کی بحیثیت معلوم ہو ایک مرد و عورت کا  
 دینا بہت فاقوں سے مارنے سے بہتر ہے کہ وہ مرنے کے بعد کائنات میں نہ ہو وہ جہاد میں کی جتن سے مامور  
 پیشوا کسی بہل میں قحطیہ ہزاروں قحطیہ جیسے مثال کی جتن ہے و شہرہ و غداں میں وہ میر جتن سے تو پیشہ میر کا وہ مرد  
 دیا اور وہوں میر کا دغا مر دیا اب دوسری دہرہ و باقی رکھو۔ مگر درست ہے اور کئی سے دینا دینا ہے یہ بھی  
 درست دینا آواز مر دہرہ سے انہم لا ایضاً انہم را ماں ماں میں قتال کی ہے اٹھا بولی دینا دینا ہے یہ  
 اب وہ تم سے عہد و معاہدے میں نہیں مگر میں سے بھی قیوں مر دہرہ و غداں سے دینا دینا میں نہیں پانچویں  
 قحطیہ میں ایمان سے الف سے مر دہرہ و قتال میں ایمان یا میں دینا دینا میں یا اتھر۔ ایمان کی آواز  
 زیادہ مشہور ہے میں لوگوں سے اس آیت کی بنا پہ ہے۔ مر دہرہ قیوں میں (ارون العالی) طر قیوں سے میں زیادہ  
 آئے ہے لعلہم ہنہوں میں عداوت کا تعلق بھی تھا کہ (الح) سے بہتیں میں سے جہاد دینا دینا آواز دینا



پر لکھتے رہے مسلمانوں کو تاکہ سے باز رہیں۔ تمہاری نیت اس کے ساتھ اور کچھ نہ ہوئی چاہئے محض ایذا رسانی سے لے جہاد نہ ہو کہ یہ کام نہ ہیں فائز بلکہ مویج کا ہے۔ (روح المعانی) الا تقاتلون قوما مکتوا ایمانہم وھموا باحرار المسلمون اس فرماں حالی میں پیادہ مسلمانوں کو غارت گشت ایذا رسانیوں سے باز رہیں جہاد کی رغبت دی جا رہی ہے۔ لفظ "ایمانہ" دینہ سے لے لے ہے۔ اس میں یہاں بھی مشکو ہے کہ اس سے کوس سے کفار مراد ہیں۔ یہ قول یہ ہے کہ اس سے کفار مراد ہیں "قسم توڑنے سے مراد یہ ہے والا عہد توڑنا۔" نئی نئی ملک لے کر اور رسول نے نکالے سے مراد یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مد "مقررہ میں اس قدر شک کرنا کہ آپ ﷺ ہجرت پر مجبور ہو گئے فریاد یہ اس کے قوی ہیں۔ اس نیت کے زوال کے وقت وہ سب مسلمان ہو چکے تھے۔ کیونکہ یہ آیات فتح مد سے ایک سال بعد آئیں کفار مد سے ہجری شدہ نہ تھے ہو چکے پھر ان سے جنگ کر کے لے یا مٹی اس لئے پھر مسریں سے فرمایا کہ اس سے مراد یہود ہیں جنہوں سے عہد احزاب کے موقع پر مسلمانوں سے عہد شکنی اور کفار عرب سے مل کر حضور ﷺ کو مدینہ سے نکال دینے کی کوشش کی تھی یہ بھی ضعیف ہے۔ چونکہ اس کے زوال کے وقت یہود مدینہ تو قتل کے چاہتے تھے اور مدینہ سے مدینہ سے جلا وطن کر کے شہر میں آباد سے جا چکے تھے ان سے جہاد کر کے لے کیا تھی۔ لہذا قوی یہی ہے کہ اس سے دوسرے عربی قبائل مراد ہیں جنہوں سے عہد احزاب و غیرہ موقعوں پر مدینہ سے مدینہ پر حملہ کیا حالانکہ وہ حضور ﷺ سے معاہدہ سے رہ چکے تھے اس کی دلیل بھی کہ حضور ﷺ کو مدینہ منورہ میں بھی رہ رہے ہیں اس کی تحقیق تفسیر یہ اور روح المعانی میں دیکھو و جسم مدینہ و کسم اول مدینہ اس فرماں حالی میں کفار کا تیسرا عیب یہاں ہوا اثر یہاں کفار مد مراد ہیں تو اس ابتداء سے جنگ مد مراد ہے یعنی انہوں نے ہی تم پر محمدی ابتداء کی کہ اس کا قاعدہ بغیریت مد منظرہ بھی کیا تھا مد و جنگ سے مد کے مد مراد اس سے یہود مراد ہیں تو اس کا کفار عرب مد مراد ہے عہد احزاب سے موقع پر مد مراد دوسرے قبیلہ مراد ہیں جب بھی عہد احزاب میں مدینہ سے مدینہ پر حملہ مراد ہے یہ ہی قوی ہے جیسا کہ اگلی عرض یا مٹیہ۔ الحشود ہم یہ یا کام ہے۔ اس کا مقصد بھی مسلمانوں کو جہاد پر رغبت دینا ہے۔ ہم کا مرجع مذکورہ کفار ہیں بھی اسے مسلمانوں یا تم اس کفار سے ڈرتے ہو کہ اگر تم سے لڑنا پسند کیا تو تم ہاں کی طرف سے ہوئی آفت و مصیبت پہنچے کی خوف، حیثیت، تقویٰ ان سب کا فرق ہم پہلے پارہ میں چھ سالہ الحق ان نحوہ یہ عبارت ایک پوشیدہ حمد کی صحت ہے لہذا اس کی یہ تعلیل ہے۔ یعنی من سے ذرا اللہ سے ذرا عہد اور نہ سے اتنی ہے لہذا اس سے حکم پر جہاد کرنا کفار پر اور نہ ان کسب موصیہ ان شرطوں بڑا پوشیدہ ہے یعنی، تم کامل مومن ہو تو کفار سے نہ ذرا اللہ سے ذرا اور اس عہد پر جہاد کرنا حیل رہے کہ یہاں اس فرمانا کفار سے سے پس اللہ تعالیٰ شک سے پاک ہے نہ صحابہ کرام کا ایمان مشکوک ہے بلکہ اس قسم کی فکر ترغیب کے لئے ہوئی ہے۔ جیسے باپ اپنے بیٹے سے کہے کہ اگر تو میرا بیٹا ہے تو میری اطاعت کر یعنی واقعی تو میرا بیٹا ہے لہذا ضرور اطاعت کر۔

خلاصہ تفسیر وہ عہد "بین جو تو بہ کر کے مسلمان ہیں جائیں تم سے اس کے حکم کو معلوم کیا اور وہ سلطان نہیں آپ کہ شہدہ "میں توڑیں و توڑتے رہیں اور تمہارے دین یعنی اسلام پر ملنے کسی مراد مسائل پر خواہ عقائد پر خواہ شعائر

اللہ پر تو ایسے سرداران کفر سے حتیٰ سے جنگ کرو اور اب ان کی قسموں وعدوں کا اعتبار نہ کرو کہ ان کی قسمیں کچھ نہیں جیسا کہ تم تجربہ ہو چکا تمہارے جہاں گھنہ بدر لینے انہیں ویداد دینے کے لئے نہ ہوں بلکہ کفر کا رد توڑے کے لئے ہوں تاکہ کفار اپنی مذہب و حریتوں سے ہار آ جائیں۔ اے مسلمانو تم ایسی قوم سے جنگ میں نہیں کرتے جسوں نے تمہیں یہاں نہیں ایک یہ کہ تم سے کئے ہوئے عہد و پیمان کا پر قسمیں توڑیں دوسرے یہ یہ تمہارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو مدیہ منورہ سے نکالنے کی کوشش کی خواہ بدر یا احزاب کے موقع پر قیصر سے یہ کہ بدر یا احزاب میں جنگ کی پہل انہوں نے ہی کی اس میں سے ہر جرم اس قاتل ہے کہ ان سے جنگ کی حلوے انہوں نے تمہیں جرم کئے اے مسلمانو کیا تم ان سے لڑنے میں ہار رہے ہو کہ تم کو یہ مصیبت میں ڈال دیں گے اگر تم چند مومن ہو تو اللہ سے ہی مدد ہی دار نے کے لائق ہے اس کا خوف تمام خوفوں سے جات کا ذریعہ ہے۔ شعر

وہ ایک جہاد جسے تو گراں سمجھتا ہے ہزار جہادوں سے دیتا ہے آدمی لوحات

فائدے اس آیت پر یہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ جو شخص بار بار اللہ سے اور قسمیں توڑ چکا ہو اس کی قسم کا وعدہ کا آئندہ اعتبار نہ کیا جاوے مومن ایک سوراخ سے دوبار نہیں ٹٹا جاتا۔ یہ فائدہ اس سبب (اٹخ) سے حاصل ہوا ہے جو بار بار مسلمانوں کا کافر ہوتا رہے اس سے سلام کا اعتبار نہیں

دوسرا فائدہ جو نبی کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرے یا اسلام پر آوازے کرے اس کا عہد فوٹ جاوے گا اور اسے قتل کیا جاوے گا۔ یہ فائدہ و طعنہ الہی دیکھ (اٹخ) سے حاصل ہو جب ہم مسلمان دوسرے دینوں پر اس قسم سے جملے نہیں کرتے تو دوسرے لوگ ہمارے دین پر حملہ کیوں کریں

مسئلہ ہر قسم کے کفار کی توبہ قبول ہے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرنے والے کی توبہ قبول نہیں کرچا اس کے توبہ کرنے سے اے مسلمان مان لیا جائے گا مگر قصاص کے طور پر سے قتل ضرور کیا جائے گا جیسے قاتل کا قتل مسلمان ہو تو اسے قصاص میں ضرور قتل کیا جائے گا مذہب اہم مالک یہ ہے اسی پر فتویٰ فقہاء حنفیہ دیتے ہیں (کتاب فقہ و روح البیان) مسئلہ جو شخص حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی چیز کی اہانت کرے وہ کافر ہے حتیٰ کہ علین شریف حضور ﷺ کے بال مبارک کی توبہ نہیں کرے

حکایت ہمارا رشید بادشاہ نے دست خواں پر کدو کی ترکاری تھی ہی نے کہا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کدو پسند فرماتے تھے۔ ایف اور ہانچی ہوا کہ لیکن مجھے پسند نہیں امام ابو یوسف نے ہاروں رشید سے کہا کہ یہ کافر ہو چکا اگر توبہ کرے تو غیر وارہ اس کی گردن مار دی جاوے آخر کار اس سے توبہ ہی نہ اس کی جان بچی (روح البیان) یہ علم ہست سے بیکار امت کی تبت سے ہے۔

قیصر افائدہ جہاد میں یہ کوشش کی جائے کہ سرداران کفر پیسے قتل ہوں اس سے فوج کی ہمت ٹوٹے گی اور بغیر خونریزی



دوسرا اعتراض حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مد مظفر سے نکالنے والے تو کفار مدعی تھے وہ ہی یہاں مراد ہوتے ہیں  
وہموا ما حجاج الرسول اور وہ سب اس آیات کے نزول سے ایک سال پہلے ایسا ہی کیا کرتے تھے یہ حریص نظر ہیں۔

جواب یہاں نکالنے کا درپیش بلکہ نکالنے کا ارادہ کر کے کفار سے کفار مدعی کے متعلق اور یہی جگہ یہاں اب اور  
اسرحہ الدین کفر و اثنی النس ابان عارضہ میں یہاں مراد سے دوسرے قیام میں جہوں سے مراد ہے اور  
ظاہر ہے کہ پریشاں رہنے والے منورہ سے نکالنے کی روشنی تھی غلط ہے تو کفار کا یہاں رہتا تھا انہوں نے قتل و دہشت کی تھی  
تو صورتوں سے مد مظفر چھوڑنے کا مدعی ہی مذمت و نکل و سب سے۔

تیسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر کفار جنگ کی انداز کریں تو مسلمان دفاع کر سکتے ہیں وہ خواب جارہے  
نہیں رہتے میں لڑا کھی مسلمان کو جنگ کی تدارک میں کرنی چاہئے ارشاد: ہوا لہم مددکم ہول مرہ (قابلی)

جواب یہاں مجاہدین کا کفار سے جنگ کرنے کا ارادہ ہے اور اس کا کہ چار آیتوں میں بعد عہدہم اور اہم لا  
ایمان لہم وغیرہ واقعی اس سے ہم جنگ کر کے ہی تدارک کرتے کہ یہ بدعہدی ہے دوسری کفار میں سے اور اولیٰ مدد  
میں اس پر طرح مدد پر بلکہ بعض وقت ضروری ہے کہ لڑنا تاکہ فائزوا المشرکین کافہ

چوتھا اعتراض تم کہہ کہ کفار کی قسم کا قسم ہی میں اس پر شری کام جاری ہوں لا ایمان لہم مکرر آں مجاہد  
فرمایا سکھو ایمانہم بعد عہدہم انہوں نے اپنی قسمیں توڑیں یہ ملامت بھی قابل معلوم ہے کہ کفار کی قسمیں  
معتبر ہیں (تفسیر کبیرہ)

نوٹ امام ربانی شافعی ہیں انہوں نے امام عظیم پر یہ اعتراض بہت قوی سمجھ کر کیا ہے شوافع نے اس کفار کی ضرورت  
ہے۔

جواب اس کے دو جواب ہیں۔ ایک الزامی دوسرے تحقیقی۔ جواب الزامی تو یہ ہے کہ اگر کافر زمانہ کفر ہی میں قسم لے لے اور  
اس زمانہ میں توڑے تو تمہارے ہاں بھی اس پر کفار نہیں اگرچہ بعد مسلمان ہو جائے تاہم اس پر ان سکھو ایمانہم کا  
ظہر نے جاری کیا۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ وہاں ایمان (قسم) سے مراد ان سے عقیدہ ہے۔ تین قسمیں ہیں وہ مد قسم کہتے ہیں  
اور وہ انہیں بھی توڑ دیتے ہیں۔ شری قسم مراد نہیں۔

پانچواں اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ کفار تمہارے دین میں تباہی سے جنگ لی جاوے عہد توڑنا ان کو  
نکالے دارا اور تاکہ جنگ کی ابتدا نہ کرنا دیکھو الانفساطوں فبما سکھو ایمانہم تو پائے کہ اس کی کافر سے جنگ کی  
جاوے یہ قسمیں ان میں سے ہیں (مضامین جہاں)

جواب آیت کریمہ کا مقصد یہ ہے علماء و بیانی رست دینا۔ اس کفار میں نہیں دیکھیں جہاں ملی جاتی ہیں اس  
میں سے یہ جہاں دور ہے تو قسم آیت سے ان پر حدود میں ہیں رست جیسے جہاں دیکھیں یہ جہاں میں یہاں ہیں اس  
نے تجھے پانچ تعلیم دینی تھی کہ وہاں سکھایا تو میری خدمت میں ہیں تاکہ تو اس کا مطلب یہ ہیں کہ کوئی آپ یہ کافر

رے تو اس کی خدمت ہی۔ لی ہوا ہے تو اس کی پٹی نہ چاہے۔

تفسیر صوفیانہ ظاہری طور سے کسی کی توبہ و محبت ہوتا ہے مگر باطنی کاروں یعنی نفس الامارہ شیاطین سے بچا کر۔  
 بات سے یہ نفس و توبہ و محبت ہوتا ہے۔ اس سے یہ نفس ہی وہ کار ہے جو تجھ سے بچا کر ہدایت کرے۔ بچا کرے  
 تیرے دیر میں ہی، دنیا میں طبعاً ہوتا ہے۔ ماریں میں پڑتا ہے وقت صبح آتا ہے، کو کوہ و غنچ میں پیرہ گوں بچا کر  
 رتا ہے کسی اور جگہ پر پڑے گا۔ مریں ہی جو میں میں یہ تیرے دل سے رسوں کی عظمت کم کرے گی۔ عمت کو کانا چاہنا  
 یہ بدالہ ہوگی۔ اس پر ہوتا ہے۔ اس سے امامہ کی طاقت مطلق نہیں ہوتا ہے۔ اور تجھے بچا کر چھوڑے۔ شریعت  
 کی کو اطریت کے تیرے اس پر ایسا جہاد کر کہ یہ ظاہر میں طمع میں جاوے شیطانوں کی کثرت۔ اس لوگوں کی قوت  
 مضانی جہالت سے خوف ہے۔ کہ اللہ کے بارہ تیرے لئے کافی ہے۔ موانع فرماتے ہیں شعر

نفس نامہ حشر اور دھون نیست یب کو را چون مارا چون نیست

قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ وَيَنْصُرْكُمْ

یہ آیت سے چاہئے کہ کائنات اللہ کے ہاتھوں سے ہے اور بے مددگار چھوڑ دیا گیا ہے  
 اس سے یہ آیت اللہ کے ہاتھوں سے ہے اور بے مددگار چھوڑ دیا گیا ہے

عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ وَيَذْهَبُ غِيظَ قُلُوبِهِمْ

اللہ کے ہاتھوں سے ہے اور بے مددگار چھوڑ دیا گیا ہے  
 اس سے یہ آیت اللہ کے ہاتھوں سے ہے اور بے مددگار چھوڑ دیا گیا ہے

وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

اللہ کے ہاتھوں سے ہے اور بے مددگار چھوڑ دیا گیا ہے

کی چاہے توبہ قبول کرے اور اللہ علم و حکمت والا ہے

تعلق آیات ویر کا پچھلی آیات سے یہ طریق کا سلق ہے

پہلا تعلق کہ آیت میں ظاہر سے جہاد ہے۔ اس سے یہ آیت اللہ کے ہاتھوں سے ہے اور بے مددگار چھوڑ دیا گیا ہے  
 سبب تھی بدھدی، قسمیں تو زنا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم و بدھدی و بدھدی کے کالے کی و دشمن کرنا، مسلمانوں سے جنگ کی آیت  
 کرنا، دین اسلام پر طعن کرنا، لوگوں کو ایمان سے روکنا آیات اور یہ کو تھوڑی قیمت پر راحت کرنا۔ یہ بات میری دو قسمیں  
 ہیں ساری قسمیں میں سے جس کا حکم مسلمانوں کو ہے اور یہ ان پر جہاد کرنے سے پانچ فائدے اور نیکیے تاکہ جہاد  
 میں جو جہاد سے بعد حاصل ہوں گے۔ مسلمانوں سے ہاتھوں سے دینا، انہیں رہا کرنا، مسلمانوں کا غلام، منصور ہونا

یہ آیت اللہ کے ہاتھوں سے ہے اور بے مددگار چھوڑ دیا گیا ہے



نفس دور کرنا بھی ماہر مال سے وہ دیکھ کر تھے کہ کب قہر الہی کو جوش آئے گا اور کب ہم ان کو اکیلے جوتے ہوئے دیکھیں گے۔ بندہ اور جی جی یہ کچھ اور چیر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ پانچوں وعدے پورے فرما دیے اور یہ بھی فرمایا ہے اپنی آنکھوں، بولیں یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کھلے تجربات ہیں۔ ویسے اللہ علیٰ من یشاء اس میں بھی یہ بھی ہے کہ تمہارے مقابل آئے وہ لے کفار اور تمہارے ہاتھوں قید ہوئے وہ لے قیدی مارے ہی کافر رہیں گے بلکہ بعض مومن سچا میں گئے۔ یہ جرم بھی ہو سہو واقع ہوئی۔ مقصد یہ ہے کہ تمہارا ایہا بعض کفار کے توبہ کا سبب بنے گا واللہ علیہم حکیم یعنی اللہ تعالیٰ غم والا ہے اور محنت والا بھی ہے۔ وہ جانتا ہے کہ کون کس درجہ سے اور کب ایمان لائے گا اور کس وقت کون سا کام ہوگا اور کس کام میں آئے ہوتا ہے اس میں رب کی آنکھوں حالتیں ہیں ہندو امدے کو اس پر اعتراض نہیں کرنا چاہئے۔ ظاہر یہ چاہے رحمت کا انتظار بھی مہات ہے۔

خلاصہ تفسیر اسے محبوب نے صحابہ تم وہ سات بائیس نو سن چھ بے کفار پر جہاد کا سبب ہیں۔ اب جہاد سے پانچ فائدے سنو اور اس پر تب تامل جہاد اور مرضی الہی بھی ہے کہ اس میں عیسویوں کو تمہارے ہاتھوں مذاب دے کہ جہاد میں وہ کفر پر مارے جائیں اور رن و عشر کے مذاب میں گرفتار ہوں اور چاہتا ہے تمہارے ماتے انہیں رسوا کرے اس کی دنیاوی عزت خاک میں مل جائے کہ وہ مسلمانوں کو ستائے والے تمہارے ماتے قیدی اور کرپش ہوں اور تم ان کے فیصلے کردہ تمہارے فیصلے پر سر تسلیم خم کریں اور چاہتا ہے کہ تم کو ان پر بھی مارے کے ذریعے فتح دے دینا تمہاری فتح دیکھ کر دنگ رہ جائے اور چاہتا ہے کہ جن مسلمانوں کو ان کے ہاتھوں ساہا سال تک تکالیف پہنچیں سخت آیتیں اور مصیبتیں پہنچیں اب ان مردودوں سے یہ حالات دیکھ کر ان کے گلے ٹھنڈے ہوں کہ رب نے تمہارا بدلہ خوب لیا اور چاہتا ہے کہ ان کے کس و کس مسلمانوں نے جواب تک تمہاری گھڑیاں گزاریں ان کے دل کھینچے رہے اب ان کے دلوں کی ٹھنڈی دور ہوگئی۔ یہ مارے فائدے تمہارے جہاد اور پر مرتب ہوں گے پھر یہ خیال رکھو کہ تمہارے جہاد کی بدولت بہت سے کافر توبہ کرے مسلمان ہو جائیں گے یہی وہ رکھو اللہ تعالیٰ مہر والا بھی ہے اور محنت والا بھی وہ جانتا ہے کہ کون کس طرح مسلمان ہوگا اور کس نے ہر کام میں مدد باحتیاج ہیں اب تک مسلمان ان کے ہاتھوں مصیبتوں میں رہے اس میں بھی رب کی محنت تھی اور اب حالات سے پلٹ سکتے ہیں ان سے ہوں کو اٹھائے میں بھی حکمت ہے۔

فائدے ان آیات کریمہ سے ہند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلی فائدہ لفظ یہ مرنا یا داراجنا اللہ کا ہے ہے خود بھی مذاب اور صد باطلوں کا درجہ۔ یہ فائدہ ایسا ہے کہ حاصل ہوا۔ اس سے ہر مسلمان پر مرنا یا شہید ہونا اللہ کی رحمت ہے خود بھی رحمت اور ہر ہر رحمتوں کا دریہ دوسرا فائدہ اللہ وہوں کے ہاتھ ان سے آستانے رب تعالیٰ کے قہر کا بھی دریہ ہیں اور کس کی رحمتوں کا دریہ بھی۔ یہ فائدہ ایسا ہے کہ حاصل ہوا۔ جب تمہارے عازری مومن مسلمان سے ہاتھوں اللہ کا مذاب ملتا ہے تو مومنوں والوں سے اللہ کی رحمتیں ملتی ہیں ہاتھ ایک تیرا فقیروں کی جھولیاں ملے گا نہ کبھی کا پارہ میں رحمتوں میں ٹھنڈا۔







## وَلِيَجْزِيَ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٤٠﴾

اور اللہ خیر ہے اس سے جو تم کرتے ہو  
راز نہ بتائیں گے اور اللہ تمہارے کاموں سے خیر دار ہے

تعلق سے نہایت لمبے کا پھیل آیت سے چند طرح کا تعلق ہے۔

پہلا تعلق پھیل آیت میں جہاد کے پانچ فائدے ہیں جو اس کا تعلق مومن اور کفار سے تھا۔ اب اس آیت میں جہاد کا پہلا فائدہ دیا گیا ہے جس کا تعلق مومن اور منافقین سے ہے کہ جہاد میں مومن خدمت دیں گے اُن کے لئے جہاد میں منافقین کا کوئی حصہ نہیں ہے۔

دوسرا تعلق پھیل آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ جہاد کے دوسرے فائدہ یہ ہیں کہ اب اگر مومن جہاد میں حصہ لیں تو ان کا جہاد بھی ان کے لئے جہاد ہو گا۔ اس کا تعلق مومن اور منافقین سے ہے کہ جہاد میں مومن حصہ لیں تو ان کا جہاد بھی ان کے لئے جہاد ہو گا۔

تیسرا تعلق پھیل آیت کے آخر میں ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں تمہاری جہاد میں حصہ لے گا۔ اس کا تعلق مومن اور منافقین سے ہے کہ جہاد میں مومن حصہ لیں تو ان کا جہاد بھی ان کے لئے جہاد ہو گا۔

چوتھا تعلق پھیل آیت کے آخر میں ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں تمہاری جہاد میں حصہ لے گا۔ اس کا تعلق مومن اور منافقین سے ہے کہ جہاد میں مومن حصہ لیں تو ان کا جہاد بھی ان کے لئے جہاد ہو گا۔

پنجمے تعلق پھیل آیت کے آخر میں ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں تمہاری جہاد میں حصہ لے گا۔ اس کا تعلق مومن اور منافقین سے ہے کہ جہاد میں مومن حصہ لیں تو ان کا جہاد بھی ان کے لئے جہاد ہو گا۔

ششمے تعلق پھیل آیت کے آخر میں ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں تمہاری جہاد میں حصہ لے گا۔ اس کا تعلق مومن اور منافقین سے ہے کہ جہاد میں مومن حصہ لیں تو ان کا جہاد بھی ان کے لئے جہاد ہو گا۔

سہمے تعلق پھیل آیت کے آخر میں ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں تمہاری جہاد میں حصہ لے گا۔ اس کا تعلق مومن اور منافقین سے ہے کہ جہاد میں مومن حصہ لیں تو ان کا جہاد بھی ان کے لئے جہاد ہو گا۔

اس کی جمع دہائی بھی مہلتی ہے (روح المعانی) یہاں اس سے راز داں شیر صاحب سر مراد ہے یعنی اب تک اس شخص کو نہ ایک ہوا اللہ والی باتیں سے مقابل میں اس کے دشمن کفار کو اپنا دار و دار صاحب اسرار نہیں بناتے۔ یہ راز داری قلمس اور منافقوں کی چھانت ہے شاید کوئی طالب علم اللہ سے محو کا لکھنا یاد رکھ کر دے کہ اللہ تعالیٰ کو علم فیہ ہیں وہ چاہے وہ اس کے پیدا ہونے سے بعد جاتا ہے جیسے بشام اسی علم (سیرہ روح المعانی) یا سارے زمانہ میں دیوبندیوں کا سردار مولوی نسیم علی و اس کے پیچھے ہار (موت خیر اس) اس کے ارشاد ہوا۔ واللہ حسبر معا فاعملون اللہ تعالیٰ تمہارے سارے کاموں پر حیردار ہے جو تم پہلے ہو یا کر رہے ہو یہ بروئے سب اس کے علم میں ہے اس اسباب جہاد وغیرہ کے ذریعہ تم کو بتایا لھایا جہاد سے گا۔

علامہ آفریدہ سے وہ لوگوں پر ظلم جہاد میں ہو جہاد شائق سے یہ یہ تم سمجھ بیٹھے ہو کہ تم کو یوں ہی آزاد چھوڑ دیا جہاد سے جہاد اس سے یہ جہاد سے معاملہ بھی اللہ تعالیٰ سے اس لوگوں کو نہ یکساں ظاہر کیا جو جہاد کریں اور اللہ رسول اور منافقوں سے مقابل اس سے دشمن کا دار و دار ان سے بنائیں۔ حالت جہاد اس کی عاقبتی ہو کر یہ قلمس سوچیں ہوں۔ ایسے لوگ قلمس سوچیں ہیں۔ جو جہاد سے نہ جڑا میں یا جہاد میں جا کر خدین کی فہمیں کفار کو بچکا میں ان کی پاسی میں وہ منافق ہیں۔ یہ سلاو یہ ہیں نہ نہ تاکہ تم تم سے بڑے جرم میں یہ صرف صرف تمہارے لئے سے تم تمہارے افعال ہمیشہ سے جانتے ہیں۔ تم یا ر پٹے دیا ر رہتے ہو اور کیا لب نہ رہتے

فائدہ اس آیت سے یہ فائدہ حاصل ہو۔

پس فائدہ دینا اور العمل ہے۔ حرکت دار اجزاء یہاں اعمال سے جتنی چاہا آرام ظنی کرنا سخت محرومی ہے یہ فائدہ ہم حسیم سے حاصل ہوا یہاں ملنے کی و شش کر و برانہ و حوٹ و ہاں مل۔ ہو گا انشاء اللہ جزا ہوگی۔

دوسرے فائدہ مشکل اور دشوار عثمان سے نکلیں وہ منافقین کی چھانت ہوتی ہے قلمس سوچیں مددہ پیشانی سے ایسی قیوں ریتا ہے منافق اس سے نہ جڑا ہے یہ فائدہ ان متر کوا سے حاصل ہوا فاشست سے رہا۔ میں محنت کی پروا۔ یہ رویت کا رہا ہی ہوتا ہے جب محنت کا فائدہ وقت ہو اور مدکی کی محنت خیریت سے نہ تب آرام کر لینا پ ہے اللہ تعالیٰ توفیق دے۔

تیسرا فائدہ حرکت کی۔ اور جہاد اللہ تعالیٰ کے علم کی بنا پر یہیں بلکہ دیا میں اعمال خیر و شر کی بنا پر ہے جب تک مل۔ ہوتے تک نہ کام مرتب ہوں۔ سہرا جزا ہو یہ فائدہ لما یعلم اللہ الدین (الح) سے حاصل ہوا۔ محو میر

پس فائدہ سلطان و کفار کا پاس متا رام ہے اس پر اجرت میرا حرام یہ فائدہ ہم سجدوا میں دیوں (ان) سے حاصل ہوا یہ کام منافق کیا کرتے ہیں۔

چوتھا فائدہ کفار کو ملکی کاموں پر رہا نہیں اپنا دار و دار بنانا حرام ہے اور خطرناک بھی یہ فائدہ دلچسپی سے حاصل ہوا۔ رب تعالیٰ لرمات لا تسجلوا و ابطلوا من قلوبکم

چھٹا فائدہ جیسے اللہ تعالیٰ نہ دوسری صدات قدیم اور واجب میں ایسے ہی اس کا علم قدیم ہے واجب سے وہ ہمیشہ سے سب ہوا۔ یہ فائدہ حسبر معا فاعملون سے حاصل ہوا۔ محو میر



مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ

کس بھی مشرک ہو جسے یہ آواز میں وہ مسجد اللہ کی گواہی دیتے ہیں۔  
مشرکین کو نہیں دیتے کہ وہ مسجد میں آکر اپنی خواہش کے مطابق گھر لگائی جائے۔

عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ

یہ باتیں سب جہنم کے عملوں کے سبب ہیں کہ وہ کفر میں ہیں۔  
ان کا سب کچھ بھرا نکالت ہے اور وہ ہمیشہ جگ

هُمْ خَالِدُونَ ۝ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ

میں سے ہے۔ وہ جہنم میں رہتے ہیں۔ وہ مسجد اللہ کی گواہی دیتے ہیں۔  
میں سے ہے کہ وہ ان آیتوں میں جو اللہ اور قیامت پر ایمان لاتے ہیں اور

الْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ

یہ آیتوں میں سے ہے۔ نماز اور دی زکوٰۃ اور نہ ڈرتے ہیں۔  
وہ ہمیشہ میں اور روات دیتے ہیں اور اللہ کے سامنے

إِلَّا اللَّهُ فَعَلَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ۝

یہ آیت ہے کہ یہ لوگ ایمان میں ہوں گے۔  
یہ آیت ہے کہ یہ لوگ ایمان میں ہوں گے۔

تعلق سے یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔

یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔

یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔

یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔

یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔

یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔

یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔

یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔

یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے۔



گوہ ہیں۔ تہ تیغ میں لاشربک لک لیک۔ بعد الا شربککا واحد کبریا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کا  
 نکار کرنا میرہ یہ تمام چیزیں ان سے لکھ کی گواہی ہیں اولسک حسنت اعمالہم اس نماز میں یا تو حضرت ہاں  
 کے قول کا جواب ہے رہا ہوں سے لیا تھا کہ یہ یہ نہیں کرتے میں مرلیا گیا کہ تمہاری تمام نیکیاں مارے اعمال صحت ہیں  
 اس نے اس اعمال کا گناہ ہونا یعنی یہ چیزیں ماری نیکیاں ہیں ان کا کر ہی۔ روایات کئی المشرکین کی وجہ سے اور  
 خط اعمال سے مراد ہے ان سے اس نماز کا کر ہونا یعنی یہ چیزیں جس پر تم کو ناز ہے تمہارے لئے نماز میں بھی کندہ ہوں  
 کو مسجد میں چائیاں مارو غیرہ پڑھنا گناہ ہے تم دل سے مارا ہے لے بھی یہ کام نماز ہے وہی السادہم حللوں۔  
 فرمان صلی اللہ علیہ وسلم ہے یا حسنت (ان) پر معصوم اور دولت کی جہیز یعنی غار کچھ بھی کریں بعد لی خدمت کریں مسجد  
 حرم تہذیب میں وہ ہیں کے آگ میں بیٹھ اس میں کوئی لعل آگ کی بیٹھی سے ہیں پاسکا السابعمو مسجد اللہ۔  
 تصویر کا دوسرا رخ ہے یہاں تعمیر میں وہ بھی تیارہ قتال ہیں جو ابھی عرض کئے گئے۔ ساجد اللہ سے مراد یا ماری مسجد میں ہیں یا  
 مسجد اور شریف امام سے لے ہیں یہ بعد یا خیر یا احدی کا ہوں یعنی اللہ کی مسجد میں صرف وہ آگ تیار ہے  
 ہیں اور تے رہیں گے۔ من امن باللہ والیوم الآخر یہ عمارت عمار کا قائل ہے اللہ کی بات و صفات بذریعہ بی ماننا  
 ایمان باللہ اس سے ہر رسول کا کر نہیں ہوا۔ رسول پر ایمان میں اللہ پر ایمان ہے اور اس سے ہر جس بھی رسول اللہ سے جدا  
 نہیں کرنا ان خطبہ تعمیر پڑھ کر دیکھو (تفسیر روح البالی و خازن، بیضاوی، کبیرہ و غیرہ) ایمان باللہ ارکان ایمان کا مہدار ہے  
 اور قیامت پر ایمان ارکان ایمان کا مطلب۔ وہ عمارتوں کو لیا گیا درمیاں کی ارکان خمی میں آگے لہذا یہ آیت ایمانیات کی جائے  
 ہے یہاں مسجد میں آباد کرنے والوں کی پارصحت کا کر فرمایا ایک ایمان دوسری اور تیسری و اقام الصلاہ و اتی الرکوعہ  
 یہ عمارت "طوف ہے امن باللہ پر ہمار قائم رہے رکوعہ دے گا وہی مطلب ہے جو ابھی کچھ پہلے عرض کئے گئے یعنی ہمار کا ہر  
 ر سے رکوعہ عرض ہونے کا عقار دے کر یہی ایمان ہے اور ہمار پڑھنا رکوعہ دینا طامات ایمان ہے و لم یحشی الا  
 اللہ یہ فرماں حالی معارف ہے اقام الصلوٰۃ پر اور مویشیں کی تیسری طامات اس فرمان کے تحن مطلب ہو سکتے ہیں یک یہ کہ  
 مسجد بنائے اس لئے یا کہ اس میں کئی طامات و غیرہ کا طرف نہیں کرتے۔ ریاض نام نمودے لئے مسجد بناتے ہیں صرف  
 خوف خدا سے تعمیر کرتے ہیں اس کا مطلب حضرت ابوبکر صدیق ہیں جنہوں نے شروع اسلام میں کفار کے منہ کے بیچ میں کئی  
 اپنے دروازہ پر کھیت پھیل جہاں کو اہل اور مخلوق کرتے تھے عمارتوں سے انہیں ایسا دیتے تھے کہ آپ پادانہ تے  
 (کہیے) اور یہ کہ اپنے کسی ایسی کام میں صرف خدا سے ڈرتے ہیں اور کسی سے نہیں ڈرتے کہ اس کے ڈر سے اسلام پیوڑ  
 میں تیسرے یہ کہ توں سے کہیں ڈرتے جیسا کہ کفار مہارتے ہیں اس میں یہ پارصحت نفع ہوں ایمان ہمار رکوعہ و کھوں  
 نے بے ہوشی اس کے ان بکروا من المعہدیں جہاں کسی فرمان بندوں سے لحاظ ہے بے نہ کہ اللہ تعالیٰ  
 سے لحاظ ہے۔ وہ احتمال اور وہ سے پاک ہے جہتدین سے مراد بات کی طرف ہدایت پانے والے درحقیقت یہ مویشیں  
 یا نچیں صحت ہے کہ یہ حضرات ایمان و نیت اعمال نے جامع ہونے کے باوجود اپنی ہدایت خداری پر ہست پانے کا بعض

نہیں کرتے بلکہ امید کرتے ہیں وہ رب کے کرم و رحم کے منتظر رہتے ہیں ان کا کیا حال ہے کہ دُعا کرتے ہیں اور کہتے ہیں۔  
 کفر و بدکاری کرے ہیں اور سنت کے مالک بنتے ہیں۔

خلاصہ تفسیر مشرکین، کفار، مسجد حرام ہے آپا کر کے کدلی کلید پر داری بجان کی خدمت پر نارت کریں۔ ان کو تو مسجد آنا،  
 رنے کا حق ہی نہیں انہیں یہ کام جائز ہی نہیں جب کہ وہ آپ شرک و کفر پر خود مٹلی و قونی کہایاں اسے رہے ہیں ت پرتی  
 می کریں اور خدمت کدھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار بھی کریں اور حاجیوں کی خدمت بھی یہ تو ضدین کا انتہا ہے۔  
 اس کے مارے نیک کام ضبط ہو چکے یہ ہر حال آگ والے ہیں اس میں نہیں۔ ہمیشہ رہتا ہے مسجد میں آنا کر کے کا  
 حق صرف اس کو نہیں کو ہے جس میں یہ پادرسات جمع ہوں۔ وہ اللہ پر ایمان رکھیں اس طرح۔ اس کی وصات ہوئی ہے  
 ذریعہ سے مانیں اور آخری دن بھی قیامت نہی نہ معرفت مانیں اس وہوں عقیدہ اس بھی ایمان اور قیامت۔ مایاں۔  
 ہ۔ ارکان اسلام کے معتقد ہوں۔ نماز قائم کریں اور رکوۃ دیں ان وہوں کاموں کو داخل جائیں اس میں خدا۔ ہا  
 ی۔ نہ ڈریں کہ اس کے بارے دی یا بیک اہل یحوز دیں ایسے لوگ ہیں جن سے شکی ہو۔ نہ ہی امید بہادہ حدیں  
 ہا کر کے اہل میں ان کے لئے یہ کام باعث ثواب ہے کفار کے لئے یہ کام یعنی آپا کی مسجد باعث عذاب  
 فائدہ ہے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ مسجدیں تعمیر کرنے کا حق صرف مسلمانوں کو ہے کسی کافر کو یہ حق نہیں لہذا تعمیر مسجد کے کسی کافر سے پکار  
 نہ لیا جاوے خصوصاً جب کہ وہ اس کے عوض میں اتنا یا اس سے زیادہ مسلمانوں سے اپنے مددروں کے لئے چندہ طلب کرے  
 حیا کا آج کل دیکھ جا رہا ہے یہ فائدہ ہا کاں للمشرکین (الح) سے حاصل ہے

دوسرا فائدہ مسجد کی چٹائی وہاں روشنی کے لئے تیل امام یا موزن دی تھو او شرک سے قبول نہ دی جاوے۔ یہ ہے  
 مسلمان خودداشت کریں یہ فائدہ بھی ہا کاں للمشرکین (الح) سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ کفار کو مسجد میں آنے وہاں اس کو اپنی عبادت کرنے کی اجازت نہ دی جاوے۔ مسجد اسلامی عبادت  
 ہے نہ کہ کفر و بت پرستی کے لئے یہ فائدہ بھی ہا کاں للمشرکین (الح) سے حاصل ہے

چوتھا فائدہ کفار کو مسجدوں میں بلانا وہاں انہیں میر پر بخار، تقریر و منا ان کی تعمیریں کرنا حرام ہے یہاں تو یہ ہے۔  
 فرمایا کہ کفار مشرکین حکم قرآن پاک نخس میں اسماء المشرکوں بحسب مسجدوں کو پاک و صاف رکھنا ضروری رہے  
 فرمایا ہے ان طہر ایسی للمطالعین و العاکبین و المریع السجود اس لئے انہیں داخل کی جارت نہ دی جاوے۔  
 (بیر)

مسئلہ نبی و یا صرود کا کفار کو مسجد میں آنے کی اجازت دینا جائز ہے۔ وہ مسلمان کی اجازت کے آتے ہیں۔ قد  
 مشرکین راج حرور یا انہیں مسجد میں بلانے چاہتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام اہل ایمان کو حسب واد مشرک تھے مسجد  
 نبوی کے ستوں سے باندھا قبیلہ یثیف کو جو کفار تھے مسجد نبوی شریف میں ٹھہرایا حیا کہ ابھی تعمیر میں تھا یہاں اس



صورت میں خیال رہے کہ اس لئے کپڑے جو تے ہوں گئے نہ ہوں کہ مسجد گندی کریں۔

پانچواں فائدہ کفار کے لئے مسجد میں بنانا وہاں رہنا وہاں خدمت کرنا ثواب نہیں بلکہ گناہ ہے جیسے جنسی حاحہ سے وہاں داخل ہونا تلاوت کرنا گناہ ہے۔ یہ فائدہ معاکاں للعشر کہیں کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ اس کے معنی ہوں کہ کفار کو یہ کام جائز نہیں جیسا کہ اسی تفسیر میں کہا گیا۔

چھٹا فائدہ کفار کی بنائی ہوئی نہ مسجد ہے نہ اس پر مسجد۔ احکام جاری ہوں نہ نماز پڑھے میں مسجد کا ثواب ہے جیسے مسجد خراب میں۔ یہ فائدہ معاکاں للعشر کہیں (اٹھ) سے حاصل ہوا۔

ساتواں فائدہ مسلمان کے لئے مسجد میں اس کی مرمت کرنا اس کی قلمی پونا کرنا وہاں اہل فرش بچانا وہاں روشنی کرنا وہاں بڑی راتوں میں چراغاں کرنا وہاں بھڑو صفائی کرنا وہاں حاضر ہوتے رہنا اسے آباد رکھنے کا شوق ہونا وہاں دینی تعلیم دینا وہاں اپنی مدد سے جاری کرنا سب کام بڑی اہل عبادات ہیں کہ یہ سب تفسیری یعنی آبادی مسجد میں داخل ہے یہ فائدہ انما ہر مسجد اللہ سے حاصل ہوا (تفسیر روح البیان وغیرہ)

آٹھواں فائدہ مسجد بنانے یا اسے آباد کرے یا وہاں باجماعت نماز ادا کرنے کا شوق صحیح ہو سکتا ہو۔ لی ملامت ہے انشاء اللہ اپنے لوگوں کا خاتمہ ایمان پر ہو گا یہ فائدہ انما ہر مسجد اللہ (اٹھ) کی دوسری تفسیر سے حاصل ہو جب کہ یہ جملہ خبر یہ ہوا اور اس کے معنی یہ ہوں کہ اللہ کی مسجد میں وہی آہا کر پتے ہیں جو اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتے ہیں۔

مسئلہ: مسجد کی روشنی انشاء اللہ قر کی روشنی کا ذریعہ ہے حضرت سیمان علیہ السلام نے مسجد بیت المقدس کے منارہ پر بہ بیت احمر کی روشنی کی تھی جس کی روشنی میں بارہ میل مربع تک عورتیں چڑھ کات لیتی تھیں (روح البیان) اسے بخت نصر خاتم لے گل لیا اور یہاں کا سارا ساماں باہل لے گیا (روح البیان) مسجد نبوی شریف میں پہلے کھجور کی لکڑیاں جلا کر روشنی کی جاتی تھی پھر حضرت تمیم داری ایک سفر سے قندیلیں تل اہلی رنجہ میں اپنے ماتھ لائے اور مسجد نبوی کے ستون میں آویزاں کیں۔ حضور انور ﷺ نے فرمایا اسے تمیم داری تم نے ہماری مسجد روشن کی اللہ تمہاری قبر روشن کرے (روح البیان) یہی مقام (مقام)

مسئلہ مسجد نبوی میں سب سے پہلے اہل داہجے کے فرش حضرت عمر نے بچانے تھے اس سے پہلے وہاں بخری تھی۔ سب سے پہلے رخصت کی راتوں خصوصاً تم قرآن کی رات مسجد نبوی میں شاندار چراغاں حضرت عمر نے کیا جسے حضرت علی نے دیکھا کہا اے عمر تم نے مسجد نبوی روشنی خدا تمہاری قبر نور کرے (روح البیان) مسجد نبوی کی شاندار عمارت سب سے پہلے حضرت عباس نے بنائی۔ خیال رہے کہ مسجد میں قندیل جلائے والے تمیم داری ہیں اور پہلے بہت سی قندیلیں روشنی کرنے والے حضرت عمر ہیں لہذا احادیث میں تعارض نہیں۔

مسئلہ مسجد کی عمارت وہاں کی رات وہاں چھا مچھلے اس میں دین اسلام کی زینت ہے یوں قرآن کریم کو بڑے سار میں پھپھاناں دی جاتیں منبر کی نقشیں بنانا اس کی جلد اہل درجہ کی مانند صابیوں کی بزرگانہ دین کی قیور پر تاج بنانا وہاں

چارہ پروہہ ذاتاً اس سے ہی اچھا ہے کہ اس سے اس کی عزت ہے (روح بیاں و ثنائی) اس ہمارے مقامات میں  
میں بیٹے لگے اس سے اللہ کی مسجد پر رکوں کے مقبرے اہل یوں رہوں۔

نواں فائدہ۔ جماعت کی نواں مسجد میں پڑھنا بہتر ہے، جماعت سے گھر میں نماز پڑھنے میں جماعت کا ثواب ملے گا  
مسجد کا نئے گا۔ شعر

” محمد خراب بود خانہ دارن مار آل ۔ ۔ ” مسجد کتھارن

یہ وہ بھی انما ستر (سج) سے حاصل ہوا۔ حضرت اوسید مدنی مرفوعاً فرماتے ہیں کہ تم نے مسجد میں حاضری کا ماحول دیکھا  
اس نے ایمان کی گواہی دے دی اور یہی آیت تلاوت فرمائی (ترجمہ کی غاروں) فرمایا یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حد میں روشنی  
رے صبح، شام مسجد میں آئے گا عاری ہو رہی توئی سنت میں اس کی مہمانی تیار فرمائے گا۔ (اسلم بخاری غاروں) ایمان  
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص مسجد میں روشنی رہے جب تک اس کا چراغ روشن رہے گا اس نے نئے فشتے دعا درست  
رہے رہیں گے (بیر) فرمایا یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے۔ رہے توئی فرماتا ہے کہ میں میں میرے عمر میں نماز میں رہے  
میں گھر سے دھوکہ لگے مسجد میں آئے وہ میرا ہوا ہے (بیر) بہر حال آبادی مسجد اللہ کی عبادت ہے۔ نہ مسجد  
کے

پہلا اعتراض۔ تم نے کہا کہ کفار کو اسلامی مسجدوں میں اپنی عبادت کرنے کی اجازت نہیں مگر حدیث شریف میں ہے کہ  
فرمان کے عیسائی مسجد ہوئی شریف میں آئے اور انہوں نے اس مسجد میں عیسائیوں والی نماز پڑھی۔ حضور انور ﷺ نے نہ روکا  
نہ کسی سبائی کو روک دیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کفار اپنی عبادت ہماری مسجدوں میں آکر رکھتے ہیں (صلی علیہ وسلم)

جواب۔ یہ کہیں ثابت نہیں کہ حضور انور ﷺ نے انہیں اپنی عبادت اور نہ کسی سبائی کو روک دیا۔ اس حدیث میں ہے کہ عیسائیوں  
مسجد ہوئی میں آئے تو نماز میں ہو رہی تھی ان لوگوں نے کوئی مسجد میں اپنی عیسائیوں والی نماز شروع کر دی، احلاق ختم صلی  
اللہ علیہ وسلم نے ان کی مروت زالی نہیں بلکہ پوری کر لی تھی جبکہ یہودی نے محراب الہی میں پیشاب کیا تو  
حضور ﷺ نے فرمایا کہ اسے پیشاب پر پتہ دو مسجد میں مسجد دھوا دی۔ اس سے اور یہ کہیں کہ مسجدوں کی عمر میں  
پیشاب کرنے کی اجازت ہے۔ ایسے ہی یہاں ہوا یا نہ ہو مسلمانوں کو اس سے گناہ بند و بھاری مسجد اس میں بت دھیں ان کی  
پوجا میں گھٹن د میں پھر تو مسجد میں مسلمانوں کی حجت ہے کہ مسلمانوں کے گناہوں میں ہماری نماز عروہ و عروہ ہوا  
اس کی پوجا یا نہ مسجدوں میں جا رہے۔ وہ سب سمجھ دے۔

دوسرا اعتراض۔ تم نے کہا کہ کفار و مشرکین مسجد میں نہ آئیں حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی تعین فرمایا کہ  
ضمیمہ۔ مثلاً مسجد بنی۔ ستوں سے باندھا حالانکہ وہ مشرک تھے بعد میں مسلمان ہو گئے۔ اگر تمہارا مسجد درست ہے تو  
ہندو و عمارتوں سے مسجد تعمیر نہ کرالے جا۔ حالانکہ اس وقت یہ کام ہوتا ہے۔

جواب۔ اس اعتراض کا جواب ابھی تفسیر میں گزر گیا کہ کفار و مشرکوں کی اجازت ہے کہ مسجد میں نہیں آ سکتے۔ قبیلہ کی



اس لئے مومن کا دل ستائے کو مسجد و حائے سے زیادہ تڑاؤ کہتا جاتا ہے۔ ایک پنجابی شاعر جی ہے شعر

مسکد، حاء، ے، سہ، ڈ، حاء، ے، د، حاء، ے، پ، کھ، ر، حید، ا

فرمایا ہیں کہ دلوں کی مسجد کو مشترکین یعنی نفسِ مارو اور اس سے رخصتوں سے یوں ہی پرے دکھوں سے آباد نہ کرو کہ اس میں  
برے اور براؤں کی محبت رہے۔ کیسے ہو سکتا ہے کہ دل میں یار بھی رہے اور انبیاء بھی۔ اس مسجدوں کو اللہ و سے آباد کریں جو  
انہیں تقویٰ خوفِ خدا کی صفات سے مہموم ہوں۔ یہ لوگ بذاتِ حقیقی پر ہیں یہ یار کے پاس ہیں جو ان سے پاس میں  
وہ بھی یار نے پاس میں دل کی مسجد کی آبادی کر اللہ سے ہے اور اگر اللہ انکریں فی نظرِ نرم سے نصیب ہوتا ہے اس مسجد کو  
سے آباد کرو۔

أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

ایسا ہی کرتے ہیں۔ لیکن پھر انہیں سوچنا پڑتا ہے کہ کیا مسجد حرام کو پیش اس کے قوانین اور

۳۔ عادیوں کی سہولت: مسجد حرام کی خدمت اس کے لئے عظیمانی جو نقشہ

كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوِ

جڑی اے پر اور جہاد پر جس سے راتے میں نہ گئے ہیں ہر میں یہ ایک

اور قیمت پر ایمان آئے۔ اللہ کی راہ میں جہاد کیا۔ وہ اللہ کے

عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ ①

ہے اور اسے نہیں دیتا۔ ظلم اس قوم و

نزدیک ہمارے نہیں اور اللہ ظالموں کو برا نہیں دیتا

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح کا تعلق ہے

پہلا تعلق پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ کفار کو مسجدوں خصوصاً مسجد حرام کی خدمت کا حق نہیں اب ارشاد ہے کہ کفار یہ کام کریں تو وہ اس کی مسجد سے ان مومنوں سے برہنیں ہو سکتے جو ایمان اور جہاد سے مشرف ہوں گویا پہلے فاطمہ کا ارشاد تھا اب فاطمہ کا تذکرہ ہے یعنی مسجد حرام کی آبادی محتاج لی خدمت اور ایمان و جہاد۔

دوسرا تعلق تجلیات ایمان، تقویٰ، خوفِ خدا اور یہ جس میں تمکینِ سعادت ہوں اسے مسجدِ حرمِ آپاوی کا حق ہے۔ اس ارشاد ہے کہ یہ تمکین کا مسجد کی آپاوی حجاب کی خدمت سے بھی افضل میں یعنی وہ مسلمان جسے یہ تمکین کا مکمل اداء کے حاصل ہیں مگر اسے خدمتِ بیتِ لہدیہ نہیں وہ اس مسلمان سے افضل ہے جسے خدمتِ کعبہ تو میسر ہے مگر جہادِ سہیل



سے دونوں درجے والے ہیں مگر ہر جہاں میں محمد بن سہمک پر ہے اور خلیفہ ہے کہ مشرب و کافر عند اللہ درجے والا ہے۔  
ہوتا نہیں پھر اعظم و بزرگ کے کیا معنی ہیں۔

تفسیر احسنہ مصطفیٰ الاحداج و عمارۃ السعد الحرم اس فرماں مانی میں "الانما یأمر من شئ" سے لے کر  
"اعلم معنی حق میں یہ کہ اس کی پیروی میں ہوتا ہے اس معنی سے ہے یعنی مانا اور مراد ہے اس میں یہ مانا یا سمجھا  
اس میں خطاب ان میں ہر شخصوں سے ہے یا مشربین سے جو سمجھے ہوئے تھے کہ یہاں و آخرت و خدا سے ہمارے  
خدمات و بہترین یا ہر چیزیں صیانت میں ہیں اور اس کی روایت سے معلوم ہو۔ حکایا میں صمد ہے جیسے رعایت و رویت  
امارت صیانت اقلیہ اہل عرب اس طرف کو حکایا کہتے ہیں جس میں پانی بھر کر لوگوں کو پانی جاتا ہے اس میں یہ حکایا کہتی  
حضرت عباسؓ کے موسم میں رحیم میں شمشیر حکمران ایک بڑے درخت میں رکھا پتے تھے جس سے پانی یہ شربت ہمیں اور اس  
پر نازل ہوتا تھا (تفسیر صمدی) یہاں ماتیہ سے مراد یہی صمد میں سے اہل حضرت قدس سرہ کا ذکر ہے پہلے کا ذکر ہے  
ہمارا ترجمہ و تفسیر اختیار ہے۔ عمارہ یعنی آبادی یا خدمت سے مراد اس کا ذکر بھی پچھلی آیات میں اسامہ بن زیدؓ میں ہو  
پچھلی آیت میں "وہو محمد مراد" میں خاندان سے حکایہ عظیم کا پورا معنی ہے اور دوسرا معنی کسوں میں صمد ہے  
خیال رہے کہ یہاں لفظ اہل پوشیدہ ہے تاکہ تشبیہات کی بات سے جو اس کی تائید حضرت امامؑ فرماتے ہیں کہ  
"وہو حضرت وغیرہ" قرآن میں قرآن میں سقاۃ النبی و عمرہ و مسند احمد ہے سقاۃ بمعنی ماتیہ کی ہے سقاۃ بمعنی ماتیہ کی ہے  
راہی و اور میں دیکھ لے فتنہ سے مع جاسر کی قرآن میں معنی ہوئے کہ یہاں سے حکایوں کو پانی چاہتے ہیں اور اس میں  
آوردہ۔ و انوں میں مہاجرین کی مثل نکھیا اور ہو سکتا کہ کس میں میں صفات پوشیدہ ہیں ہر حال یہاں صفت کی تشبیہ  
دست سے ہیں (روح المعانی ج ۱ ص ۱۸۱) کسوں میں باللہ و اليوم الاخرہ عمارت صمدیہ اور مفسر  
ہے یمان باللہ نے معنی بھی پچھلی آیت میں عرض کئے گئے اور اللہ تعالیٰ کی دست و صفات کو ہی مانا یہاں ہے نہ اس میں  
ایسا کہ رسول داخل ہے۔ اللہ تعالیٰ کو واحد، مستار، غفار وغیرہ اس لئے مانا کہ محمد رسول اللہ سے فرمایا ارکان میں ان سے  
نما ہو میں ماتیہ رکاں اس میں آگے بھی تو یہ ہے لے کر قیامت تک کے بارے رکاں ایمان و تصور حق تعالیٰ صرف  
مانا و جہل فی سبیل اللہ یہ عبارت مطوف ہے اس لئے (ان) پر چونکہ حضرت علیؓ سے حضرت عباسؓ سے جہاد کا ہی  
مراد لیا تھا اس لئے یہاں بھی خصوصیت سے ہے جہاد کا کہ فرمایا یہ دوسری عبادت کا کہ اس میں ہر ایک اس کا مطلب ہے جس  
کہ یہ محمد بن سہمک کا ہے انھیں میں یہاں لکھتے ہیں کہ اس کا مراد ہے جہاد الفضل سے ہے چاہئے کہ جو سنانی نامہ ہو خیال  
رہے کہ کفار و منافقین سے خدمت و فیر و غشور تو رکھتے تھے صحت اور جہاد سے بہت بہتاد رہا ہے اس سے  
صحت میں اس کا کہ بعض تو اور ہے وہ تو اس صحت سے ہے اور بھی نہیں چاہیے کہ مایہ لا یستون عند اللہ یہ وہاں کہ حضرت  
اللہ کے نزدیک ہے اور بھی نہیں سہمک سنانی نامہ دوسروں سے نہیں افضل میں ہے چاہئے کہ اس سے اس میں ہیں۔ اس سبب  
وہاں کے نامہ جو کفار و منافقین کے وہ اپنے ہی و افضل کہے جائیں گے جو کہ وہ اللہ لا یہدی القوم الظالمین اللہ کا

تو موقوفہ مانے کی نوٹیفکیشن دیا۔ اعلیٰ عدالتوں نے اس کا جواب پہلے مسلمانوں کے پاس دیا کہ یہ ایک عوامی مال ہے۔ اس کے لئے جو شرائط مقرر ہیں ان کے تحت اس کا استعمال کیا جائے۔ اس کے بعد اس کے لئے ایک کمیٹی بنائی گئی۔ اس کمیٹی نے اس کے لئے ایک رپورٹ تیار کی۔ اس رپورٹ میں اس کے لئے ایک رپورٹ تیار کی۔ اس رپورٹ میں اس کے لئے ایک رپورٹ تیار کی۔

[illegible]

خوف نہ ہو • رضا خاں نے خود مصطفیٰ تیرے سے اماں سے تیرے لئے اماں سے

مکرم یہ باتیں مانو گے جس سے عذرتِ حقانی کا ہوا ہاں خدا اور اولیٰ ماسے کی حمایت سے، یہاں ایت ایمان کا ایت ایمان ہے۔

قاعدے کی تہذیب کے چتر قاعدے حاصل ہوئے۔

چہاں فائدہ ! اللہ تعالیٰ اپنے مخلص عہدہ دار کی یہی طرفداری فرماتا ہے کہ جو ان پر اعتراض ہے اس کا خود جواب دیتا ہے۔  
 دینے میں نہ یہ حضرات ظلم اور عداوت نہ کیا کہ اس معطلی سے انہی کا یہ مسلمہ کہانی انہی کی توجہ سے اس میں جو کچھ  
 اس کے عہدہ دار یہاں جو کچھ دیا تھا اسے ٹھکرتی، ہوں سے جواب دیا جاتا ہے آئی کی مقبول ہے ان کوئی برائی  
 ہے تو اس کا عہدہ ہی ملتی ہے یہ ہے اللہ تعالیٰ کا جواب ہوتا تو یہ صحت جاری رہے گا

[illegible]

تیسرا فائدہ : حضرت علیؓ نے طبعاً و عیناً تمام حدیثوں میں بحیرہ وحش، وحش سے پہلے اور بعد اس کے صحبت یافتہ صحابہ کرام و تابعین و ان کے اصحاب سے احادیث حاصل کی ہیں۔ یہاں تک کہ اسی حدیث کا ایک نسخہ آپؐ کے پاس ہی ملا تھا۔

یہی وہی کار شہزادہ ہمایوں کی طرف سے تھی۔ جس سے ہمایوں نے اپنے والدین کی طرف سے اپنے لیے ایک خاص جگہ کی ضرورت محسوس کی۔

مصور ہے۔ رشتہ داروں پر موسمی مہاجرین و انصار کو صلیت کی گئی ہے جو حضور ﷺ سے اتنی دیر بعد صحابی تھے کہ ان کا پالا بنوں عبداللہ نوح علیہ السلام کے بیٹے کنہاں کو ڈوب دیا گیا کہ وہ نبی کا بیٹا تو تھا مگر اتنی رقت۔ انہی موسموں کو چایا گیا شکی میں سو کر لیا گیا کیونکہ وہ اگرچہ نبی کی اولاد تھے مگر مٹی تھے ہاں سے اللہ تعالیٰ ہی سے سب اور استوار ہیں۔ انہی نے تو جہاں اللہ کی ہی خوش نصیبی ہے۔

پانچواں فائدہ ایمان کے بغیر کوئی نئی نہیں رہنا کہیں وہ نہ دعوت کہ باقول میں سب کی قیامت ہے۔ انہوں نے یہ ضروری ہے جیسا ہمارے لئے وصو۔ یہ فائدہ کھس اعلیٰ باللہ (آج) سے حاصل ہوا۔ پھر شریکین ان کے شراب میں سے مدد ملے میں رہنا دعوت کی خدمت کرنا وغیرہ کچھ مفید نہ ہوا۔

پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا ہے کہ غیر صحابی مومن مجاہد صحابی غیر مجاہد سے افضل ہو کہ یہاں دعوت میں اس میں نے فرمایا کہ میرے موسمی مجاہد تم سے افضل ہیں اگرچہ تم وہ خدمت ہو تو چاہئے کہ قیامت تک ہی میں مومنیں ہیں صحابہ سے افضل ہوں جو کہ جہاد کر سکے۔

جواب یہاں صحابہ کے متعلق فرماتے ہیں کہ صحابی مجاہد غیر مجاہد صحابی سے افضل ہے مگر یہ مجاہد حارم ہو ہی رہا ہے۔ یہ وہ حد کے لوگ کر چکے ہیں ایک ہوں مگر صحابی کے گرد قدم کو نہیں چبچہ یہاں صحابی کا صحابی سے متعجب ہے نہ تمام یہاں مجاہدوں کوٹ و قطب سے ایک صحابی جو ایک آں کے لئے حضور ﷺ کی صحبت میں بیٹھو وہ افضل ہے اس لئے اول ہمارے کتاب امیر معاویہ میں دیکھو۔

دوسرا اعتراض اگر یہ آیت کریمہ شریکین کے لئے جواب میں آئی جو اپنے کو مومنیں صحابہ سے افضل کہتے تھے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ مجھے تو وہ بھی ہیں مگر مومن صحابہ ان سے زیادہ قیمتی ہوں حالانکہ مشرک تو کسی طرح اچھا نہیں ہو سکتا۔ جواب اس کا جواب انشاء اللہ اگلی آیت، عظیم درجہ عند اللہ کی تفسیر میں دیا جائے گا یہاں اتنا کچھ کہ یہاں شریکین سے عقیدے پر ہنگامہ ہو رہی ہے کہ تمہارے عقیدے میں خدمت کعبہ کو پالی پلانا تمہارے لئے افضل ہے اتنا یہاں درست ہو تب بھی مومنین ہمارے تم سے افضل ہو۔ چاہیں کہ تم حسانی عبادت کرتے ہو، وہی عبادت تم سے حسنی عبادت کرتے ہو وہ میدان جہاد میں جان مال کی باری لگاتے ہیں۔

تیسرا اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ اللہ ظالم قوم کو ہدایت نہیں دیتا مگر قرآن کریم اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم حد تک میں رہے جہادوں سے سے ہدایت کیا کفار جہانوں سے الگ ہیں۔

جواب بدعت بھی راد کھانا سب کو ہے مگر بدعت بھی قبول تو حق و باطل میں پر پختہ ناسی لکھنا والے ہوتے ہیں۔ بدعت کا بدعت ایسا عام ہے مگر بدعت ایسا خاص نہیں۔

تفسیر صوفیانہ اس آیت کریمہ میں عباد الاصل و محبوب الاصل اللہ میں رہے وہ اس محبوب میں اپنے لئے عبادت عیب مناظرے اور عرش والے رب سے عیب فیض کا ذکر سے عباد الاصل نے کہا کہ ہم کعبہ کے حرم میں رہنے والے ہیں



۷۔ والوں نے کہا تم محبوب کے حرم میں رہنے والے ہیں انہوں نے کہا ہم خدا ام کھاتے ہیں یہ بولے ہم خدا ام آستانہ ہیں  
 دس قتلی نے عیب فیصد فرمایا کہ یہ مہاجر وہ لوگ ہیں جنہوں نے جہاد یعنی شہادت فی سبیل اللہ کی اس طرح کہ بمشکل تمام  
 بعد چھوڑ کر امدت سفر لے کر یہ منزل۔ منزل میرے محبوب تک پہنچے گویا مجھ تک پہنچے انہوں نے ولو انہم اذ ظلموا  
 انفسہم حلوک کی محنتی قہر کرے اطماعی۔ شعر

مہاجر چھوڑ کر بعد ہے آ کر مدینہ میں مدینہ انکی ہستی ہے مدینہ انکی ہستی ہے

یہ دونوں راہیں کہ تم کھالے ہو یہ محبوب والے میں تو اللہ والے ہی عشق کہتے کہ بعد میں رہے والے مدینہ میں رہنا  
 افضل ہے۔ اگرچہ کعبہ کی عبادت کا ثواب زیادہ ہے مگر مدینہ کی عبادت کا قرب الہی زیادہ ہے

روح نماز ہے یہی اصل ہمارے یہی میں تیرے دور دوروں تو میرے دور دور ہے

صوفیہ فرماتے ہیں کہ جہاد فی سبیل کا ایک ذخایہ ہے دوسری روح ایک بخار ہے دوسرا حقیقت جس جہاد سے لغاتو مغلوب  
 کیا جاتا ہے۔ ملک و غیرت حاصل ہو وہ بخاری جہاد ہے جس میں جہاد سے نفس المادہ کو مغلوب لیا جائے اور عشق رسول خوف  
 خدا میر ہو وہ جہاد حقیقی ہے۔ والذین حاضروا فیہا لہد بہم سلطان اللہ لمح المحسن من نے یہاں بیان ہوا  
 جہاد فی سبیل اللہ کو یاد کر ڈ کر فرمایا۔

الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُمْ وَإِذْ سَبِيلُ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ

.. لوگ جو ایمان لائے اور ہجرت کی جہاد لیا اللہ کی راہ میں مالوں سے اپنے

وہ جو ایمان لائے اور ہجرت کی راہ لیا ہے مال و جان سے اللہ کی راہ میں لائے

وَأَنْفُسُهُمْ أَكْظَمُ دَرَجَةٍ عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ

در جہاد سے اپنی بڑے ہیں درجے میں بزرگ اللہ کے اور یہ لوگ

اللہ سے مال ان کا درجہ بڑا ہے اور وہ ہی مرد کو پہنچے

الْقَائِمُونَ ۝ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَ

کامیاب ہیں خوشخبری دیتا ہے ان کو رب ان کا رحمت کی اپنی طرف سے اور رضا مہدی کی اور

رضائے نہیں خوشی ساتا ہے اپنی رحمت اور اپنی رضا اور ان مالوں کی جس میں

جَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ۝ خُلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۚ إِنَّ

مستطبی ان کے لئے ہے ہمیشہ میں ہمیشہ میں ہمیشہ رہیں گے ان میں ہمیشہ اللہ

نہیں مانی نعمت ہے ہمیشہ ہمیشہ ان میں رہیں گے جب تک اللہ کے پاس

# اللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرُ عَظِيمٍ

کے لیے بڑا ثواب ہے  
بڑا ثواب ہے

**تعلق** اس آیت اور پہلی آیت سے چند طرح کا تعلق ہے۔

**پہلا تعلق** پہلی آیت میں یہ بتایا گیا ہے کہ جو شخص ایمان لائے اور اس میں سے ایک حصہ دے گا۔ دوسرے حصہ میں یہ آیت اور اصول ہونے کے لیے اس آیت کے لیے یہاں ہے۔ دوسرے حصہ میں یہ آیت اور اصول ہونے کے لیے اس آیت کے لیے یہاں ہے۔

**دوسرا تعلق** پہلی آیت میں جو بھی ایمان لائے اور اس میں سے ایک حصہ دے گا۔ دوسرے حصہ میں یہ آیت اور اصول ہونے کے لیے اس آیت کے لیے یہاں ہے۔ دوسرے حصہ میں یہ آیت اور اصول ہونے کے لیے اس آیت کے لیے یہاں ہے۔

**تیسرا تعلق** پہلی آیت میں جو بھی ایمان لائے اور اس میں سے ایک حصہ دے گا۔ دوسرے حصہ میں یہ آیت اور اصول ہونے کے لیے اس آیت کے لیے یہاں ہے۔ دوسرے حصہ میں یہ آیت اور اصول ہونے کے لیے اس آیت کے لیے یہاں ہے۔

**چوتھا تعلق** پہلی آیت میں جو بھی ایمان لائے اور اس میں سے ایک حصہ دے گا۔ دوسرے حصہ میں یہ آیت اور اصول ہونے کے لیے اس آیت کے لیے یہاں ہے۔ دوسرے حصہ میں یہ آیت اور اصول ہونے کے لیے اس آیت کے لیے یہاں ہے۔

**تفسیر** اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا نام ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا نام ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا نام ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا نام ہے۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا نام ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا نام ہے۔

اس میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا نام ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا نام ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا نام ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا نام ہے۔

مفتی، اور پھر کوئی عرصہ تک چلے جانے لگے۔

۴۰ مکی ، ہے اس کا ورد دیں ، ہوتا ہے مکی چلے ، ہے

آج وقت جو اس کے قدموں میں سرایہ ہوئی، رتے دم نکلتے

انہما کی رائے جان ہی نہیں رہی کہ کونسا اللہ سے مراد، احاطہ نام ہے کس میں، یا اٹلی وہاں تک پہنچ رہی ہے۔ یہاں ال میں

یہ سب اصل سے دور ہیں البتہ یہ فیصلہ اس کتاب کے پڑھنے والوں نے کرنا ہے جو ایمان اور کفر کے درمیان میں فرق سمجھیں۔

۲۔ خدمتِ خداوندی تو اسے جو ان کاموں سے افضل سمجھتے رہے اس صورت میں آیت "ویرا اقلوا" صحیح ہے اور

پولی عتہ دھنیں اور ہوتا ہے کہ سہرا اور تاقیامت موٹیں ہوں اور حرمت و جہاد سے عام طرحیں گوار کیا ہو۔

بقدر ما انهم لم يوافقوا على ان يكونوا من طائفة اخرى.

مقامات است. — زنگ و در شاد شکر که در بهار از سر او بر آید و در میان او می آید.

تاریخ: ۱۳۸۵/۰۵/۰۵

وہاں پہنچ کر ان کے ساتھ بیٹھ کر ان کے دل میں جو باتیں تھیں ان کے دل سے نکال دیں۔

[illegible]

یہ سب باتیں کہیں سے کہیں نہ آئیں گی۔ یہ سب باتیں کہیں سے کہیں نہ آئیں گی۔ یہ سب باتیں کہیں سے کہیں نہ آئیں گی۔

اس زمانہ کے لوگ اس کے درجہ پر ہوں یہ عمر بھلی ایسی الحق احوال سے م میں لا بھلی (س ۱۱۱)

اِنْ يَنْزِلْ عَلَيْنَا مِثْرُ الْهَبَاءِ

الحمد لله وحده المعروف وأحسن مفعلاً من آيات الكتاب في مقابلة في (مكية - ١٠) كتاب

میں۔ وہ سوچیں یا سمجھیں وہی بد صحابہ کا مقابلہ میرے ساتھ کر رہی ہیں۔ سوچیں یا سمجھیں۔ سے ہے تو اس قسم پر ہی لکھی ہیں۔ یہی ہے

یہ ہے اور یہ لوگ کم ہے۔ یہ وہ ہے جو ہم پر ہوتا ہے۔ وہ ہے کہ مٹانے میں (خدا کی ہمت) خداوند ہے۔

[illegible]

لاکھوں میں عبادتہ والوں کے ہم القابوں یہ عمارت امر کے ہے۔ جن سے اب کی ایک کامیاب میں!

معدّل شریس بہتو مطلب عام سے رصف یہ لوگ کامیاب ہیں شریس کامیاب نہیں۔ اگرچہ وہ دینی سعادت میں ہیں۔

طایفہ کی خدمت اور اس مقابہ دہ سے وہ نہیں کے ہے تو فخر سے مراد اصلی درجہ ن کامیابی ہے جس اور چہ دہ سے ہونے لگی

کامیاب ہیں۔ یہ حسرت اول درجہ ہے۔ کامیاب فرد کے معنی میں، میں اور یا میں کامیابی پر کامیابیت پر کامیاب ہیں۔

سسرہم بہم برحمہ راہنہ صیغوں کی تہ کی عادت ہے۔ ہمیشہ کلمات و عبارتوں میں

سے نہ ہونی چاہیے۔ یہ مصائب بھی حالِ ماضی تھا۔ لیکن ہمیں یہی بات یاد رہنی چاہیے کہ یہ مصائب

سبکی سے دیرا سحر ہے اور سچے ہاں طرح نہ رہا، افسوس ان مقبول مجوسہ جاتی سے نہ ہے اور نہ افسوس انہی سے اور نہ اللہ کی عبادت

سہار جے، وقت، شتوں کے دور سے خوشی دے گا۔ یہاں اسی العطر، العطیہ، اس حیرت انگیز ملک، شہر میں

天、地、人、物、事、理、六者，皆有其理，理之所在，不可不察。

جنت میں براہ راست رب خوشخبری دے گا یہ مذہبِ ملائکہ کے رستہ کی توحید کی ہے جیسی ہادی ہی رحمت لی۔ اس سے مراد کہنا ہوں کی معافی سے ہمارے حلیاتِ شرور کی مٹا دھت سے مراد رحمت خاصہ ہے جو ان لوگوں کو عطا ہوگی اور یہ مسلمانوں کو کہیں سودھوں یہ مطلوب ہے رحمت سے مراد ہے اللہ تعالیٰ کا راضی ہونا کئی بار میں نے ہوا کیاں رہا کہ اللہ کی رضا دوسری نعمتوں سے بڑھ کر ہے جیسا کہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ رحمت و رضوں سے مراد یہ تو ایسا رحمت و رضا کی دعا ہے کہ رب کی رحمت سے انہیں ایمان ملے۔ اعمالِ حیرت کی توفیق ملی پھر وہ عمل قبول ہوئے اور رب تعالیٰ اس سے راضی ہوا یہ جنت و رضا مراد ہے۔ رب تعالیٰ جنہوں سے فرمائے گا کہ تم کو ایسی نعمت دوں گا جو تمام نعمتوں سے عظمیٰ ہے وہ یہ کہ تم سے راضی رہوں گا۔ کبھی ہمارے ہوں گا ہی نہیں اللہ صریح کرے۔ رحمت لہم فیہا معیم مفہوم یہ عبادت مطلوب ہے رضوں پر ہر ایک ایک صحتی کو بہت سی جنت کی نعمتیں عطا ہوں گی اس لئے جناتِ جمع ارشاد ہوا ہے یا تو رحمت کی معاف اور نامِ علیک کا یعنی یہ باغات ہیں کی علیک ہوں گے یا ہم فرمادہ ہے اور نعیم مقیم مبتدا اسوہ رسم کا مرنے والے عقیقی لوگ ہیں فیہا کی ضمیر یا جنات کی طرف ہے یا رحمت کی طرف نعیم کے معنی ہیں رحمت یا وہ نعمت جو کمال ہو اور کسی تکلیف سے محروم نہ ہو نعیم دہائی کہ نہ نعمت نہ ہو نہ نعمت والے اور نہ نعمت اس سے محفل ہو وہ نعمت سے بڑی نعمت کے لئے علی رسم مقرر ہو یہ بھی رحمت کی نعمت سے جنتی کا پرہیز نہ ہو۔ طبعی اثری محافضت نہ ہو۔ حلقہ میں فیہا امداد یہ رحمتیں ہوں گی ضمیر سے حال ہے اور یا تو نعیم کا بیان ہے یا نصیر کا دوسرا رخ کہ نعمتیں بھیجے رہیں کیونکہ وہ نعیم ہیں اور وہ ہمیشہ رہیں کیونکہ وہ خالدین ہیں فیہا کا مرنے یا جنات ہے یا رحمت یا نعیم اور فرما کر بتایا کہ خود بخود معنی دوام ہے نہ کہ معنی در اقام۔ ان اللہ علیہ اجر عظیم یہ فرمانِ عالی یا پہلے فرمان کی تاکید ہے تو اجر عظیم سے مراد وہی نہ اور نعمت ہے یا یہ طے ہو جاتا ہے تو اجر عظیم سے مراد مذکورہ نعمتوں کے علاوہ اور نعمتیں مثلاً وہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ رہا کہ خود رب تعالیٰ کا دیدار جو تمام نعمتوں سے اعلیٰ و افضل ہے۔ عظیم فرما کر بتایا کہ وہ ثواب تمام دنیا سے بڑا تمہارا۔ خیال تمہارا۔ اعمال سے بڑا۔ اسی تمہارا حیل بھی وہاں تک۔ پہلے کا اور اللہ دیکھ کر ہی معلوم ہوگا۔

خلاصہ تفسیر: اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی تین صفات بیان فرمائی ہیں۔ ایمان، ہجرت، اعلیٰ جانی جہاد سے متعلق ہیں تین عطاؤں کا ذکر فرمایا۔ رحمت، رضوں اور جنت، ان دونوں کی ترتیب یہی ہے کہ رحمت اللہ سے پہلے ایمان کا، کر فرمایا کیونکہ یہ تمام عبادات کی جڑ ہے۔ پھر ہجرت کا کیونکہ یہ جہاد کی مقوف دیہ سے کٹا میں پھنسنے ہوئے مسلمان جہاد میں کر سکتے اور اسلام میں پہنچ کر ہی کر سکتا ہے۔ پھر جہاد کا۔ جہاد میں مالی جہاد کا، اور پہلے مال کا اور آخری جہاد جہاد جہاد اور جہاد جہاد کا، بعد میں ہے کیونکہ جہاد بعد میں ہے یوں ہی جہاد میں پہلے رحمت کا، اور ایمان کی نوا ہے چنگ۔ ایمان پر مقوف ہے اور ایمان کی طرح تمام نعمتوں سے عام بھی پہلے بھی پھر رسواں کا، اور وجوہ مسلمان کی انجامت یہ جہاد جہاد جہاد پالی ہے کہ تمام سے جہاد میں ماں و جان کی قربانی دی ہے۔ رب نے کہیں اس سے محسوس اپنی رضا عطا کی پھر جنہوں کا کہ ہو۔ ہجرت کی جہاد کہ ہمارے راہ خدا میں اپنا وطن چھوڑنا تو رب نے انہیں بہترین امن یعنی جنت عطا فرمائی چنگ

ہجرت میں اپنی دولت عزیز و اقارب گھر پار ہی چھوڑنا پڑتا ہے اس کے عوض وہ اپنے گھر واپس کی قیمتیں (شیں) (روح المعالی) اس آیت کریمہ کی چند تفسیریں ہیں جیسا کہ ہم ابھی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں ہم اس میں سے ایک تفسیر کا حصار کرتے ہیں جہاں جریحہ بن سوسن غیر مجاہدین غیر مجاہدین کے لئے ہے جن لوگوں نے وہاں قیام کیا اور ہجرت کی اور اپنے مال و جان سے اللہ کی راہ میں اعلا سے جہاد کیا وہ اللہ کے نزدیک بہت بڑے اور بڑے والے ہیں۔ یہی لوگ اول درجہ کے ہیں۔ ان میں اللہ تعالیٰ ایسی دنیا میں ہوا اللہ رسول اور بواسطہ زبان حق بشارت دیتا ہے اور مرتے وقت فرشتوں کے واسطے قبر و جنت میں بلا واسطہ شہادت دے گا اپنی رحمت خاصہ کی اپنی رضا مندی کی اور ایسی جنتوں کی جس کی ملکیت ملک ہوں گی اس کو نہ فنا ہے نہ موسم و غیرہ کی پابندی اور یہ لوگ بھی اس میں ہمیشہ رہیں گے نہ وہاں سے نکلیں گے نہ انہیں موت آئے۔ ان سے لے کر اللہ کے نزدیک اور بہت بڑے ثواب ہیں۔ رہے غیر مجاہدین یا غیر مجاہد سوشلس اگر چہ جنتی ہیں مگر ان سے درجہ ان سے بہت کم ہیں۔ ان سے نہ سطر کے مشرکین وہ اگر چہ حفاظت عبادی کھد حرام حد مت جنت کی ہیں وہاں میں کسی ثواب کے مستحق نہیں اور اتنا وہ ایمان سے محروم ہیں دوسرے وہ ایسی مجاہدین کرتے ہیں جن میں تکلیف کوئی نہیں آ رہی وہ مجاہدات کے ساتھ ہی مالی آمدنی اور عزت یہ مجاہدات کے وسیلے مل گئے ہیں وہ سوشلس گنوا کرتے ہیں کہ ہجرت کر کے اپنے گھر پار مال و دولت عزیز و اقارب چھوڑ کے جہاد کر کے اپنا مال اپنی جاں قربان کی یہ لوگ اس کے درجہ کی جیسے پہنچتی ہیں۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: ایمان ہجرت جہاد سے افضل ہے یہ فائدہ مذکورہ ترتیب سے حاصل ہوا کہ ہجرت کا درجہ جہاد سے پہلے ہوا دوسرا فائدہ: مجاہدین کا یہ حضرات انصار سے افضل ہیں کیونکہ انہوں نے اللہ کے لئے ترک وطن کیا اس لئے ہمیشہ سے مجاہدین کا رقرآن مجید میں انصار سے پہلے ہوتا ہے۔ عن الصالحین فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہجرت نہ ہوتی تو ہم انصار میں سے ہوتے۔ مگر خیال رکھنا کہ انصار کی شان بھی ہمارے وہم و گمان سے آراء ہے یہ ہمارے نبی سے میراں ہوئے مجاہدین چاہو سلام کی امانت کر کے والے میں فرمایا نبی نے کہ ہم نے سب کے اسماءات سے بدلا دیا ہے اور حصدیق سے اور انصار نے اس کا بدلہ رب تعالیٰ سے کرایا جائے گا

تیسرا فائدہ: جہاد میں طرق کا ہے صرف ماں جہاد جیسے کسی مجاہد کو ماہانہ جہاد دے کر کھانا پر بھیجتا۔ صرف جانی جہاد نہ میدان میں جانا جیسا سنا نہیں مجاہد کرتے تھے جاں و مال دونوں سے جہاد کہ خود بھی میدان میں جانا اور دوسرے مجاہدین کو ماہانہ بھی دینا جیسے حضرات عثمان مہدی صدیق کبر سے جہاد۔ ان سب میں آخری جہاد سب سے افضل ہے یہ تین فائدے۔ اولیٰ اعظم درجہ سے بھی حاصل ہوئے۔

چوتھا فائدہ: بہتر یہ ہے کہ جہاد میں ہر قسم کا مال خرچ کر کے کھانا، کپڑا، سواری، ہتھیار یہ فائدہ امواتہم بمع فرما ہے۔ اشارہ حاصل ہوا

پانچواں فائدہ: جہاد میں صرف ملک گیری و قیمت، ماموری کی سہ نہ ہو بلکہ کھس اللہ رسول کی خوشنودی اس کی رضا کی





لطیفہ حضرت محدث چھ پھولی قدس سرہ سے ی۔ پو پھا کہ حضور ﷺ نمٹ اٹھم کا درجہ بڑا ہے یہ امام اعظم و ہ  
جو بڑا درجہ اٹھم حضرات لایا اللہ۔ پوئی کے سردار ہیں ہر امام اعظم حضرات علوم فقہائے پوئی کے سردار ہیں  
دوئوں کا درجہ بڑا ہے۔ متجاہد ایک طبقہ لوگوں سے ہوتا ہے کہ پوئی پو پھا کہ پر شہادت پو پھا کا درجہ بڑا ہے یہ اللہ کا تو  
عطا ہوا کہ تانے یہ دوئوں پہ اپنے کل کے چوٹی کے سر ہیں ہاں یہ پو پھا کہ تھا ہر درجہ کا درجہ بڑا ہے یہ پر شہادت پو پھا کا  
تو سوال درست ہوگا یہ دوئوں یک ہی ٹکڑے اٹھ ہیں حضرت صحابہ ہر طبقے کے مسلمان ہیں جن کے قدم تک دوسروں نے  
سری، مالی سب ہوتی ان سے دوسروں کا متبادل لیا

تیسرا اعتراض کیا امام حسین سے حضرت دال و دھن کا رن افضل ہیں کہ وہ حضرت مومنین و مہاجر، مجاہد سب سے زیادہ ہیں اور حضرت مسیح زہرا جہاں ہیں اور وہ مجاہد۔

جواب : کہلانے دھرت نہیں کہ یہ تمام سناڑوں طے کرادیں وہ اس سفر میں بے نشان غاری، بے مثال مسافر، بے شمار  
مجاہد بے نشان و رے درگم بار بار وہاں میں لٹاے والے ہوئے لوگ کہتا ہے کہ وہ مجاہد و کاہن تھے ماقیامت مجاہدین و  
مجاہدین کی جہاد ان کے قدم سے صدق سے قبول ہوں گے۔ شعر

شاه است همین بادشاه است همین  
دین است همین دین شاه است همین

چوتھا اعتراض اِس آیت میں دس صحابہ کرام کا ذکر ہے جیسا کہ ایک شانِ رسول سے معلوم ہو چکا تو عظیم فرما: یہ عکسِ مشرکین کا تو کوئی درجہ عند اللہ ہے ہی نہیں پھر ان سے بڑا اور بے والا ہونے کا یہ سنی۔

جواب مفسرین مصوبہ تفسیر میر نے اس نے چند جواب دیئے ہیں۔ (۱) یہ مردان عالی شریعتین مکہ کے عقیدے کے خلاف سے ہے جو آپ کو حفاظت عبادۃ مسجد حرام خدمت خانہ کے سب سے بڑا کہتے تھے فرمایا کہ تم سے بڑے لوگ مباح میں ہیں کہ تمہاری عبادات آرامی میں حرم میں نفسانی قطع ہے اس کی عبادات مشقت کی ہیں جس میں بکھاری دیوئی فتناں کی تنصاف ہے۔ (۲) اس آیات کا مقصد یہ ہے کہ یہ مہاجر محمد بن سہیل دوسرے غیر مہاجر غیر غازیوں میں سے بھی افضل و اعظم ہیں تو اسے شروع میں کس شمار میں ہو۔ (۳) یہاں عمال کا مقابہ اعمال سے ہے یعنی اسے شروع و تہوار کے مذہب و اعمال خدمت عبادۃ غیرہ سے ایسا آبادی مسجد کے سے تہارت و خدمت مباح سے جہاں مختل ہے تو اسے کامر و تہوار کے مذہب و اعمال سے یہ تہوار کے یہ اعمال تو، نکل باطل ہیں

تفسیر صوفیانہ حق تعالیٰ سے یہاں شمس موتی کا ذکر کیا ہے۔ رحمت برضوان، جنات گہکاروں کے لئے رب تعالیٰ کی رحمت ہے، عظمت شعاروں کے لئے اس کی رضا اور سب مومنوں کے لئے جنات مگراں میں رحمت کا۔ پہلے یہ تاکہ گہکار اس کے اسید وار ہو جائیں پتے کے در تمام جہاں سے گہکاروں کے گناہوں سے اس کی رحمت زیادہ ہے۔ شعر

---





و تہا من محبتیں اور تہا من یہ اور تہا من مائی سے مائی اور وہ سو، جس کے حصول کا

كَسَادَهَا وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِّنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَ

یہ کتاب کے مکمل ہے اور دو مقامات پر دس مرتبہ پڑھ کر ہر طرف سے امداد اور نفع ملے گا اور  
تقریباً ہر روز پڑھ کر ہر روز سے نفع ملے گا اور ہر روز سے نفع ملے گا اور ہر روز سے نفع ملے گا

جِهَادِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ

وہاں سے آپ ہی ام میں ہیں اعلیٰ و تم یہاں تک کہ لائے اللہ علم چاہو اور اللہ نہیں  
وہاں ہی ام میں لائے ہے راجہ چوہدری وہ تو رات دیکھو یہاں تک ہے

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ

براعت و عبادت و عبادت و عبادت

انند ایضا حکم رسد نور انند طاسقش و راه نہیں ویتا

تعلق اس آیت کریمہ کی پچاس بات سے بندہ طرہ تعلق ہے۔

سہلا تعلق: تجویز آیات میں کفار پر جہاد نے کا علم دیا گیا اب کا مقرریت داروں سے رشتہ توڑ بیٹے ان کے طہیدہ ۶

جائے کیا تائیدی حکم یا عار و بے۔ گویا جشن عار کے بعد قرابت نگار نے احکام بیان کر دیے ہیں

دوسرا اعلقہ چیلنجیات میں درشاد ہو تھا کہ نظار کی عمر لی حد، تعمیر مسجد حرام، خدمتِ عہدہ چھ کام۔ آنے کی اس یہ

ارشاد ہو رہا ہے کہ ہمیں ہومس سٹار کی قربت ہاری بالکل معید ہیں

تیسرا حلقہ: نچلی آیات میں رشاد ہوا کہ ہمیں بھائی مومنیں بڑے درجے والے ہیں اب ارشاد ہے اگلا ہے لی

تعلق رکھنے والے لوگ جہتیں ہیں گو کہ تصویر ۵ ایک رخ پہلے دکھایا گیا دوسرا رخ اب دکھایا جا رہا ہے

شہادتِ نزول (۱) بہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم۔ مد مظفر سے ہجرت فرمائی تو وہاں سے مسلمانوں کو ہجرت سے باز رکھا۔

جیسا چاہو! ماں رہتا ام ہو گی۔ اس پر جس نے نیرت کا ارادہ کیا تو اس نے بال بچے سے لپٹ لے لے کر

کوئی یار دھوگا رُس پر چھوڑے جاتے ہو تو ہمارے پیچھے نام پر دھو جا میں گئے اسی پر وہ دھرت سے اب گئے۔ ان کے غصے

پس آیت لا تشعروا جاء کم مارل بولی۔ یہ قول مجاہد کا ہے (خارن، کبیر، درون البیان) طریقیہ لوں ایک عہد یہ آیت

تعلق ہے۔ مالِ بعد میں اس وقت تک معتقل رہا ہے، دیکھئے مسلمان ہو چکے تھے اور وہاں سے نکل کر  
 آئے کا مال ۴۰۰ روپیہ (تفسیر کبیر و خاص روح البیہاں) (۲) ایک صحابی حاکم بن جندب سے تعلق ہے جو  
 کریم علیہ السلام سے اور اس کے تعلق میں ایک عورت سے درپے مطلع کر کے لی کوشش کی وہ عورت اور اس سے پاس  
 سے یہ خط پڑے تھے ان کے تعلق یہ آیات کریمہ (عادل روح البیہاں) (۳) بس سورہ کی گواہی آیت مال ہو میں  
 جس میں مسلمانوں و عمار سے تعلق توڑنے اس سے بیاری کا صحابی کیا تو بعض حضرات نے باگاہ رسالت میں عمل کیا۔  
 سورہ طہ یہ لیسے ہوئے گا اس سے تو ہمارے قافی کا وہاں تک پہنچا ہوا ہے اور اپنے بھائی مقبول کو ہے چھو  
 جا کے مگر اس پر یہ دونوں آیتیں مارل ہو میں (خدا بن اسرافیل روئے میں آیا) (۴) تو شخص پہلے مسلمان ہو کہ حدیث سورہ  
 میں سے پھر مرتد ہو کر بھاگ گئے ان کے تعلق یہ آیات مارل ہو میں جس میں اس مرتد سے قرأت اور منہیں جان سے  
 تعلق ہو جائے کا علم دیا گیا (تفسیر مدارک)

تفسیر بسا ایضا اللہ یسوا مگر چہ آیات کا زوال یہ خاص جماعت یا خاص شخص کے تعلق سے ہے اس کا علم  
 آیات مسلمانوں پر جاری ہے۔ اس لئے الذین اسوا سے صرف حضرت سجادؑ مراد ہیں بلکہ تائید سے اسے مرئین مراد  
 ہیں۔ چند آیات کا علم نفس پر شائع تھا اس سے پہلے چارے احکام سے خطاب یا حکم تھا، تاکہ صاحب کی لکھت سے یہ  
 تعلق طر آتا ہو کہ یہ پندرہ ایمان ایک روئے سے کہ تارلی اس لئے صحت ایمان کا امر مایہ کر کا ہے چہ تمہا اگاہ  
 بنا ہو غور وہ ہے تمہاری صدمہ سے اس کا جتن میں ہو سکتا۔ یہ خطاب بہایت ہی موردوں ہے لا یسجدوا لیاء کبر و  
 حواکم اولیاء یہ ہے وہ علم جس کے لئے ہم کو پکارا گیا، محمد و امام ہے سمجھنا کہ دوستوں کا ساتھ کا ان میں سے  
 ہی داخل سے چہ کہ یہاں ولایت کا ذکر ہے کہ محبت کا اس لئے صرف باپ و بھائی کا، یہاں ولایت میں محبت اور وہ  
 نصرت دونوں کا قرار ہے (روح المعانی) ولایت و محبت ہے جس میں اسے مشورہ و سب ہی ظاہر ہے کہ سب محبت ہی کی  
 بچوں سے کہیں ہوتی اس لئے صرف باپ و اولاد اور بھائیوں کا ذکر ہو اولیا جمع ہے وہی جس سے بہت مہمی میں قریب  
 و محرم دوست کی وارث و میر و بیسی اسے صبر و اپنے باپ و اولاد بھائیوں کو پتا دوست نہ چاہو نہ اس سے دوستی کا  
 ارادہ ان اسجدوا الکفر علی الاما جیر لا یسجدوا شیطان ہے۔ احتساب بنا ہے جس سے بھی محبت  
 چہ کہ اس میں اختیار اور جس کے معنی شامل ہیں اس لئے جس سے مدلی مقدمہ یا یعنی کہ وہ ایمان کے مقابلہ میں نہ  
 میں سے اختیار نہیں اس شرط سے یہ کیا لے اور ایمان کی طرف مال میں اقامہ و مدد نہ کیا ہے۔ صاحب بہت  
 تمہارے حلق کے رہاؤ سے وہ مسلمان ہو جائیں سے تو تم صبر و اس سے محبت کا رہاؤ، وہ خیال رہے اس آیت  
 میں کہ باپ و اولاد بھائیوں کی محبت سے منع نہ کیا گیا ہے۔ کہ پوری دین۔ اور اسے حلق اور اس سے بداد  
 حق ضرور ادا کیا جائے۔ محبت اور ادا کے حق میں بڑا فرق ہے کہ مائے و باوہدیں اسما و مال والدین مطلق ارشاد بھائیوں  
 پر مایہ اولاد بن المؤمنین اسما یہ بات و حیات میں رہے لہذا ایمان سے تو آیات میں تھا جس سے اس آیت اور اس کا



و غیرہ اس سے صرف جہاد کا درہو امارہ و میرہ کا کر رہا کیا و جہاد فی سبیلہ ہر مصلوہ احی ہائی اللہ بامرہ اس  
 نہر یعنی فرماں سے متعلق مشرین کے بہت قول ہیں مگر قوی یہ ہے کہ اس سے مراد نیاں یا حردن خطاب ہے یا قمار  
 مقابل مسلمانوں کا معصوب ہو جانا اپنی دیادی آرام طلبی نہر سے یعنی پھر تم، تمہارے اس وقت کا اب اللہ تعالیٰ کا قہر  
 مان تم ملے پہنچے تہا دی معلومیت کفار کا علیہ تمہاری شان و شوکت میں کمی جاتا اس کے لوگوں سے تمہارے خوف نکل جاتا  
 لیونکہ دنیا میں سپاہی قوم کو عزت ہے۔ جیسے کائنات ہے اللہ تعالیٰ پر اس اور مزہ قوم کو پسند نہیں آتا شعر

تن سے جان سے میر ہے رب خدا رمدہ ہے رمدوں کا نند سے

واللہ لا یہدی القوم العسفیٰ یہ زمین جانی کہ شہد مسلمانی میر ہے یعنی ایسے لوگ فاسق اور حد سے توڑے والے ہیں  
 اللہ تعالیٰ فاسقوں کو یہاں عزت و آبرو سے رہنے نہیں دے گا۔ ایسے لوگ تانیاں عزت دین پر قائم رہے۔ ملتی ہے۔

خلاصہ تفسیر اسے ایمان والوں کو تمہارے باپ یا دادا سے بھائی بھتیجے ہیں۔ مقابل کفر سے محبت کریں کہ اسے اختیار  
 کریں تو تم انہیں اپنے دوست اپنا دلی وارث کسی طرح نہ بناؤ۔ قول کمال بر طرح میں ہے۔ چکا۔ ہو جاؤ۔ نہیں رکھا کہ کسی حالت  
 میں جو مسلمان انہیں دوست جانتے ماسے یا کبے وہ ظالم ہو گیا۔ اس کے نعر سے محبت کرے تو خود کا ہو گا کہ نعر سے محبت  
 کفر ہے ورا کریں سے دیادی محبت کرے تو سخت تمہارا فاسق ہو گا۔ اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ ﷺ سے  
 مسلمانوں سے ملایا کہ وہ کہہ دو کہ تمہارا سے باپ دادا سے تمہارے بھائی بھتیجے تمہاری بیویاں بلکہ تمہارے  
 سارے سہل نسبی رشتہ دار نے اے اور تمہارے خود اپنے کہہ ہو گئے مل اور تمہارے تہارتی کارہ کی جس سے متعلق تم  
 کو اندیشہ ہو کہ اگر ہم کفار سے متعلق چھوڑ دیں تو اس میں تمہارا ہو جاؤ گے گا اور تمہاری پسندیدہ کنھیاں ہڈ نہیں تمہیں تم نے  
 شوق سے رہنے سب سے لئے بنایا ہے یہ چیزیں تم کو اللہ رسول سے زیادہ پیارے جہاد فی سبیل اللہ سے زیادہ پسند ہوں۔ اس  
 کی وجہ سے تم اللہ رسول کے فرمان نہ مانو جہاد سے جہاں چھڑاؤ تو پھر اللہ کے خطاب کا انکار کرو اس وجہ سے تم دل ہو جاؤ  
 گے اور کفار تم پر چڑھ جائیں گے جس سے تمہاری عزت رہے گی نہ وقار کیونکہ ایسے دنیا طلب آرام طلب لوگ فاسق ہیں  
 اللہ تعالیٰ اس کو راہ ہدایت دکھاتا ہی نہیں اس کو ہمیشہ اپنی ہی سمجھتی ہے وہ مال عہدہ کفار کی خوشامد کو ہی ترقی و عزت سمجھنے لگتے  
 ہیں۔

فائدے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ سب سے بڑھ کر نہر دل کا حق ہے کہ اس کے مقابل نہاں باپ کا حق ہے نہ کسی اور کا نہر لاقصد و  
 (انج) سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ کافر مومن کا بھی دوست نہیں ہو سکتا اگرچہ غرض رشتہ داری نہ ہو یہ فائدہ فقط اولیاء سے حاصل ہو  
 اس کا تجربہ برابر ہو رہا ہے جیسے تاریکی نور و روشنی سے الگ نہیں۔ باپ کو انساں سے محبت نہیں ایسے ہی کافر مومن سے محبت  
 نہیں ہوتی کرمومن نہ سے محبت کرے تو سخت غلطی ہے۔



مال و میرہ سے مقابلہ کیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ اس پر اس سے محبت بھی ہوتی ہے نہ کہ کف عین طبیعت ہو۔ ال کا۔ جان اللہ  
رسول و طرف زیادہ پائے اس پر ال و جان بھاد کرنا چاہئے۔ وہ تو فی نصیب آئے۔ شعر

ذرا عشق ہی از حق طلب      سر صدیق و علی از حق طالب  
ترپے پز کے کی تو فیق      دل سر قشقی سر صدیق و

دوسواں فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت و عظمت و اطاعت والی چاہنے پر ایسا ہی۔ چاہے یہ فائدہ جس لمحہ و  
دم ملے فرمانے سے حاصل ہوا حضور ﷺ سے محبت اللہ کی نہ کر۔

گیارہواں فائدہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حضور ﷺ کی محبت ہونا شرک نہیں بلکہ ایمان کا رکن ہے۔ یہ فائدہ بھی دوسواں  
فرمانے سے حاصل ہوا۔

بارہواں فائدہ دل میں حضور ﷺ کی محبت نہ ہونا نقر ہے جس پر عذاب آجائے کا نذر ہے۔ یہ فائدہ حضور ﷺ  
(ا) سے حاصل ہوا کہ اس پر حد سے ڈرنا دیا گیا فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں سے کوئی مومن نہیں ہو سکتا حتیٰ کہ  
میں سے اس کی بولہ و ماں باپ اور تمام انسانوں سے زیادہ پیار۔ ہو جائے۔ یعنی نفس ایمان اس محبت پر مشروط ہے۔

پہلا اعتراض یہاں پہلی آیت میں صرف دو رشتہ داروں کا ذکر ہوا ہے یعنی کم و احوال انکم تمہارے باپ و ماں  
اور تمہارے بھائی۔ دوسری آیت کریمہ میں پانچ رشتہ داروں کو رشتہ قسم کے مالوں کا ذکر ہوا اس فرق کی وجہ یہ ہے۔

جواب دو وجہوں سے ایک یہ کہ پہلی آیت کریمہ میں ولایت کا ذکر ہے دوسری میں محبت کا۔ ولایت محبت سے حاصل  
ہے۔ ولایت صرف باپ بھائی سے ہو سکتی ہے یعنی وہ محبت جس میں مد مشورہ و قوت شامل ہو مگر صرف محبت سے ہو سکتی ہے  
دوسرے یہ کہ دوسری آیت کریمہ میں اللہ رسول سے مقابلہ میں محبت کا ذکر ہے۔ جو کسی سے بھی جائز نہیں خواہ رشتہ دار ہوں یا  
انسان یا کوئی اور مخلوق ان وجہ سے وہاں بہت کا ذکر ہے۔

دوسرا اعتراض پہلی آیت میں ارشاد ہوا کہ اگر تمہارے باپ بھائی کفر کو ایمان پر پسند کریں تو ہمیں ولی رہنا تو کیا اگر  
وہ یہ کہیں تو ہمیں ولی دوست مان لینا جائز ہے۔ کفار سے محبت تو ہر حال حرام ہے۔

جواب اگر ان کے دل میں کفر کی محبت مضبوط نہیں ہے صرف دھوکے میں ہیں اگر انہیں محبت و اطلاق سے پہنچائی جائے  
تو مسلمان ہو جائیں تو ان سے ضرور محبت کرے انہیں مسلمان یا حائے فنی کہ شروع اسلام میں انہیں رونا دینا بھی جائز تھی۔  
یعنی سونف انقلاب۔

تیسرا اعتراض اگر کفار سے محبت نہیں تو کارہ اہل کتاب۔ عورتوں سے نکاح کیوں جائز ہے جب ان سے نکاح ہوگا تو  
لاحال محبت بھی ہوگی۔

جواب یہ کہ رسول آدمی جو اسے حقوق اور محبت میں فرق نہ کر سکے بیوی سے محبت میں گرفتار ہو جائے اسے جیسا کہ یہ  
یہود سے نکاح کرنا ہرگز جائز نہیں کہ اس میں اس کے ایمان کا خطرہ ہے یہ نکاح اسی قوی الا ایمان کو درست ہے جو اس بیوی

سے صرف حقوق ادا کرے اور اسے مذہب سے مسلمان بنانے کی کوشش کرے اس کی محبت میں پھنس نہ جائے اسے بنا خاص مشیر اور اہل نہ بنائے اس سے ملک بگاڑ نہ پڑے میں محبت اور ادائے حقوق میں بڑا فرق ہے ان کے مسلمان عورت کا کاح یہودی عیسیٰ مراد سے جائز نہیں کہ یہی اس پر قادر نہ ہو سکے گی

چوتھا اعتراض: اگر حضور ﷺ کی محبت ہمارے زیریں و درماں وغیرہ سے زیادہ ہونا ایمان کے لئے ضروری ہے تو آج بولی میں مسلمان نہیں بڑے بڑے لوگ ہوں پھر ان کی محبت میں پھنس کر حضور نور ﷺ کی بہت سی باتیں کر لیتے ہیں ایک طرف یہی بچوں کی ضد ہوتی ہے دوسری طرف حضور ﷺ کا کرماں وہ بچوں کی ضد پوری کرتے تو چوری، رشوت، سوا وغیرہ لیتے ہیں۔

جواب: تم نے متعبد غلط یا مکتوں کا متعبد کمرہ ایمان سے موقع پر ہوتا ہے۔ ہم نے جاہل ماں باپ کو دیکھا ہے کہ ان کا اکلوتا بیٹا کامر ہو جائے تو اس پر تحویک دیتے ہیں۔ اس کی شکل نہیں دیکھتے۔ ابھی پاکستان و ہندوستان کی جنگ جب ۱۹۶۵ء میں ہوئی تو جاہل بے علم ماں کے اکلوتے لعل شہید ہوئے ان کی ماں کے پاس آئی تو انہوں نے بجائے ماتم کرنے سے اس پر خوشی کی کہ میرا بچہ اللہ رسول کی راہ میں قربان ہوا گجرات کی ایک ماں یہ کہتی سنی تھی کہ میں نے اپنے سوتیلے بیٹے کو اپنے سوتیلے بیٹے کے نام پر ان کے دیں پر قربان کیا تاکہ قیامت میں میرا شہر حضرت کا طرہ زہرا کی لونگیوں باندھوں میں ہو۔ یہ غلبہ محبت رسولؐ رہے سنا وہ کبھی غفلت سے بھی ہو جاتے ہیں کبھی بیمار بد پرہیزی اور کے زیادہ بیمار ہو جاتا ہے حالانکہ اسے جان مر رہی ہے بعض صحابہ کو جرم کیا مگر فرمایا کیا اہل بیت علیہم السلام سے رسول کا پورا ہے۔ اے اللہ ہم کو اپنا خوب رسول کی محبت نصیب کر۔

تفسیر صوفیانہ: یہ آیات اگر اللہ رسول کی محبتوں کی اصل ہیں اسان کے پاس چند چیزیں ہیں جسم نفس و ارواح نفسی رشتہ اروں سے محبت: سمانی رشتہ کی وجہ سے ہوتی ہے۔ ان کا ذکر اہواء کم و اہواء کم میں ہوا۔ بوی سے محبت نفسانی رشتہ ہے اس سے خونی رشتہ یعنی نسب نہیں یونہی مال کو ٹھیکیں باغ وغیرہ سے محبت نفسانی تعلق ہے ان چیزوں میں تمام دنیاوی تعلقات رشتے داخل ہیں مگر اللہ رسول سے محبت روحانی رشتہ کی بنا پر ہے چونکہ روح ان دونوں سے قوی ہے تو چاہئے کہ روحانی محبت بھی ان تمام سے زیادہ ہو۔ یہ ہی مہار ایمان ہے۔ اگر کسی کا نفس و جسم اس کے دل و روح پر غالب ہے اور اسے سمانی نفسانی رشتہ و تعلق والے اللہ رسول سے زیادہ پیارے ہیں تو وہ کافر مطلق ہے۔ اس میں ایمانی شائبہ بھی نہیں۔ اب پر حرمہ و فرماں ماں لاہو من احمد کم حتی اکون احد البہ و اللہ و اللہ و اللہ اس احصی بعض لوگ کہتے ہیں کہ محبت ان پر کھاطعت سے ہے وہ یہ شعر پڑھتے ہیں۔

ہذا العسری فی العصال بدیع

ان لمحب لمن یحب مطیع

بعض الرسول و امت تطہر حبہ

لو کان حک صادق لا یطعہ

اور تم اللہ کے سچے محبت والے ہو تے تو ان کی اطاعت کرتے دوست دوست کا ملحق ہوتا یہ قاعدہ درست نہیں مانتیں  
 حضور ﷺ کی طاعت کرتے تھے مگر جب نہ تھے بعض لوگ بھی لٹاوا لیتے تھے مگر محبت تھے سہارہ طاعت عامہ م  
 بعض شراب پیتے۔ انوں ہوزے۔ انوں کے بعض نے ہاتھ کاٹے۔ انوں پر ان کی ہمت نہ رہی۔ انوں کا دل ہل گیا۔ انوں کے ہارے  
 میں محبت کی اہل محبت کے اور ایک چند طعات میں (۱) محبوب کا ریاہ پرچس حب کیا (۲) و (۳) آجوب کی یہ نبی  
 پر داشت نہ رہا (۴) کیوں کی خوبیاں ظفر، تاج، کاکہ چہرہ، کتانی، ہاتھ، ہونہ، مصومہ، اللہ عسی و اللہ ادری  
 نسیم، معکروا، عاصی، احبہم من حبہ بھی اس کو کہتم، یہی حق پرست ہے اس ساطر ایک یہ ۱۰۰۰ حج و عمرہ  
 تمہارے ہر وجہ سے ایمان کے سچی محمد مصطفیٰ نہیں ہوں نہیں۔ یہ گناہ تصور ہوئے ان لوگوں کے جو ان کی  
 رو سے انرا ہے صاف، فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمارے دن ہمارے انوں کی سست بھی ہے سب بھی  
 نسبت تو یہ کہ ہم میں میں حضور ﷺ میں ہم عبادی ہیں حضور ﷺ اس سے یہ کہ حضور ﷺ صل ہیں اس سے  
 ہر دو میں ہر دو اللہ و کل العلق من ہر دو کی شہدائی ہاتھ میں شہر

تو اصل وجود آدمی اور نسبت ہر دو میں ہر دو کی شہدائی ہاتھ میں شہر  
 اور محبت یا نسبت سے ہوتی یا سب سے جب حضور ﷺ سے ہر دو میں ہر دو کی شہدائی ہاتھ میں شہر

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ

اللہ تعالیٰ نے تمہاری مدد کی بہت سے بہت موقعوں میں اور ان

سے شہدائے اللہ نے بہت جگہ تمہاری مدد کی اور تمہارے ان

اِذْ اَعْجَبَكُمْ كَثُرْتُمْ فَلَمْ تَغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ

تمہارے جبکہ پسند آئی تم کو یا ان تمہاری مدد نہ آئی یا سب سے تم سے ہر دو کی شہدائی ہاتھ میں شہر

جب تمہاری کثرت پر ترانے تھے تو وہ تمہارے ہر دو کام نہ آئی اور تمہاری کثرت ہو کر

الْأَرْضُ بِهَا رَحَبَتْ ثُمَّ وَبِئْسَ مَذْبُوحِينَ

کی زمین سے میں ہر دو کی شہدائی ہاتھ میں شہر

کہ تم پر جگہ ہو گئی پھر تم پینہ پھر گئے

تعلق: اس آیت سے چند طرح کا تعلق ہے۔

پہلا تعلق: یہ آیت میں مسلمانوں کو ان کی خاطر غاروں، پہاڑات، دروں سے تعلق پھر ہے۔

دوسرا تعلق: یہ آیت میں مسلمانوں کو ان کی خاطر غاروں، پہاڑات، دروں سے تعلق پھر ہے۔



مطری طور پر مس پر گراں تھا۔ اب انہیں اسلامی عز و ات خصوصاً عزہ حسین کا واقعہ یاد داریا جا رہا ہے تاکہ معلوم ہو کہ کامیابی  
 زیادہ تعدد و اور زیادہ مس سے نہیں بلکہ رب تعالیٰ کے فضل و کرم سے ہے لہذا ائمہ ان کفار سے مل کر اپنی تعداد بڑھانے کی کوشش  
 - ۱ - اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم مانگو۔ خود یہ ایک راہ علم پھیلی آیت میں دیا گیا اس لیے اس آیت کو یہ مس کی جارہی  
 ہے۔

دوسرا تعلق پہلی آیت میں مسلمانوں و لادرسوں سے متعلق تھا اور مکانات کانسیوں بندگان کی محبت سے متعلق  
 تھا۔ یہاں واقعہ خنجر کا ذکر ہے جس میں مسلمانوں کو پسند نہ آئی اور فوراً بعد شہداء ہو گئے جس سے پتہ چلا کہ یہ  
 مسلمانوں کی بہت کم تعداد تھی اور دوسرے محبت و پیار سے قوت و فتح مندی کا جو دین حاصل کرنا چاہے گا اس کو  
 دینا جو خود حاصل ہوگی۔ تم اللہ رسوں کی خوشنودی حاصل کرو، یہ تمہارے قدموں میں ہوگی۔

تیسرا تعلق پہلی آیت میں علم دیا گیا تھا کہ اگر تمہارے باپ دادا سے بھائی بھتیجے ایمان پر کھر کو اختیار کریں تو تم ان سے  
 شہداء نہ بنو۔ اب اس کی جتنی جاگتی تصویر تفسیر، ماحولی اور بتائی جا رہی ہے یعنی غزوہ خنجر کا واقعہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
 اپنی دو سو ماں علیہ السلام یہ ہو رہی تھی قوم ہوران سے اللہ کے لئے جنگ کی جس کا نتیجہ یہ ہو کہ وہ لوگ آحرکار مسلمان ہو  
 گئے لہذا سقامت تمہارے کافر قرابت و رشتہ کو سلام کی طرف مٹتی ہے گی۔

نزول واقعہ غزوہ خنجر اس آیت کا رول غزوہ خنجر سے متعلق ہے جس کا مختصر واقعہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 ۳ یا ۴ رمضان ۸ ہجری میں مدینہ منورہ کی دس ہزار صحابہ کے لشکر کے ساتھ مدینہ منورہ سے تین دن کی راہ پر حانفہ کے  
 قریب ایک مقام پر خنجر جہاں کی حضرت علیہ وسلم تھے۔ وہاں نے وہ قبیلے سخت سرکش تھے ہوران اور ثقیف قبیلوں نے  
 آپ میں مشورہ کیا کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان و شہرت بہت بڑھی جا رہی ہے۔ اگر یہ ہی حال رہا تو وہ ہم پر بھی  
 غالب آجائے گا۔ اس لئے ہم دونوں قبیلے متفق ہو کر ان پر حملہ کر دیں انہیں پتہ چل جائے گا کہ ہم کیسے بہادر ہیں غرض  
 وہ دونوں قبیلے مسلمانوں پر حملہ کی تیاری کرنے لگے۔ حضور نور ﷺ نے یہ حالات معلوم کر کے تین پر حملہ کی تیاری کی۔ دس  
 ہزار فاطمہ اور ہزار فتح علیہ السلام ایمان لانے والے کل بارہ ہزار غاریوں کی جماعت سے کر شروع شوال ۸ ہجری شبہ کے  
 دس مدینہ منورہ سے روانہ ہوئے اور دس شوال آنحضرت متفق لے دس مقام حنین میں پہنچے۔ مقابلہ میں ہوران اور ثقیف  
 دونوں قبیلے آئے۔ ہوازن کا سردار مالک ابن حوف تھا ثقیف کا سردار کنانہ بن عبد قحان دونوں قبیلوں کی تعداد ہزار تھی  
 بعض مسلمانوں نے حو کا بنا سلاہن سلاہن اس رقص انصاری تھے کہ کہ آج ہم کفار سے تمیں گناہیں ہرگز مغلوب نہ ہوں  
 گے۔ یہ قوت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تاؤ رہا کہ اس کی تقریبی کثرت پر گئی لہذا وہ پرہیزی (مدینہ منورہ، حانفہ، کعبہ) وغیرہ  
 ماحولی وغیرہ) آحرکار کھسار کی جنگ ہوئی۔ ہوران اور ثقیف بھاگ نکلے مسلمانوں نے ان کا پیچھا کیا ان کے ساتھ مال  
 بہت زیادہ تھا مسلمان مال غنیمت جمع کرنے انہیں قید کرنے میں مشغول ہوئے کہ دونوں قبیلوں نے پتہ کر بہت دور سے حملہ  
 کیا یہ لوگ تیر اندازی شان پاری میں بہت ماہر تھے۔ ان کے تیروں کی مارش سے مسلمانوں کے قدم کھڑکے اور ان میں



کرم مال قیمت سے لڑ جائیں تم محمد رسول اللہ کو لے لڑ جاؤ (دیکھو مسلم بخاری وغیرہ خالص) اس واقعہ کے متعلق آیات درج ہیں۔

میں نے آج ۱۳۹۰ھ مطابق ۱۱ نومبر ۱۹۷۰ء وشبہ کے دن یہ واقعہ لکھا۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ صدقہ سے فلاح و بدر و نیکن سے مدد دے گا۔ یہاں اس وقت وہاں سے اور یہاں حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی موت قائم فرماتے آئیں۔

**تفسیر** اللہ عزوجل اللہ فی موطن شیعہ اس واقعات کی اہمیت ظاہر فرماتے کے لئے انہیں لام اور قد کی تائید سے شروع فرمایا۔ حضرت سے مراد یہی اہل انوار مذہب و شیعہ ہیں۔ یہ وہی کفار کے دنوں میں رعب ڈال رہے اور مسلمانوں کو ہمت برائت و طار مار رہے۔ اس میں خطاب حضرات سکھائے کہ ہم جو بدین سے ہے موطن جمع ہے موطن کی معنی جاوید ہے۔ یہاں مراد ہے عورات کے موقع اس وقت تک اتے پھرنے پر غرات و سرایہ ہو چکے تھے جن میں بد قرآنہ کی تفسیر و تفسیر و تفسیر و تفسیر (روح معانی) موطن خود منع ختمی الخیر و شیعہ فرما کر ان کی ریہوتی کی اور تاکید فرمادی جس سے اسے سکھایا اللہ تعالیٰ سے بہت سے عورات کے موقعوں پر تمہاری مختلف صورتوں سے مدد فرمائی دیوم نیکن یہ عمارت یا تو ذرا پویشیدہ محل کا معمول ہے جس میں مرد و عورتیں کا دیکھ رہے۔ تب تو کوئی اشکالی نہیں۔ تفسیر جلالین اور صاوی نے اسی بات پر لکھا۔ بالی وطن پر معطوف ہے اور ہر کم کا طرف اگرچہ موطن طرف مکاں ہے اور یوم نیکن طرف رہا تو یہ ہے کہ یہ عطف جارح ہے۔ روح معانی سے فرمایا کہ موطن طرف رہا بھی ہو سکتا ہے جیسے کہا جاتا ہے عقل حسیں یعنی حضرت حسیں کی شہادت کا راز تو ہے حلقہ عطف جارح ہے اس عورت میں ہشتوں کے درجہ درجائی کئی جیسا کہ اگلی آیت میں آ رہا ہے۔ **الاعاجبتکم** کثرتکم یہ عمارت یوم نیکن کا بدل ہے اور اس کا تعلق صرف یوم نیکن سے ہے نہ کہ موطن شیعہ سے کیونکہ حضرات سکھائے کو اپنی ریہوتی اثرات خود پر بار صرف حسیں کے اس ہی ہو تھا۔ انکاب بنا ہے جس سے معنی پسند آتا۔ یہاں اثرات مار کرے کا بعد آتا ہے۔ کہ کر یہ کہ۔ فلم نفس حکم شیا اس فرماں مانی طرف ہے تو عطف مکرار نے کا تفسیر میں فرماتے۔ لئے اس بنا ہے عمارت معنی ہے یا رہا کر جس اس سے بعد معمول آ جاوے تو معنی نفع کرنا ہوتا ہے وہ معنی یہاں میں عمارت اس کا معمول شیا آ رہا ہے۔ عمارت ہے راعی حکم میں بھی کم ضمیر جمع تھی اور یہاں نظم میں بھی کم ضمیر جمع ہے۔ مکر وہاں ایک آدھوں کا فعل سب کی طرف نسبت کیا گیا کیونکہ اپنی ریہوتی پر ناز عام سکھائے نے۔ کیا تھا صرف ایک آدھوں کہ تھا یہاں عمارت میں سب سے ہی خطاب ہے یعنی جماعت سکھائے جب تم میں سے بعض کو اپنی لڑت پر مارا تو تمہاری جماعت تمہاری لڑت سے جنگ کی آفت و تم سے اعلیٰ نہ رہا۔ اگر تم مار نہ کرتے تو یہی جماعت بلا بہت چھوٹی جماعت سب چھوڑ گئی۔ دیکھو بدر میں کیا ہوا و صاف علیکم الاوص معا و حبب یہ فرمان مانی معطوف سے لم نفس (ان) پر اور سے تفسیر کا در ہے۔ اور اس سے مراد یوم نیکن ہے۔ عمارت میں ماصد یہ ہے۔ معنی باہر سے اس سے اس معنی و عمارت و عمارت یعنی تم میں بھی لڑ پڑی تو نیکن کی رہیں باہر بہت فرار ہو گئے کہ تم پر تنگ ہو گئی کہ تم کی حکم اطہریں



کے درائنیں تیرا ہی فی کدہ افلاست، اسی الخویعتو۔ حایہ السلام نے جب یوسف علیہ السلام کو اپنے مینوں سے لے کر باہر نکالا تو اللہ کی اماں کا دروازہ کھول کے تو مال بامال کی جہتی ہوئی۔ یہ بولی تیرے پھر جب میا میں رو اپنے میوں سے لے کر باہر نکلا تو اللہ نے جفا کی اس کا تیرہ ہوا کہ یوسف علیہ السلام بھی مل گئے۔ مریجے کھجور تہنوں ستارہ لیں  
اگر پتہ پڑا۔ لیں کہ جس اہمیت پر یہ فائدہ ادا عجب کم کھڑے کم سے حاصل ہوا۔

تیسرا حائدہ سلطان سوچا ہے کہ میری تہائی پر چل رہے۔ اسات جمع کر کے مگر خالق اسباب پر نظر ہے۔ اس وہ اپنے  
 قیامت سمجھا ہوتا ہے۔ یہ حائدہ اس پر ہے واقعہ وہ نہیں سے حاصل ہوا۔

چوتھا قاعدہ۔ تنگ نیش میں جس سکارے قدم طے کیے وہ سب تنقی ہیں جس کھرہٹ سے وہ ایساں سے۔ کئے نہ تنقی  
 ۱۔ قاعدہ صریح اور احکام خطاب۔ الفاظ سے حاصل ہوا کہ ایسے کہ تنقی سے ممکن۔ خطاب دریا پھر کہیں  
 ۲۔ صریح اور احکام خطاب۔ کئی بیت سے نکلا ہوا

پانچواں قدم۔ کبھی کبھی دھرتی دیکھا جا رہا ہے، دیکھ کر اس طرف مڑ جاتی ہے، وہاں کا افسانہ سب سے پہلا جاتا ہے۔  
یہ دیکھا جاتا ہے کہ (ان) کے ماحول، ان کے دماغ میں کبھی کبھی یہ غلطی ہو جاتی ہے کہ پانی شربت پانی لڑنے لگتا ہے۔  
ظاہر ہے کہ ان کے دماغ میں اس کا تیسرا اور چوتھا اس کا خیال رہتا ہے۔

چھٹا فائدہ : اس کی تہذیب و علم جہاں اور تمام توحیدوں سے موصوف میں آپ ﷺ کے شان و کرامت میں  
 یہ فائدہ مولیٰ ہو کہ اس سے حاصل ہوا اثر میں خطاب صرف صحابہ سے ہے اس میں حضور نور ﷺ اور آپ ﷺ  
 کے مخصوص ساتھی داخل نہیں ہیں۔ شعر

تھیں۔ میں بھلا آں میں خیر مرقی تھی محمد تھے کہ ان کے چوں میں عرض نہ آئی تھی  
 بھلائی نہ ہو۔ حق حضور علیہ السلام سے کہہ رہا ہے۔ سب کے مقابل ایک ہی چہرے ہے۔ ہمارا ہی سہارا ہے۔

ماتواں فائدہ ہاں۔ عریوں قیامت داروں سے طوبی بڑی بھی ہے۔ دیکھو حضور اکرم ﷺ سے عریوں کی قیدیوں سے۔ اور مایہ لڑو دنا سے حیرت انگیز قہر سے غم قہر سے غم خلافت حضرت علیہ السلام وہاں سے عریوں کی ہواں سے۔

تو جسے پہلی تھی جیسا کہ رسول میں عرض کیا گیا۔ پھر کئی ماں سے مہر کی قیامت داروں کا پاپ چھٹا۔

ماتوں کا پاپ نہ تھوڑا ہے۔

مسئلہ: کیا ہے؟ تہ اداروں میں باپ کے حق کا یہ حال ہے تو حضور نور علیہ السلام کے پاس آپ صبر اور حق ہے؟

سچا، اختراع۔ تم نے یہ دو میں میں لگا دیا ہے اور تھے کہ بارہوا پھر یہ کہ ان میں سے چھ ارقید ہوں۔

~~~~~

www.alahazratnetwork.org

جواب: جنگی جوان چار ہزار تھے مگر قید ہوئے واسے ان کے بچے اور تمیں بڑے سب ہی تھے۔

دوسرا اعتراض: تم نے کہا کہ غزوہ خنین سے پہلے اسی غزوہ میں یہ چکے تھے مگر بخاری شریف میں ہے کہ حضور اور ﷺ نے کل انیس غزوات کئے پھر یہ تمہارا قول کیونکر درست ہوا۔

جواب: مشہور غزوات تو واقعی اسیں ہوئے مگر کل غزوات راہ ہجرت میں وغیرہ سب ملائی جائیں تو واقعی اسی میں جیسے جہ منورہ عربین والے اور حضرت حبیب نے قتل کا واقعہ میرہ۔ لہذا انہوں نے قول درست ہیں۔

تیسرا اعتراض: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہواؤں سے تمہیں قیدی کیوں بھونڈ دیا ان میں کیا خصوصیت تھی جواب: اس لئے کہ ہواؤں کا جناب حلیمہ۔ ہم قوم ہورہم وطن تھے ان کی نسبت یہ رعایت لی گئی۔

چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضرت مسیح کرام کا تو کل اللہ پر تھا اپنی جماعت و کثرت پر تو قل تھا۔ یہ بات سون کی شان کے خلاف ہے۔

جواب: مقبولوں کی واردات لوگوں کے لئے ہدایت ہوتی ہیں۔ اس واقعہ میں قیامت تک کے مسلمانوں کو توکل کی تعلیم ہے۔ ان کے یہ واردات بھی تبلیغ ہیں۔

پانچواں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کی پوری جماعت مل کر بلکہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دافع ہلا نہیں کر سکے دیکھو فرمایا گیا ظلم نفس حکم دیا پھر تم کیسے کہتے ہو کہ وہ صحابہ یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دافع ہلا ہیں۔

غزوہ خنین میں نبی اور صحابہ سب ہی موجود ہیں مگر اولاد ہزیمت ہو گئی۔ (دہلی)

جواب: ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ مقبول بندے اللہ کے حکم اس سے راہ سے دافع الہا تو کیا دافع ہلا ہلا ہیں اس کے بغیر علم اس کا مقابلہ کر کے کوئی پتھر نہیں کر سکتا۔ شعر

دافع ہلا جزا تم پہ گزروں درو

دافع ہلا جزا تم پہ گزروں درو

یہاں یہ بتایا گیا کہ تم نے اپنی نظر ہم سے ہٹا کر زیادتی تعداد پر لگائی تو ہم نے تمہاری فتح نہ چاہی تو تم مشکل میں پڑ گے۔ پھر جب ہم نے چاہا تو وہی بدعت فاتح خنین میں تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم اولیاء اللہ کے متعلق فرماتے ہیں یہ ہم پر درو ہوں و لہم بہطرون لوگوں کو اس کی برکت سے ہار میں اور دریاں مٹی میں رب تعالیٰ متغافل ہونے سے متعلق فرماتا ہے جو ہر معتمد میں رہ گئے تھے لو لہم لعلہا اللہ کھروا اگر یہ لوگ نہ تھے تو ہم مدد والوں کو خدا سے اچھے اور داتا ہے و ماں کاں اللہ بعلمہم و انت فہم اللہ تعالیٰ اس کو ہار نہ دے گا حالانکہ اس میں آپ ﷺ ہیں یہ ہے درو ہلا۔

چھٹا اعتراض: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد سے بھاگے و گناہیر و مایا و النوسی یوم الفرج حضرت صحابہ عریہ خنین سے بھاگ گئے انہوں نے گناہ کبیرہ کیا۔ یہ ہے فسق معلوم ہو کہ مکار فاسق تھے۔

جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ۝ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

پھر کافروں کا پھر توبہ کرنے کا اللہ پیچھے اس کے

پھر اس کے بعد اللہ جسے چاہے گا توبہ دے گا اور اللہ

یُشَاءُ ۝ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

جو اس کے جسے چاہے گا اور اللہ بخشنے والا رحم والا ہے

بخشنے والا رحم والا ہے

تعلق اس آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پچھلی آیات کریمہ میں مسلمانوں کے دشمن میں قدم اٹھ جانے کا ذکر ہوا۔ اب انہی مسلمانوں کے قدم ہم جانے اور میدان حیت لینے کا ذکر ہوا ہے۔ گویا غزوہ کا ایک رخ پچھلی آیت میں دکھایا گیا دوسرا رخ اب دکھایا جا رہا ہے۔

دوسرا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ کی مدد کا جملہ کر ہوا لفظ نصر کم اللہ (ان) اب اس اتصال کی تفصیل ہو رہی ہے۔ اس عرصہ میں رب نے تین طرح مسلمانوں کی مدد کی جیسا کہ تفسیر میں عرض ہوگا انشاء اللہ۔

تیسرا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا کہ غزوات و جنگ میں صرف فکر کی زیادتی فتح کے لئے کافی نہیں اب کافی ہونے والی چیزیں جس کی فتح میں ضرورت ہے ان کا بیان ہے۔ یعنی سیکڑے اتارنا وغیرہ گویا ناقہ کافی چیزوں کے بعد کافی چیزوں کا بیان ہے۔

تفسیر ہم اسرار اللہ مسکن علی و رسولہ و علی المومنین پندرہ یہ واقعہ یعنی لینے کا نزول گزشتہ سورہہ فتح سے چند اہر بعد ہوا اس سے یہاں ہم رشا ہوا چونکہ یہ اطمینان و سکون نہیں تھا جس کا تعلق عرشِ عظیم سے تھا اس لئے ازل رہا یہاں بھی اوپر سے اتارا اور ایک دم اتارا سیکڑے بنا ہے کوس سے بھی ولی اطمینان، دل کا چین، اس کی تفسیر اور اقسام دوسرے پارے لے آنے میں مسکنہ من و حکم کی تفسیر میں گزر چکی۔ یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہوا تو یہ کتے لے لئے ہے دراصل انہیں پر کوسوں کی اتارا جس کو بے قراری نے چینی ہوئی تھی۔ حضور انور ﷺ تو اس سے ہی مطمئن تھے جیسے رب فرماتا ہے یا ایہا النبی ادا طلعم النساء من حضور انور ﷺ کا راز کتے لے لئے ہے یا اسی کا مطلب یہ ہے کہ حضور انور ﷺ کے دل وہ جیسے اور بھی زیادہ مراد یہ چکن پر چکن مارل یا جیسے یا ایہم النبی الحق اللہ یا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کو بے چینی کٹارنے سخت نملہ کی وجہ سے تھی۔ حضور انور ﷺ کو رنج و قلق ان مسلمانوں میں پھیل پڑ جانے کی وجہ سے تمام مفسرین نے دوسری توجیہ کہ اختیار کیا مومنین سے مراد یا تو بھاگ جانے والے مومنین ہیں یا اپنے مقام پر ڈٹے رہنے والے یا دونوں تیسرے

اتفاق قوی ہے اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رب تعالیٰ سے لوگوں اپنے محبوب ہو یا معصومات صحابہ کو دیے گئے لئے حضور
اور ﷺ کو ظاہر ﷺ کے ذریعہ سب مسلمانوں کو اصول جسد و الم کروا دیا یہ دوسری نعمت ہے جو ماریاں انیس وسط
ہوئی پانچ دلوں کا چمن انیس پیسے آیا کیا جس کی وجہ سے وہ بھاگتے ہوئے لوٹ پڑے اور حضور انور سے راجع ہو گئے پھر
فرشتوں کا نزول ہوا اس لئے انیس ہوا یعنی لشکروں سے تعبیر کیا۔ ہم تو فرما کر یہ بتایا کہ صرف مسلمان غازیوں نے انیس نہ
دیا۔ حضور انور ﷺ نے بھی دیکھا اور مقابلہ کرنے والے کفار نے بھی جس سے اس کی صحت ٹوٹ گئی چنانچہ ہمارے
قیدیوں سے مسلمانوں سے پوچھا کہ یحییٰ اور سیدہ کھڑوں ہاتھ کہا گیا جو جنگ کی حالت میں تمہارے ساتھ تھے۔ خیال
رہے کہ اس دشتوں کی تعداد ایک قوس سے مطابق سورہ ہر اتھی یعنی مسلمانوں اور کافروں کے لشکروں کی مجموعی تعداد نے
مطابق اس میں اور قوس بھی ہیں یہ بھی خیال رہے کہ اس غزوہ میں فرشتوں نے کفار سے جنگ نہ کی بلکہ صرف ان کی ہتھیں توڑ
دیں۔ جنگ صرف غزوہ بدر میں کی تھی یہ مڑتے کفار کو ہلاک کرنے کیسے آئے تھے ورنہ ایک کالی تھا و عذاب السعیر
کھڑا سے مراد وہاں وہاں وثیق ہیں جو مسلمانوں نے مقابلہ آنے تھے اور ہو سکتا ہے کہ عاب سے مراد وہاں حریت کا عذاب
یعنی برائی میں تو کفر و مراد وہاں وثیق ہیں جو کفر پر مارے گئے کیونکہ ہاتی ہوا اس تو بعد میں مسلمان ہو
سے ماریاں رہے کہ ہوا اس شکست کا کہ اس کی طرف بھاگے جہاں ان کے ہاتھ اور بیت مال تھے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس سے پیچھے ہٹ کر سری سرہنی میں لشکر بچا دیا جس نے سخت شکست صالی۔ اس
کے ہاتھ پتے فیدان سے بے شمار مال غنیمت مسلمانوں کے ہاتھ لگے۔ ہوا اس کا امیر مالک ابن عوف اسطیخ سے طاع
بھاگا۔ طاع کا مسلمانوں نے ہی مرہ کیا۔ یہاں ابو اسر شہید ہوئے اور طاع فتح ہو۔ اس دوران میں ماہ دی قعدہ آ گیا
حضور انور ﷺ نے مقام ہرانہ میں واپس آ کر یہاں تقسیم فرمایا۔ ہرانہ ایک عورت ربط بنت سعد کا لقب تھا اس
نے نام سے یہ مقام ہرا کہلاتا ہے۔ یہی عورت دن بھر سوت کات کر رات کو توڑ دیتی تھی جس کے متعلق قرآن کریم فرماتا
ہے کلسانی مصصت عولھا یہاں سے ہی حضور انور ﷺ نے عمرہ کیا۔ یہاں سے ستر میوں نے عمرہ کیا ہے آج
مرہ کہتے ہیں (روح البیان) کو ذلک حواء الکسریوں والگ سے اشارہ مذکورہ عذاب کی طرف ہے الکافریں سے
مراد جنگ نہیں مسلمانوں سے لڑنے والے کفار ہیں۔ یہاں کفر پر مرنے والے جیسا کہ ابھی عرض کیا گیا جیسے عذاب میں
و احتمال تھے۔ ایسی ہی یہاں بھی کافریں میں و اتفاق میں یہاں تک تو سوسوں پر رب کے فضل کفار پر قہر کا ذکر ہوا اب
رنی اسیا چارہ ہے۔ ثم بنوب اللہ من بعد ذلک علی من شاء چونکہ ہوا اس کے اسلام کا واقعہ تھیں انھیں سے چاند
بعد ہوا اس لئے یہاں ثم ارشاد ہوا تو۔ سے مراد ہے اسلام کی توفیق دینا واللہ سے اشارہ مذکورہ غزوہ تھیں نے و اتفاق کی
طرف ہے یعنی اللہ تعالیٰ غزوہ تھیں کے بعد جس کا رونا پا ہے گا کفر سے توبہ کرنے کے سلام قبول کرنے کی توفیق دے گا۔ چنانچہ
اس نے بعد ہوا ان کے کچھ سردار اپنی قوم کے نمائندے بن کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں مدینہ منورہ حاضر
ہوئے اور حاکم سے مسلمان ہوئے۔ حضور انور ﷺ نے ان کے سارے قیدی پھوڑ دیئے کہ بی بی حلیمہ دالی سے ہم وطن ہم

قوم تھے۔ واللہ عہود و عہد اللہ تعالیٰ بڑا ہی شے والا ہے۔ بڑا ہی مہربان ہے۔ اگر بندہ اس سے دروازہ پر جا چکی کہے
حاضر ہو اور پتہ نہ رہے تو برہمنوں سے گناہ ایک آن میں صحابہ کر دیتا ہے اور اس پر انکی مہربانیاں کرتا ہے کہ اس کے وہم
گناہوں سے دروازہ نہ پتہ نہ رہی ہو جو جہنم سے۔ کافر و مجرم تھے۔ آگ کا مہکن ہوئے۔ سکالی ہوئے۔ پتا نہ پتہ نہیں کا سرد
مالک انکے خوف جو مسلمانوں سے پہلے جن میں پھر لوٹاں میں پھر طائف میں لا آفرہ مونس ہو اللہ رحمہ فاروقی میں ملک
شام کا بہت سا حصہ اس سے فتح کر کے اسلامی ملک میں شامل کیا (روح البیان) اس کا حال یہ ہوتا ہے۔ شعر

آں کس کہ ترا شہادت جان را چہ کند
دیوانہ کنی ہر دو جہاں بخش

وہ مہربان مائل سے ہوں کہتا قلہ شعر

ما ہر چہ داشتیم فدا تو کردہ ایم
ما کردہ ایم ترک خود و ہر دو کون ہے

اللہ تعالیٰ ان مقبولوں کے صدقہ ہم کو بھی بخشی ہے۔ ایک اہل فی توفیق دے آمین۔

خلاصہ تفسیر: اے مسلمانو تم نے زیادہ لشکر بہت سامان کا تو انجام دیکھ لیا۔ اگر رب کرم نہ کرے تو یہ مالاں نہ ہو سکتے تھے
اب ہماری شان و گھم کو ہم نے اس غزوہ حنین میں اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر دس کا بین و سکون نہیں طریقہ سے مارل
فرمایا ان سے درپردہ مسلمانوں کو خشاک حضور ﷺ کے حکم سے حضرت عباس نے پکارا کہ مسلمانو کہاں جاتے ہو۔ قرآن والا
قرآن دینے والے انصوب کی طرف آؤ۔ اس آواز سے سورہ ابراہیم کا کام یا سب نے دلوں میں بھی آ گیا۔ سب لوگ ہر
صبر والو ﷺ کے گرد جمع ہو گئے اور رت نہانی نے سورہ زمر فرشتے مارے۔ جس کو مسلمانوں سے تو نہ دیکھا مگر کفار
نے دیکھا جس سے اس نے دل ڈر گئے ہمتیں ٹوٹ گئیں یعنی اور مسلمانوں کو جرأت و ہمت بخشی اور کفار کی ہمتیں پست فرما
دیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ کفار کو دنیاوی عذاب بھی ٹھکتا لے آیا۔ کفار کا بدلہ یہی ہوتا ہے پھر اس نے بعد اللہ نے انہیں
کفار کو جو مسلمانوں سے تم بیکڑے۔ جن میں لوٹاں میں طائف میں پھر لوٹوں جسکے لہائی تو یہ کی توفیق دی کہ یہی
کفار یہ منورہ حاضر ہو کر مسلمان بنے سکالی سے بعد میں اس میں۔ جس قاری نے اللہ تعالیٰ گناہ بخشے والا بھی سے ہم
کرم فرمانے والا بھی

فائدے: ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: ہر حال میں خصوصاً جہاد میں دل و کس و جہنم اللہ کی بڑی نعمت ہے گہرائی ہونی فوج کی طاقت بڑھ جاتی ہے
مجلس فوج اگرچہ کمزوری ہو غالب آ جاتی ہے۔ فائدہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (اٹھ) سے حاصل ہوا۔ اللہ تعالیٰ ہر سوس کو یہ
آہستہ میں دل کا بین صیب کرے۔

دوسرا فائدہ: حقیقی جہنم وہ ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت طاف ہو۔ یہ ظاہر معلی و مصلوہ نے بعد علی

المومنین فرماتے ہے حاصل ہوا آپ فرماتا ہے الاذکر اللہ بطمس القلوب اس آیت میں ذکر اللہ سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ حضور کا نام اللہ ہی ہے رب فرماتا ہے ذکر اور سوا لا اور فرماتا ہے انعامت حد ذکر۔

قیصر افانکہ گناہ کبیرہ سے انسان کا دیکس مومن عی رہتا ہے یہ فائدہ علی المومنین سے حاصل ہو کہ رب تعالیٰ نے ان مازیوں کو مومن فرمایا جو اس وقت جہاد سے بھاگ رہے تھے حالانکہ جہاد سے بھاگ کر یہ ہے (روح البیہا) خصوصاً جہاد گناہ کے ساتھ جہاد تھا بھی ہو حالانکہ ان میں سے شمر

سہل دامن مومن بدلت میں مست کہ آپ روئی شریعت بدس قد روا چوتھا فائدہ غزوہ جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر نہ تو گھبراہٹ آئی نہ آپ ﷺ کے قدم پیچھے ہٹے۔ آپ ﷺ کا ہر طرف ہی بڑھتے رہے یہ فائدہ علی المومنین فرماتے ہے حاصل ہوا اس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر دوسری قسم کی نیکی نہ ہوتی مومنین پر دوسری قسم کی۔

پانچواں فائدہ جنگ بدر کی طرح غزوہ جہنم میں بھی فرشتے آئے۔ مسلمانوں کی مدد کے غمراہی یہ نہ کہ بدر میں دشمنوں نے غار سے جنگ میں بھی نہیں جنگ کی یہ فائدہ امورل خودا سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ بدر میں مسلمانوں نے دشمنوں کو دیکھا کہ زمین میں مسلمانوں نے زد کیا وہاں کفار کو نظر آئے۔ یہ فائدہ لم نزوا ہا سے حاصل ہوا۔

ساتواں فائدہ کفار نے غارات میں موت عذاب بھی ہے مگر مومن کے لئے اللہ کی رحمت۔ وہاں کا فرائی موت حرام موت ہے مومن کی موت ثبات ہے یہ فائدہ علی اللہس کھروا (الخ) سے حاصل ہوا۔ مومن کی حالت تو یہ ہوتی ہے شعر

مرے شہید ہو مارے ایسے تو غاری ہے یہ کام وہ ہے کہ ہر طرح سرفراری ہے
ہر آئے تو غاری مر گئے تو شہید لٹ گئے تو دورہ ہوٹ گئے تو عید

پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہو کہ غزوہ جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی گھبراہٹ طاری ہو گئی تھی اور آپ ﷺ کے قدم بھی اٹھ گئے تھے اور نہ آپ پر بیہوشی تانے کے یا معنی۔ کون اس کو یا جاتا ہے نہ بچیں ہو۔

جواب یہ بات عقل و نقل دونوں سے حد سے تمام احادیث و اقوال میں ہے کہ حضور نور ﷺ وقت کھارعی کی طرف بڑھ رہے تھے یہ تر حضور اور ﷺ سے قدم اٹھ گئے ہوتے تو مسلمانوں قدم کہاں در کیسے مئے اس سوال کا جواب ہم تقیہ میں دے چکے ہیں کہ حضور ﷺ پر کہہ کارال اور قیصر کا تھا مسلمانوں پر دھم کا۔ کبیرہ رول سے حضور ﷺ مومن اور بڑھ پایا غار دیکھو قیصر

دوسرا اعتراض حضرت سلمہ ابن کو فرماتے ہیں کہ مررت برساں للہ صلی اللہ علیہ وسلم سہرا میں حضور ﷺ سے بھاگنے کی حالت میں مدہ معلوم ہوا کہ حضور اور ﷺ بھی بھاگنے میں شریک تھے

جواب اگر یہ روایت درست ہو تو اس میں منہرہ حضرت سلار کا حال سے نہ رہ حضور انور ﷺ کا حال بھی اس وقت میں بھاگ رہا تھا روح بیات اور سر مرستہ کہتے گزرتا وہی ہے جو ٹھہرے ہوئے سے پاس سے ہوا انہوں بھاگتے ہوں تو اس ٹھہرنا نہیں کہا جاتا معترض کو عقل سے کام لینا پاپا ہے جیسے حضور ﷺ فرماتے ہیں روایت، اسی فی احسن صورۃ میں ہے اسے رہے ہوا بھی صورت میں، یہاں بھی اس وقت میری صورت چلی تھی کہ میں سانس نہ لی میں تھا۔

مسئلہ جو بعض حضور انور ﷺ کی طرف بھاگنے کی نسبت لڑے وہ دانت ہے کہ حضور ﷺ کی قوانین و احکامات حضور ﷺ سے جمع ہاں شخصیں ہیں۔ حضور ﷺ جیسا بہادر کوئی پیدا نہیں ہوا (روح المعانی)

تیسرا اعتراض۔ حسین میں جب مسلمانوں نے فرشتوں کو، یہاں میں تو ان کے امارے کا پورا مدد

جواب : اس کا جواب ہے کہ دل پر پڑتا ہے۔ ہمارے دل قوی ہو سکے۔ چوتھے میں لکھا ہے کہ نورانی حقوق نکلنے کے بعد بھی اس کا اثر دل پر پڑتا ہے۔ ہماری انہیں فکر نہیں آتا اور اس میں اثر نہ کرتا ہے۔ یہ نور کی طاقت زیادہ ہے۔

[illegible]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ

اس وقت وہ اپنے اچھے اس کے ہاتھوں کے ساتھ شرب الہیہ پیا کرتا تھا۔ قریب قریب
سے یہاں وہ شرب الہیہ پیا کرتا تھا۔ اس کے لئے وہ اس وقت وہ

الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ

سبھ دوسرے پہلے اس سے اس سال اور اگر خوف بروغم عیسیٰ کا نہیں مقرب غمی
نے نہیں رہا میں اور اگر تمہیں غمی کا ہمارے تو عترب نہ تمہیں دوتہ

يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

کہوے کا تم کہ اللہ اپنی مہربانی سے تمہیں کا ہے ثب اللہ علم والا علمت دان ہے

رہے گا ایسے اسل سے کر جاے ثب اللہ علم والا علمت دان ہے

تعلق اس آیت کریمہ کا پھیلی آیات سے چند طرہ کا تعلق ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیات کریمہ میں غزوہ کا واقعہ بیان ہو جس سے پتہ لگا کہ اسباب کے مقابل مسبب الاسباب پر توکل
چاہئے اب اس کا تیوہر شاہد ہو رہا ہے کہ شرکیں خدا رنج کرے نہ آدمی تو اسے مکہ و اہل بیت بھولے نہ مرد گئے۔ راقی رب
تعالیٰ ہے نہ کہ شرکیں عرب۔

دوسرا تعلق پہلی آیات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور مومن غازیوں پر نزول سکیر کا ذکر ہو اب ارشاد ہو رہا ہے کہ خدا
تم شرکوں کو حج سے روک دو تو تم پر بھی سکیر ترے گا۔ وہ واقعہ تہارے لئے سختی ہے۔

تیسرا تعلق پہلی آیات سے پتہ لگا کہ کفار اللہ کی رحمت سے دور ہیں۔ اب ارشاد ہے کہ اہل بیت اللہ سے بھی دور ہیں۔
گو یا رحمت اللہ سے دور ہونے کے بعد بیت اللہ سے دوری کا کر ہے۔

شان نزول جب ۹ ہجری میں حضرت ابو بکر صدیق کی سرکردگی میں حضرت علی نے سورہ برأت کا اعلان کیا اور مرد مایاک
مال آندہ سے کوئی شرک حج نہ کرے نہ کوئی نکاح شرعیں عرب نے مد کے مسلمانوں سے کہا کہ تم نے ہم کو حج سے تو
روک دیا تم ہی اس کا انجام دیکھ لیتا۔ لیکن حج میں ممالا تہارت مہی ہے۔ اتنے میں تمہاری آہ نیاں ہمارے ہی
دریہ ہوتی ہیں۔ آ رہم نے آنا چھوڑ دیا تو تم بھولے مر جاؤ گے۔ اس پر بعض حدیث کے کچھ پریشاں ہوئے تب یہ آیت نازل
ہوئی جس میں ان تو علی دی گئی کہ راق اللہ ہے اس پر توکل رہو تم کو اللہ پہلے سے یاد رہو ان عطا رہا گا۔ (بخاری
بخاری، روح المعانی)

تفسیر بابھا اللہیں اموا پھل اس آیت کریمہ کا معنی کہ شرکیں حج و عمرہ ہونا میں فطری طور سے مشرک پر شائق تھا کہ
بظاہر عام آمدنی انہیں سے ہوتی تھی اور صدیوں سے وہ لوگ حج کرتے تھے یہ ام ان کا حج روک دیا۔ اس نے تھا جس
مصلحتوں کو یہاں سے خطاب مبارک نہ ہے شراغ افسانہ کا کہ اس میں فی لدت سے اس پر ٹل آساں ہو جاوے۔ نیز اس خطاب
سے یہ بتایا کہ کفار سے محبت ایمان کا تقاضا ہے بلکہ مومن پاک ہے مشرکین ناپاک۔ پاک اور ناپاک کا فرق یہاں اسکا

المحضر کون مجلس انماضر کے لئے ہے اس میں شریکیں کوئیں میں منحصر کیا گیا ہے نہ کہ اس کو شریین میں کسی پر معنی نہیں کہ شریین ہی جس میں بلکہ معنی یہ ہیں کہ شریکیں کسی ہی میں ان میں پانی کا شائبہ بھی نہیں۔ اس معنی آیات میں شریکیں سے مراد مارے کفار ہوتے ہیں جو وشرک ہوں یا صیانی یہودی (رواۃ العیون) اس پر تو مصدر ہے اس کی اس کا تو اس سے پہلے وہ پوشیدہ ہے۔ یا صحت مشرک ہوں اس میں تو کچھ پوشیدہ ماننے کی ضرورت نہیں اور ہو سکتا ہے کہ اس مصدر ہو اور ہاتھ پوشیدہ نہ ہو جیسے رویدہ۔ یعنی کفار ان گندہ کی ہیں۔ قوی یہی ہے کہ یہاں نجاست سے مراد عقائد کی نجاست ہے۔ یعنی اس نے عقیدے گندے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ اس سے نجاست ملے گی مگر وہ وہ نجاست میں غسل میں لڑتے ہو سکتا ہے کہ نجاست حقیقی مراد ہو کیونکہ کفار کے کپڑے جسم گندے ہوتے ہیں وہ پیشاب سے پر ہیز میں کرتے بلکہ گائے کا پیشاب و گدے کا پانی بلکہ پانی کا اور پید کھتے ہیں جیسا کہ آیت میں بھی ہندوؤں میں ایسا جارہا ہے اسی ہاتھ سے تو ہر کا پلا توڑ پھرو ہی ہاتھ پانی آئے میں اس دیتے ہیں مگر قوی قول پہلا ہی ہے یعنی عقائد کی گندگی مراد ہے جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے یہی اس اختلاف کا سبب ہے۔ فلا یفرموا المسجد الحرام اس فرماں مانی میں صرف ہے یعنی ہندو وہ جس میں ہندو مسجد حرام کے قریب گئی۔ آ میں۔ قریب سے مراد داخل ہونا ہے سالو کے لئے قریب کا ذکر کیا جیسے فلا یفرموا هذا المسجد مسجد حرام سے مراد یا تو صرف مسجد حرام شریف ہے یا حدود حرم جس کے حدود اور ہند یہ ہیں براستہ عینہ میں میل براستہ عراق رات میں۔ براستہ طائف و حجاز نہ تو میل پر تہ حدود اس میل (رواۃ العیون) قوی یہ ہے کہ رات و عمرہ یا مار و دیگر عبادات سے کفار کا مسجد حرام میں آنا حرام ہے دنیاوی وجہ سے کچھ دیر کے لئے آ سکتے ہیں جیسے سلطان اسلام مکہ میں ہو اور باہر سے واپس کا فرس سے ملنے سے تو آ سکتا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ آگے ارشاد ہے بعد عامہم هذا اس فرماں حالی میں ہدایت ہے ہجری کا سال یعنی اس سال کے بعد اگلے سال۔ آ میں یعنی آ میں اگر مطلقاً آتا منع ہوتا تو مال کی قید نہ ہوتی جیسا اگلے سال سے یہ نہ دعوہ کرے نہ آ میں یوں ہی اور کسی مسجد میں کفار اپنی عبادت کرے داخل نہ ہوں کہ اس قدر اور احترام کے کام میں ساری مسجد یکساں ہیں۔ و ان سفنہ عیلة اس فرماں حالی میں مسلمانوں کے شہ کا خوب ہے۔ عیلة بنا ہے میل سے بمعنی جو کہ حقیر مول بمعنی پرورش ہے اس سے ہے عیال یعنی ماں باپ سے وریو پرورش پانے والے یعنی اگر تم کو یہ اندیشہ ہو کہ کفار کو حج سے روک دینا چاہتے ہو تو اسے بھروسہ کریں گے تو عیال بھوکے فسوف یعیکم اللہ من فضلہ یہ عبارت اس ختم کی خرابیوں بلکہ پوشیدہ جزاں وجہ سے ہدایت میں یہیں ہندو تعلیم ہے اس میں خطاب انہیں خدا والوں سے ہے جن کو یہ دھوکا لگا تھا۔ میں بنا ہے انہم سے معنی ہے یا مردیتا یعنی اس کا ثمر نہ کرو کیونکہ فرق یہ اللہ تعالیٰ تم کو اپنے فضل و کرم سے تمام حار سے ہے یا دکر۔ گاکہ کفار کو آ میں درتم پیش۔ و اللہ تعالیٰ یہ ماں حار شہ سے لے نہیں بلکہ ہر تہ سے لے ہے جیسے لعلہ حلل المسجد الحرام منشاء اللہ میں ہے اس میں ہدوں و تعلیم دی کی ہے کہ ہر وقت کہ اللہ تعالیٰ کے کرم سے جا میں اس پر کوئی نیچہ واجب نہیں۔ کی فار۔ حق۔ ان شاء ان لعلہ علم حکیم میں میں بتایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کفار کو دے مستفاد سے روک دیے میں اس کی حد، حکمتیں میں ہر تم کو بعد میں معلوم ہوں گی

اور تم لوگوں ذریعہ سے رواری ملے گی یہ اللہ کے علم میں ہے۔ رب تعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا کر دیا یا پتا چاہے اس سے نجد، مثلاً، جرش و غیرہ کو ایمان کی توفیق بخشی۔ یہ لوگ حج و آئے گئے اور ساتھ ہی تجارتی سامان لانے لگے۔ ان کی تجارت پسے سے بھی زیادہ ہلک تھیں۔ پھر مہد عاروقی میں تو بہت ملک فتح ہوئے ہر طرف سے مسلمان حج و آئے گئے۔ اب بھی وہاں دیکھو کہ مکہ معظمہ کی سی سیڑھی ہے۔ ہر شہر میں مسکن اور جو نعمتیں وہاں ملتی ہیں دوسری جگہ دستیاب نہیں ہوتیں۔ یہ ہے وعدہ ربانی کا

خلاصہ تفسیر اے مسلمانو! مشرکین و کفار عقائد خیالات سے بڑے گدے ہیں گھونٹے ہیں لہذا اس مال تو انہیں حج کر لینے دو۔ رسول آئندہ سے یہ سب حرام کے قریب بھی نہ چھٹیں و نہ حج کریں نہ عمرہ نہ زیارات نہ تم کو یہ خطرہ ہو کہ میں نے حج و عمرہ سے روک دیئے جاتے سے ہم لوگ فقیر ہو جائیں گے کہ تکہ ہمارا گزرا حج کی آمدنی پر اور ہمارے تجارتی مال آئے پر ہے کفار ہی تجارتی مال لاتے ہیں انہیں سے ہم کو آمد نیاں ہوتی ہیں ان کو روک دیا گیا تو ہمارا کیا بگاڑے گا۔ اس کا خیال نہ کرو۔ انشاء اللہ ہم تم کو فنی و بے نیاز کر دیں گے کہ کھارے بغیر آئے ہی تمہارے کاروبار خوب چمکیں گے اتنا یہ درمہ کہ اللہ علم والا بھی ہے حمت والا بھی ہے وہ جانتا ہے کہ کس و کیسے پرورش یا جات ہے اس نے جو کفار کو مکہ معظمہ سے روکا ہے اس میں اس کی صمدیت چمکتی ہیں۔ حافظ شیرازی جتے ہیں شعر

تو ندگی چو گدیاں شراب و کمن کہ خوبہ خود روش بندہ پادری دانہ
خیال رہے۔ کفار و مشرکین سے متعلق چند قول ہیں۔ (۱) یہ لوگ کہتے سار کی طرح نہیں اٹھیں میں اگر ان کو ہاتھ لگ جائے تو وضو نہ جاتا ہے ان کے کپڑے ان کے برتن وغیرہ نہیں ہیں ان کا استعمال درست نہیں یہ قول ریہ یہ شیعوں کا ہے (تفسیر خازن، روح المعانی و کبیر) ان کا یہ شعر ہے۔

بھس اٹھن کے شود طہر گد و خاک است و میت و کافر
(۲) ان کے جسم تو پاک ہیں مگر یہ کسی مسجد میں کسی دوسرے کام کے لئے نہیں آ سکتے۔ یہ قول امام مالک کا ہے (تفسیر بیرار و روح المعانی) (۳) مشرکین و کفار ہیں تو پاک مگر مسجد حرام میں کسی عرض سے نہیں جا سکتے۔ دوسری مسجدوں میں جا سکتے ہیں۔ یہ قول امام شافعی کا ہے (بیر) (۴) آدمی مطلقاً پاک ہے خواہ وہ کمن ہو یا مشرک و کافر وہ ہر مسجد میں اور مسجد حرام میں مسلمانوں کی اجازت سے داخل ہو سکتے ہیں اپنی عبادات کسی مسجد میں نہیں کر سکتے۔ یہ قول امام اعظم ابو حنیفہ کا ہے۔ یہی قول نہایت قوی ہے

قائد سے اس آیت کے بعد سے چند نکتہ حاصل ہوئے۔ پہلا نکتہ کفار و مشرکین کے مقام جس وقت تک ہیں کہ نہ ہم۔ وہ مسجدوں میں اپنی عبادت نہیں کر سکتے۔ دوسرے کام کے لئے مسلمانوں کی اجازت سے آ سکتے ہیں۔ یہ نکتہ طہارۃ یطہرو المسجد الحرام بعد عامہم عدا سے حاصل ہوا اس مسئلہ پر چند مسائل قائم ہیں۔ (۱) رب تعالیٰ سے مومن علیہ السلام کی پرورش فرعون کے گھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش

موجب ہے گھر کرائی۔ اگر یہ لوگ کتے سورتی طرح غصے ہوتے تو رب تعالیٰ اپنے غیور کی پرورش ان جس لوگوں سے اس نے
 (۲) اس آیت میں ارشاد ہوا کہ مشرکین اس مال کے بعد اگلے سال سے مسجد حرام سے قریب نہ آئیں۔ معلوم ہو کہ
 انہیں حج سے روکا جا رہا ہے نہ کہ مطلقاً آنے سے۔ ورنہ فرمایا جاتا کہ آج سے ہی کبھی نہ آئیں۔ (۳) حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ایک یہودی کے بچے کو مسجد نبوی شریف میں جہاز دینے کی اجازت دی تھی وہ جہاز دیا کرتا تھا۔ آخر کار مومن ہو رفوت
 ہوا مگر بعد از وہ یہ وقت تو کا فری تھا (۴) حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بار کفار کی ایک بدعت تھی کہ مسجد میں اتار (۵)
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور مطلقاً راشدین مسجد میں پکھری لاتے تھے وہاں ہی مقدمات طے کرتے تھے اور ظاہر ہے کہ
 مقدمات مسلمانوں کے بھی آتے تھے کفار کے بھی وہ بھی مقدمہ کے سلسلہ میں مسجد میں حاضر ہوتے تھے۔ (۶) اگر مشرکین
 جس لیکن ہوں تو مسلمانوں کی زندگی ناممکن ہو جاوے آج، اکثر و بیشتر بیچیں امریکہ انگلستان سے آتی ہیں جنہیں ملک
 کے مسلمان استعمال کرتے ہیں۔ (۷) اگر کفار کا مسجد میں آنا مطلقاً منع ہو تو یہ مشکل پڑ جاوے۔ شریعتی حدود،
 اخیر کفار ہوتے ہیں جن سے مسجد میں تعمیر کرائی جاتی ہیں۔ ان کے بغیر کام نہیں چلتا۔ بہر حال مذہب مبنی بہت قوی ہے۔

دوسرا فائدہ کفار و مشرکین کو نہ تو مسجد حرام میں حج یا عمرہ کرے کی اجازت ہے نہ عام مسجدوں میں اپنی عبادت کی
 اجازت۔ یہ فائدہ لا یقر بوا المسجد الحرام (الحج) سے حاصل ہوا تمام مسجدیں احرام اور احکام میں مسجد حرامی طرح
 ہی ہیں۔

تیسرا فائدہ اللہ کے فضل سے کوئی مومن غصے نہیں سب پاک ہیں۔ حتیٰ کہ بے وضو، ضعیف، حائضہ بھی حرام نہیں اس کی
 نجاست ملے ہے اگر مومن کے جسم پر گندگی لگ جاوے تب بھی مومن نجس نہیں یہ نجاست بدن پر ہے اور حائضہ۔ یہ فائدہ
 امسا العشر کون نجس کے انما سے حاصل ہوا۔ انما حصر کے لئے ہے اگر مومن بھی محسوس ہو تو اس کا حصر کیا۔ حصر یا دو طرف
 سے یا اول کا دوسرے میں جیسے امسا الہکم اللہ واحد میں حصر دو طرفہ ہے حضور ﷺ فرماتے ہیں العوض لا یجس
 چوتھا فائدہ اگر مشرک یا کافر کو سات سمزدروں میں غسل دیا جاوے تب بھی وہ نجس ہی ہے فائدہ اس کی نجاست شرعی
 دور سے ہے اور شرک پالی سے نہیں ایمان سے ہی دھلتا ہے۔ یہ فائدہ کثرتوں فرماتے ہیں۔ حاصل ہوا۔

پانچواں فائدہ ہر قسم کے مشرکین غصے میں خواہ وہ دو خدا مانیں یا دوسو یوں ہی ہر قسم کے کفار غصے میں خواہ وہ چار
 ہوں یا بیس کے منکر۔ یہ فائدہ الحشر کون کو جمع استعراقی فرمانے سے حاصل ہوا۔ یہ لفظ شخصی لہو لعی دلوں قسم نے علوم سے لے

چھٹا فائدہ شرک، کافری، نجاست ماری نہیں بلکہ ذاتی ہے وہ بدعت حرامی مانا جاتا ہے۔ یہ فائدہ جس نے کہتے
 فرماتے ہیں حاصل ہوا۔ جس قسم کے کفر سے ماری ناپاک ہوگی کہتے ہیں۔ پھر غصے ہو جاتا ہے نہ کہ کفر سے کفر
 پیشاب پاخانہ غصے ہے نیم کے فتح سے

ساتواں فائدہ اس کو مخلوق پر خدا نہیں چاہئے بلکہ خالق پر چاہئے۔ یہ فائدہ معصیتکم اللہ فرماتے ہیں۔ حاصل ہوا

سب چھوٹیں کر سکتے۔ رب سب کچھ کر سکتا ہے۔ دیکھ لو مشرکوں کو حج سے روکا تو اہل مکہ بھوکے زمرے۔ پاکستان سے کفار
سے چنے گئے تو مسلمان بھولے زمرے بند پیسے سے دنیا و آخرت سے محروم ہو گئے

آٹھواں فائدہ اللہ تعالیٰ جس کی کوجہ چھوڑتا ہے محض اپنے فضل و کرم سے رہتا ہے اس پر کسی کا ہونی حق نہیں۔ یہ فائدہ
من فضلہ سے حاصل ہوا۔

نواں فائدہ یحییٰ پیروں پر بھی اشاء اللہ کہہ لیتا تھک سے لے جا رہے۔ یہ فائدہ نشاء اللہ فرمانے سے حاصل ہوا کہ
رب نے اہل مدینہ کو فرمایا کہ وہ کعبہ پر بھی کھڑے رہیں اور اللہ تعالیٰ بھی فرمایا۔ فرماتا ہے لَعَلَّ حُجَّاتٍ الْعَصَا
الْحَرَامِ اَشَاءَ اللَّهُ لَبَدَ یہ کہتا اور ست ہے کہ میں اشاء اللہ مسلمان ہوں۔

اسواں فائدہ اللہ تعالیٰ نے کسی فعل پر اعتراض کرنا نہیں چاہئے، خواہ کچھ میں آئے یا نہ آئے یہ فائدہ عظیم حکیم سے
حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض مشرکین کوں اور ساروں کی طرح جس الٰہین ہیں ان کا وہ سب ہی نہیں ہے، بلکہ یہاں جس جیم سے خود
سے ارشاد ہوا چنانچہ بن مرویہ اور ابوالفتح سے حضرت بن عباس سے روایت کی کہ حضور انور ﷺ نے فرمایا جو مشرک سے
معاذ کرے وہ حضور سے یا تھوڑی سی چیز سے یا اہل مدینہ سے یا اہل مدینہ سے روایت کی کہ یہ ایک بار حضرت
جبریل حضور نور ﷺ کی خدمت میں آئے آپ ﷺ نے مصافحہ کے لئے ہاتھ بڑھایا تو جناب جبریل نے ہاتھ کھینچ لیا۔
فرمایا مصافحہ کیوں نہیں کرتے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ﷺ نے ایک یہودی کا ہاتھ پکڑا تھا۔ حضور نور ﷺ نے پالی منوا
را صو کیا۔ تب حضرت جبریل سے مصافحہ کیا (تفسیر رون انصاری) معلوم ہوا کہ کفار نفس الٰہین ہیں۔ (زیلعی شیعہ)

جواب۔ یہ روایات صحیح نہیں دو جہوں سے۔ ایک یہ کہ جس الٰہین کے چھوٹنے سے نہ حضور نور ﷺ نے نہ ہاتھ دھوا، واجب ہو۔ کتے
سار کو چھوٹنے سے وضو نہیں کیا جاتا دوسرے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرک ہاتھوں کے ہڈیاں کھینچیں تو انہیں
ستھل یہ یہ اعتراض تھا۔ اور غزوہ تبوک میں کفار نے کھانے پینے کی چیزیں منہ میں لیتے اور استعمال کرتے تھے۔
یہ بات تاریخی ہے کہ یہاں نخواستہ حقیقہ مراد نہیں رہتا یہاں یہ نہ فرمایا گیا کہ انہیں ہاتھ نہ لگاؤ اور ارشاد ہوا۔ اگلے سال
سے مسجد اہرام واپس نہ آئیں باقی اور انی پیر سے ممانعت نہیں دی۔ اگر تمہاری پیش کردہ احادیث صحیح بھی ہوں تو وہ حضور نور
ﷺ سے اس امانت شریف سے مسوخ ہیں لیکن یہ مانتے پر فائدہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے حکیم اللہ اور حبیب اللہ کو ہاتھوں سے
میں پیراں سے یا انہیں محض اور کمال و عطا سے بھرانے پڑے سے۔ غلہ فصل ہے۔

دوسرا اعتراض اہرام کی مسجد میں عام سے لئے آنا۔ مت کہیں ان کا مسجدوں میں داخلہ حرام ہے۔ دیکھو یہاں ایسا
فلا یفرقوا المسجد الحرام اور تمام مسجدیں حکام و احترام میں برابر ہیں۔ (امام مالک)

جواب۔ بات میں مشرکین پر صرف یہ پابندی لگائی کہ وہ اگلے سال سے مسجد اہرام کے قریب نہ ہوں اگلے سال
معلوم ہوتا ہے کہ وہ حج کے لئے آئیں لہذا ان کا داخلہ اور کاموں کے لئے جائز ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل

شریف ہم ابھی عرض کر چکے کہ مسجد نبوی میں یہودی بچہ بھارا اور تاقاسنہ رسولی اللہ صلیہ وسلم سے متعلق ہے۔

تیسرا اعتراض: مشرکین و کفار مسجد حرم میں بلکہ حدود مکہ یعنی حرم میں کسی کام سے داخل نہیں ہو سکتے و یہودی اور شاہو

بچہ شریف ہم ابھی عرض کر چکے کہ مسجد حرم میں یہودی بچہ بھارا اور تاقاسنہ رسولی اللہ صلیہ وسلم سے متعلق ہے۔

یعنی حرم میں کسی کام کے لئے داخل نہیں ہو سکتے و یہودی اور شاہو بچہ

مکہ میں داخل ہونے والے ہیں۔ یہودی بچہ بھارا اور تاقاسنہ رسولی اللہ صلیہ وسلم سے متعلق ہے۔

پھر حرم میں داخل ہونے والے ہیں۔ یہودی بچہ بھارا اور تاقاسنہ رسولی اللہ صلیہ وسلم سے متعلق ہے۔

یہودی بچہ بھارا اور تاقاسنہ رسولی اللہ صلیہ وسلم سے متعلق ہے۔

مطلی سلی اللہ علیہ وسلم سے ملتا ہے کارسندروں میں غوطہ دینے سے پاک نہیں ہوتا وہ تو کلہ طیبہ کے پانی سے پاک ہوتا ہے۔ ہاں جس المارہ وہ جس المین ہے جو پانی سے پاک نہیں ہوتا بلکہ اسے طس رسول کی آگ میں جا کر اس کی حقیقت تبدیل کر دو۔ پاک ہو چکا ہے گا پاخانہ پانی سے نہیں بلکہ راکھ بن جانے سے پاک ہوتا ہے

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ

جہاد کرو ان لوگوں سے جو نہ تو ایمان لائے ہیں اللہ پر نہ آخری دن پر ہر نہیں حرام

مُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ

جانتے اسے جو حرام کی لہ اور اس کے رسول نے اور نہیں اختیار کرتے دیں سچا یعنی

الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ

وہ لوگ جو دیئے گئے کتاب یہ تک کہ دیں وہ جزیہ ہاتھ سے جالنگہ

وَهُمْ صُغُرُونَ ۝

ذلیل
ذلیل

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے ہند طرح تعلق ہے

پہلا تعلق پچھلی آیات میں شرک کے احکام یاں ہوئے کہ انہیں مسجد حرام کے پاس نہ آئے دو۔ ان سے جنگ کرو وغیرہ۔ اب ال کتاب لے احکام یاں ہو رہے ہیں کہ ان سے صرف جنگ ہی واجب نہیں بلکہ جزیہ بھی لیا جاسکتا ہے۔ گویا ایک قسم کے کفار کے بعد دوسری قسم کے کفار کا ذکر ہے۔

دوسرا تعلق پچھلی آیات میں امر تھا ہوا کہ مشرکین نے حج نہ کرنے سے کہہ دیا تو تم فقیر نہ ہو جاؤ گے اللہ تم کو مہی کر دے گا اب ال کتاب سے جزیہ لینے کا ذکر ہے جس سے پتہ لگا کہ تم کو جزیہ غیرہ کے درمیان مہی کر دے گا۔

تیسرا تعلق پچھلی آیات میں مسلمانوں کو جہاد کی رغبت دی گئی تھی اب جہاد کا انجام بتایا جا رہا ہے کہ اس سے مسلمان سلطان ہیں کے کفار ان کی رعایا جو انہیں ٹیکس وغیرہ دے کر اس کے زیر فرمان رہیں گے۔ جہاد جہاد برکات ہے اور حقیقت ظاہر

ہے وہ مسوخ دین اب اللہ کا دین نہ رہے انہیں اختیار کرنا بکفر ہے۔ یا حق بمعنی ثابت لازم غیر منسوخ ہے اور دین صحت
 بمعنی یہ لوگ اللہ کا دین اسلام یا مضبوط منسوخ ہوئے ولادین اختیار نہیں کرتے اور ہو سکتا ہے کہ حق بمعنی باطل کا
 مقابلہ کہ ب منسوخ دین باطل ہو چکے اسلام ہی حق ہے ان للہیں عند اللہ الاسلام یہی وہ تپا دین اسلام قبول نہیں
 کرتے۔ من اللہیں اولوا الکعب یہ بیان ہے الذین (ان) کا لفظ اس میں من بیان ہے یہی کتاب سے مراد جنس
 کتاب ہے جس میں قریت و اخیل بلکہ رورسب ہی داخل ہیں لہذا الذین سے مراد سارے اہل کتاب کفار ہیں یہود و عیسائی
 یا راودی اس عبارت میں بتایا گیا کہ یہاں مشرکین مراد نہیں کہ اگرچہ جہاد سب پر ہوگا مگر جزیہ صرف اہل کتاب سے یا
 جہاد سے مشرکین عرب سے نہیں۔ (عہد الامان) شوافع کے ہاں عرب و عجم ہر جگہ مشرکین کا یہی حکم ہے جیسا کہ انتہا اللہ
 خلاصہ تفسیر میں فرض ہوگا حسی بعطوا العربیہ یہ فرمان مالی قاتکو (ان) کی انتہا ہے عطا سے مراد قبول کر لینا۔ اپنے ذمہ
 دارم کر لینا ہے کیونکہ اگر یہود و نصاریٰ جزیہ دینا منظور کر لیں تو اس پر جہاد نہ ہوگا دینے کا انتظار نہیں کیا جلائے گا۔ جزیہ عطا
 ہے جزی سے بمعنی بدل یعنی اداء فرض۔ چونکہ یہ رقم قتل کا بدلہ ہے کہ اس سے اہل کتاب پر جہاد نہیں ہوتا نیز اس کا ادا ہر سال
 پر ہر سال اورم ہوتا ہے اس لئے اسے جزیہ کہا جاتا ہے اس کی جمع جزی ہے جسے لمحیہ کی جمع لکھی۔ بعض لوگوں نے کہا کہ یہ لفظ
 مصر ب ہے مگر یہ کا بمعنی ٹکس و مران۔ بمعنی یہ لفظ لکھی ہے جسے عربی بتایا گیا (روح البیان و روح المعانی) خیال رہے کہ
 جزیہ لینا کفار پر ظلم نہیں بلکہ یہ حق حفاظت ہے کہ ہم کفار کی ہر طرح حفاظت کا انتظام کرتے ہیں اس لئے معاوضہ میں اس
 ایک فقیر رقم لے پتے ہیں۔ اس کے مقابل مسلمانوں پر بہت خرچ دارم ہیں۔ زکوٰۃ، قربانی، فطرانہ، و دوسرے ضروری
 چندے۔ آج موجودہ حکومتیں مختلف ٹیکسوں کے بہانے رعایا سے پچاس فی صدی سے زیادہ رقمیں وصول کر لیتی ہیں۔ عس و بد
 یہ متعلق ہے بعطوا کا عربی میں یہ لفظ بہت معنی میں آتا ہے۔ ہاتھ نقد، یہ الہد یہ، غلبہ، رحمت و کرم۔ ہد اللہ لہو فی ایضہ یوم
 اطاعت و فرمانبرداری، قدرت و غیرہ (روح المعانی) یہی چند احتمال ہیں (۱) یہ بمعنی ہاتھ اور اس سے دینے والے کا ہاتھ
 ہے یعنی کار خود اپنے ہاتھ سے جزیہ ادا کرے کسی کے ہاتھ سے جیسے (۲) یہ بمعنی ہاتھ ہے اور ہاتھ سے مراد لینے والا۔ حاکم
 اسلام کا ہاتھ ہے اور عمن سیر ہے۔ (۳) یہ بمعنی فنی اور عمن سیر ہے بمعنی کافر غنی اپنے غنا کی وجہ سے جزیہ دے فقیر کافر پر جزیہ
 نہیں (۴) یہ بمعنی اطاعت ہے بمعنی کفار مسلمانوں کی اطاعت کرتے ہوئے جزیہ دیں نہ کہ سرکشی کرتے ہوئے (۵) یہ
 بمعنی اسام و انسان ہے بمعنی کفار احسان کی بنا پر جزیہ دیں کہ مسلمان انہیں قتل نہیں کرتے بلکہ ان کی حفاظت ان کا انتظام
 کرتے ہیں۔ (۶) یہ بمعنی نقد ہے بمعنی جزیہ نقد دینا ہوگا۔ اس کا ادا ہر نہیں۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک جنگی یعنی شرواں
 میں۔ شوافع نے ہاں آخری سال میں (کبیر) (۷) یہ بمعنی بجز و انکساری ہے بمعنی رعایا کا سا بجز و انکسار کرتے ہوئے جزیہ
 دیں نہ کہ اڑتے اور حونس جاتے۔ (۸) یہ بمعنی نعمت ہے بمعنی کفار جزیہ کو نعمت سمجھ کر ادا کریں بخوشی اسے جو جہ جہان سمجھ کر
 نہ اس کی بجائے وہ اس وجہ سے قتل و عمارت سے بچے ہیں۔ (روح المعانی، کبیر) (۹) یہ بمعنی غلبہ ہے بمعنی مسلمانوں کا اپنا سلطان
 ماننے اپنے کو رعایا سمجھتے ہوئے جزیہ دیں نہ کہ انہیں محتاج سمجھ کر (معانی) کو ہم صغروں یہ عبارت حال ہے بعطوا کے قائل

ہم سے صاف رہتا ہے میرے معنی چھوٹا ہوتا، ذلیل و خقیق ہوتا، یعنی وہ ادا جز یہ کے وقت اپنا چھوٹا ہونا مسلمان ہادشاہ کو اپنے سے بڑا ظاہر کریں اس طرح کہ (۱) ساری پر سے نہ دیں ملک پیسے اثر، (۲) اپنا ہاتھ اوچا کر کے نہ دیں بلکہ لینے والے ہاتھ کی طرح بچا رکھیں (۳) کسی کے ہاتھ نہ بھیجیں مٹی آواز نہ کریں، چہری میں حاضر ہو رہیں (عام ظاہر) خلاصہ تفسیر: اے مسلمانو! ان لوگوں پر مہمانانہ اور عارمانہ ہر طرح سے جہاد کرو جو توجیح معنی میں اللہ پر ایمان رکھتے ہیں نہ قیامت و جنت و دوزخ پر پور نہ اللہ تعالیٰ کی حرام فرمودہ چیزوں کو حرام جانتے ہیں نہ رسول اللہ کی حرام فرمودہ چیزوں وہ سچے میر مسوخ و دین یعنی اسلام کو قبول کرتے ہیں یعنی اہل کتاب سے حتیٰ کہ وہ لوگ اپنے ہاتھ سے نقد جز یہ (نہیں) اور کریں۔ اسی طرح کہ وہ اپنے کو مسلمانوں کی رعایا ان کے سامنے عاجز جانتے ہوئے ٹیکس حاضر کریں نہ کراڑتے ہوئے اسان دھرتے ہوئے تاکہ اسلام کی سر بلندی ظاہر ہو۔

احکام جز یہ

جز یہ - متعلق چار چیزیں قابل تحقیق ہیں۔ (۱) جز یہ کی حقیقت کیا ہے۔ (۲) جز یہ کس سے لیا جائے گا۔ (۳) جز یہ کی مقدار کیا ہے۔ (۴) جز یہ کب لیا جائے گا۔

جز یہ کی حقیقت - تمام حکومتیں بیوہ سے اپنی رعایا سے کچھ مالی بطور ٹیکس وصول کرتی ہیں جس سے ملک کے مختلف انتظامات کئے جاتے ہیں کیونکہ کوئی کام بغیر روپیہ نہیں ہو سکتا اسی طرح اسلامی ممالک میں مسلمانوں سے مختلف طرح کے ٹیکس لئے جاتے ہیں اور کھنڈوں سے حق سلطنت جو روپیہ وصول کیا جاتا ہے، اسے جز یہ کہتے ہیں۔ یہ روپیہ وصول کرنے والوں کو ہر طرح کے شہری حقوق دیئے جاتے ہیں ان کے جان و مال کی حفاظت کی جاتی ہے حتیٰ کہ اگر مسلمان ایسی قتل روا سے تو اسے قصاص میں قتل کیا جاوے گا اور اگر مسلمان ان کی چوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹ کر فرمایا جی سلی اللہ علیہ وسلم نے دعاء ہم و اموالہم کا مواالہ آج مسلمانوں کو بدنام کرنے والی قومیں اپنے گریباں میں منڈا ل کر دیکھیں کہ کسے جسم لے بھاری ٹیکس اپنی رعایا سے وصول کرتے ہیں۔

جز یہ کس سے لیا جاوے گا۔ کھنڈ چار قسم لے ہیں مرتدین، مشرکین عرب، اہل کتاب، مشرکین عجم۔ پہلی دو قسموں سے جز یہ قطعاً نہ لیا جاوے گا۔ ان کے لئے یا اسلام ہے یا قتل یعنی مرتدین اور مشرکین عرب اہل کتاب بھی ہوں تو ان سے بالاحاق جز یہ لیا جاوے گا اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے ان کے لئے یا اسلام ہے یا جز یہ یا قتل۔ رتے عرب نے اہل کتاب ان سے اسباب کے ہاں جز یہ لیا جاوے گا۔ یہ قول امام شافعی کا ہے۔ امام یوسف فرماتے ہیں کہ ان پر جز یہ نہیں لے لے لئے بھی قتل یا اسلام مشرکین عجم۔ ان سے احناف کے نزدیک جز یہ لیا جاوے گا (عند احناف) شوافع کے ہاں نہیں۔ امام مالک و لاہرامی فرماتے ہیں کہ سوائے مرتد کے تمام ملکوں نے تمام کھنڈ سے لیا جاسکتا ہے۔ (خازن، بصر، روح المال وغیرہ) ہے مجس وہ اہل کتاب کے عجم میں ہیں اگرچہ ان کی عورتوں سے نکاح، ان کا بیچ و حال نہیں فرمایا جی سلی

حاصل ہوا کہ دم کا قائل ہوا اس کا رسول۔ دونوں میں قرنی راہم کی ہوئی ہے یہی راہ اللہ کی راہ ہے جس سے شراب، حدیث شریف کی حرمت، تصور عورت کی حرمت کی ہوئی ہیں جیسے تار باہا، بدر و میرہ۔

چھٹا فائدہ۔ اس امام نے سوا سارے دین باطل میں صرف امام حق ہے۔ یہودیت، نصرانیت، شک و مہ و سب کی باطل ہیں یہ فائدہ مولائے سب و دین الحق سے حاصل ہوا کہ سب نے یہود و نصرانی سے متعلق یہ دیکھا یا۔ وہ دین حق حق میں رہتے۔ معلوم ہوا کہ اس سے دین اب حق نہیں۔

ساتواں فائدہ۔ اہل کتاب سے مطلقاً جزیہ لینا جا رہا ہے جو اعراب سے ہوں یا تم۔ یہ فائدہ حسنی معطوا، الحروبہ (ا) سے حاصل ہوا کہ معطوا کا قائل مطلقاً اہل کتاب و قرآن و کتاب۔

آٹھواں فائدہ۔ جب کفار جزیہ دینا قبول کر لیں تو اس سے جنگ نہ لی جاوے بلکہ اس کی حفاظت کی جاوے۔ یہی حق ایسے جائیں۔ یہ فائدہ حسنی معطوا (ب) سے حاصل ہوا۔ حتیٰ تنہا لے لے ہے۔ جزیہ پر جنگ کی انتہا ہوئی تو اس فائدہ دین کا جزیہ نہ دے گا، حارمیں حودا کرے گا، دینی یا نہی یا نہی تدارک دے دے۔ جیسے گا یہ فائدہ عن بعد کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔

دسواں فائدہ۔ جزیہ دینا کرتے وقت دین اپنی قومیت ظاہر نہ رہے بلکہ مجرد انسانی کا اظہار کرے۔ اس انسان سلطان اسلام پر نہ بنائے بلکہ اس کا احسان مانے کہ اس نے جزیہ قبول کر لیا۔ یہ فائدہ موہم صاعون سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض۔ کفار پر جہاد صرف دین سے ہے۔ کئے جاویں جہاد نہ۔ کئے جاویں بھی جب وہ ہم پر حملہ کریں تو ہم اپنا جہاد کریں اس پر مل نہ کریں۔ رب فرماتا ہے **وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَلَا تَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** (مائدہ ۱۰)۔

جواب۔ یہ غلط ہے کیونکہ یہاں قاتلوں مطلقاً ارشاد ہوا اس میں اعلان کی قیہ نہیں۔ تمہاری پیش رو آیت اس بھی آیت جہاد سے مسنون ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف اہل جہاد کے لئے تمام جہاد دیا۔ تو بے جہاد خود بے جہاد نہیں دیا۔ غیرہ تمام جہاد جہاد ہے۔

دوسرا اعتراض۔ تمہارے کہ مسلمان روپیہ سے کرکھ و شرب کی جہاد دیتے ہیں۔ کیا وہ پیرا کرکھ سے کفر و دست ہو گیا۔ (امیر رومی)

جواب۔ اس کا جواب تفسیر یہ اور دین الہی سے یہ دیا ہے کہ جزیہ شرک و کفر کی جہاد ہے لے لے نہیں ہوتا بلکہ انہیں قتل نہ پائے آپ ملک میں رہتے ہیں کی اجازت دینے سے لے ہوتا ہے۔ دین اس آیت میں یہ قاتل و جہاد کی انتہا ہے۔ **وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** یہ طبعہ ہاتھ ہے کہ ہمارے ملک میں دینی کفار و مذہبی تادیبی ہوں۔ رب فرماتا ہے **لَا تَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ**

تیسرا اعتراض۔ اگر کوئی مسلمان عیسائی یا یہودی ہو جاوے تو یہ اس سے بھی جزیہ لینا جاوے گا کہ وہ بھی اہل کتاب ہو

گیا۔

جواب : وہ اہل کتاب ہیں بلکہ مرتد ہوتا ہے، مرتد پر بریہ ہیں اس کے لئے صرف قتل یا اسلام ہے۔ دست : مانتا ہے
نقاتلوہم لو یسلمون

چوتھا اعتراض : اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار سے جزیہ بھی لیا جاسکتا ہے، حضور اور ﷺ نے مہاجرین کو اس
مقابلہ الناس حتی یعولوا لا اہل الا اللہ یعنی مجھے علم، یا کیا اس وقت تک انہوں نے جہادوں کی کہ وہ ظلم نہ کریں
بس سے معلوم ہوا صرف اسلام پر جہاد ہوگا، بریہ وہی ہیں، آیت و حدیث میں تضاد نہیں ہے

جواب : اس کا تفسیل جواب م سے مرتبہ ثلث مطبوعہ میں تفصیل سے دیا ہے یہاں اتنا سمجھ لو کہ وہاں اس سے مراد
شریعت میں ہے، اہل ان سے جزیہ نہیں لیا جاتا اس لئے کہ صرف اسلام یا قتل ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حدیث شریف میں
حتی مٹی لی ہے یعنی سناہیں یعنی مجھے یہ علم ہے کہ جہاد بریہ وقت طلب حاصل کرنے کے لئے نہ کروں بلکہ اسلام پھیلانے
کے لئے کروں اور اس آیت میں حتی اہل ان کے لئے ہے لہذا آیت و حدیث میں تضاد نہیں
پانچواں اعتراض : کفار پر بریہ کا نام اسلام کا علم سے (ماہ کفار)

جواب : مجھے تفسیر میں ہم جزیہ کی حقیقت میں رچے۔ یہ علم نہیں بلکہ حق طاعت ہے۔ مسلمانوں پر جہادوں وغیرہ کی
رکوع واجب ہے۔ کفار کا جہاد اس کے مقابل بہت کمزور نہیں لیا جاتا ہے اس کے مقابلہ میں مسلمانوں کی حفاظت اس کا عملی
انجام کرتے ہیں۔ آج کل مسلمانوں کی حالت بہت خراب ہے کہ یہ بھاری ٹیکس لگائی ہیں۔ جب ہے کہ یہ بھاری ٹیکس نہ تو علم میں اور چند
پیسے ماہوار ہیں علم ہو چلا ہے۔

چھٹا اعتراض : کیا مار سے کفار سے جزیہ لیا جاتا ہے؟ گایان میں سے وہی سستی بھی ہوگا۔

جواب : یہ جزیہ قتل کا مقابل ہے جو قتل کرتے ہیں اس پر جزیہ ہے لہذا عورت بچہ بے دست و پا کا ر، پوپ، پارہی جو دنیا
یہ ملک تصرف رہتا ہو، یوں ہی فقیر یا قائل کی اس میں سے کسی بڑے نہیں (روح البیان)

تفسیر صوفیانہ : نفس اللہ کو یا کافر ہے ملک کو یا مسلمان، اس کی ملک میٹھ راتی ہے لیکن نفس طالب دیا ہے اور دل
طالب میں دل و اس پر طالب دیا محبت دیا، م ہے عبادت و یا تمام مہاں کی بڑا ہے جیسے کفار نے دین کے مقابل
یا قبول کی تو اس پر جہاد جزیہ قائم کیا گیا۔ یوں ہی نفس پر جہاد بھی کرو اس پر بریہ بھی گاؤ۔ نفس اللہ کا جزیہ اس کے خلاف
اعمال مانتے ہیں۔ وہ، نیک و خیر ہر ملک سے تابع ہو چلا ہے اور عبادت و دولتوں کو سیر ہو۔ موانع مانتے ہیں

آپ در دھوں ہو اندر توست لیب در در ہت دھوں چوت

تاشت را بیزم دھوں میت راتلہ چوں فرعون لو را خون میت

مساویاں تک مجھ کو مفسد روک دے کہ وہ اندر سے جائے طلوع میں جائے اور دل کے ماتحت ہو چلا ہے۔ (حسن میاں)

مثل ریر علم در بزم میت چوں رول آزاد شد شیطانی است

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ

یہودیوں نے کہا عزیڑ بن اللہ ہے اور مسیحیوں نے کہا مسیح

ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِفَوَاهِهِمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ

خانیہ بن اللہ کے یہ قول ہے ان کا منہوں سے ان کے منہ سے

كَفَرُوا مِنْ قَبْلِ قِتْلِهِمْ اللَّهُ أَتَى يُؤْفَكُونَ

تین سو سال قبل ان کے قتل سے عارت ہے ابھی اللہ کیسے ہونگے جاتے ہیں

کی بات جانتے ہیں اللہ ان کے منہ سے کہتا ہے جاتے ہیں

تعلق اس آیت یہ پہلی آیت ہے پہلے تعلق ہے

پہلا تعلق پہلی آیت میں ارشاد ہوا کہ یہود و نصاریٰ نے تو اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہیں اور قیامت پر اب اس کی دلیل
ارشاد ہو رہی ہے کہ وہ ان میں سے جس اللہ کے لئے عبادت کرتے ہیں جو رب تعالیٰ کو جس طرح مانتے ہیں وہ اللہ کا نام لے کر دعا کرتے

دوسرا تعلق پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ ان کے منہ سے یہ لے لے لے جتے جو مشرکین سے نہیں اب اس کی وجہ
ارشاد ہو رہی ہے کہ اگرچہ یہود و نصاریٰ عام مشرکین سے بدترین مشرک ہیں کہ مشرک ہیں تو اپنے سمجھوں کو خدا کا بندہ کہہ کر
پہنتے ہیں مگر یہ جو نصیب حضرت مر پر ہو چکا کہ وہ اکابر ہر پوتے میں ٹرپہ لگ کر یہ لوگ اپنے لوگوں کی طرف سمت کرتے
میں اگرچہ صوفی سمت ہی نہیں اس لئے ان سے اعظام مشرکین سے بڑے ہیں کہ ان سے جزیہ لیا جاتا ہے۔ اس کی وجہ تھی اور
ذبیحہ بھی حلال ہیں۔

تیسرا تعلق پہلی آیت میں ارشاد ہوا کہ یہود و نصاریٰ اپنے ہاتھ سے دلیل ہو کر جزیہ دیا کریں۔ اس کی وجہ
یہ ہے کہ یہودیوں سے یہودیوں کے کام سے جو کہ ان کا دین تھا انہیں بدنام کیا۔

چوتھا تعلق پہلی آیت میں ارشاد ہوا کہ ان کے منہ سے ان کے منہ سے ان کے منہ سے ان کے منہ سے ان کے منہ سے
اس آیت میں ارشاد کیا کہ ان کا دین یہ وقت میں حق تھا انہوں نے منسوب کیا ان کا دین یہ تھا کہ ان کا دین
منسوب بھی ہے بکا ہو بھی۔

شان نزول حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہودیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہودی

[illegible][illegible]

عزیز ابن شریعہ اللہ نے بیٹے ہیں اور یہ عیسائی کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ ابن مریم اللہ نے بیٹے ہیں اور اللہ تعالیٰ کو ایاہ والا ہے۔ یہ جو اس کی ہے جو صرف اس کی رہبان سے کئی جانی بہت ناقص ہے دماغ میں بیٹھے نہ کی گئے اس میں نہ ہے۔ عقل و عقل ہ خاص کہ مصرع (جو تیرے ساتھ ہے تیرے اندر) الہی اور عہدیت بھی منع نہیں ہوتیں۔ یہ دونوں حضرات اللہ کے بندے ہیں نہ کہ اس کے بیٹے۔ یہ دونوں ہر دو اہل کتاب ہر کے سے اس عقیدے میں پر نے مشرکین کے عقیدے سے مشرک ہیں وہاں شتوں کو خدا ان نہیں کہتے ہیں اور یہ ان پر رگ نموں و اللہ کا بیٹا ماننے ہیں۔ رب تعالیٰ نے ادا دیتے ہیں دونوں عیسائی ہیں۔ انہیں خدا کا رت کر کے یہ کہاں کہے جا رہے ہیں کہ تو رت و اخیل پڑھ کر اور اپنے جیوں کی تعلیم جانتے ہوئے یہ کہہ لے عقیدے رب تعالیٰ کے متعلق رکھتے ہیں۔ اس کاغذ سے یہ مشرکین سے زیادہ مجرم ہیں۔

فائدہ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے

پہلا فائدہ عیسائی اور یہودی الہی سے عقیدے میں کہاں ہیں کہ دونوں ایک ایک کو خدا کا بیٹا مانتے ہیں۔ یہ فائدہ قاتل الیہود اور قاتل النصاری (ع) سے حاصل ہو

دوسرا فائدہ یہود و نصاریٰ مشرکین سے بڑھ کر مشرک ہیں۔ چونکہ مشرکین تو اپنے معبودوں کو خدا کا بندہ مان کر اس کا شریک کہتے ہیں مگر یہ دونوں ان میوں کو خدا کا بیٹا مان کر اس کا شریک ٹھہراتے ہیں۔ یہ فائدہ ابن اللہ فرمانے سے حاصل ہو۔ تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کے بیٹا بنی ماننا ایک تہنوت عقیدہ ہے جسے کوئی معمولی عقل والا بھی قبول نہیں کر سکتا۔ اس کے وجود میں تیسرے پارہ کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں۔ یہ فائدہ قولہم یا عیسیٰ ابن مریم سے حاصل ہوا۔

چوتھا فائدہ یہود و نصاریٰ دونوں مشرکین سے بالکل مشابہان سے ملتے جلتے ہیں۔ یہ فائدہ صیصاھنوں (ع) سے حاصل ہوا مگر چونکہ انہیں نبی سے بہت حاصل ہے اگرچہ غلطی کی اس لئے ان کے احکام مشرکین سے جگہ ہوئے۔ پانچواں فائدہ انسان اگر سیدھا چلے تو فرشتوں سے بڑھ جائے اور گر نزلے جا چلے تو انہیں سے بدتر ہو جاوے یہ فائدہ اس ہولکوں سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض۔ عوام یہودی کہتے ہیں کہ ہم حضرت عزیر کو خدا کا بیٹا نہیں مانتے مگر قرآن اہم فرماتا ہے کہ وہ انہیں خدا کا بیٹا مانتے ہیں۔ یہ آیت یوں درست ہوئی۔

جواب۔ کوئی یہودی سے ملے بلکہ انہیں دیکھیں کہ بھی موقع نہیں ملا۔ ان سے ہم نے یہ سنا پھر جیسے کہہ سکتے ہیں کہ وہ یہ عقیدہ نہیں رکھتے اور ان کہتے بھی ہوں تو سمجھنے میں اپنے کو چھپاتے ہیں۔ قرآن وحدیث یعنی اللہ رسول ہے ہیں۔

دوسرا اعتراض۔ قرآن کریم سے عیسائیوں کے عقیدے کا ذکر یہاں کی طرح کیا کہ وہ حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا مانتے ہیں مگر یہ کہہ دیا کہ وہ انہیں میں خدا کہتے ہیں۔ اے اللہ عسی اس مریم کی بات درست ہے اور قرآن کریم میں اختلاف ہیں کیوں ہے۔

جواب۔ قرآن مجید سے یہ قیاس بیان درست میں۔ اسی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ عیسائیوں کے تفسیر دیتے ہیں۔ یہاں تو

میں اہل میں نہیں کہ پھر اس لئے دو مصلوب پڑتا ہے۔ قوی یہ ہے کہ اس کا عامل یہود و نصاریٰ دونوں میں یہود کے
 ۱۰۰۰ نے پوپ پاروں کا رہا ہے۔ انبار جمع ہے جو کی کے لئے یہ سب سے اس کی حق انبار مکی سے ہو رہی ہے یہ ہوا
 ہے تیسرے سے جس نے معنی میں حسن بیاں۔ یعنی جو اپنا ولی مقصد محمد طریقہ سے بیاں کر سکے یعنی فصیح اللسان یہ لفظ علماء یہود
 بھی ہوا جاتا ہے اور علماء اسلام پر بھی۔ چنانچہ حضرت عبداللہ ابن عباس کو سزا امت کہا جاتا ہے (روح المعانی) یہاں مراد
 علماء یہود ہیں نہیں آن کل پوپ کہا جاتا ہے۔ رہاں جمع ہے راہب کی جس کا مادہ رہب ہے یعنی خوف یعنی وہ عبادتیں
 نے پر ہے پر خوف و عبادات کے آثار نمودار ہوں۔ رہبانیت ترک دینا کو کہا جاتا ہے۔ فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم لا
 رہبانہ فی الاسلام یہاں جیسوں کے تارک الدنیا پارسی مراد ہیں جو اچھا عا۔ اچھا پیہ اچھا پیہ سے اور رتے ہیں
 اور بہت مشقتیں جھیلنے کو عبادت سمجھتے ہیں۔ انبار درجیاں معصوں اور ہے انحصار انبار سبباً من دون اللہ یہ آئندہ کا اور
 معصوں نے انبار جمع ہے رب کی معنی پائے والے۔ یہاں مراد ہے رب کی طرح یہ نیک یہود و نصاریٰ اپنے علماء اور رب میں
 جیتے تھے جس نے ہر رب کا ماعقیدہ رکھتے تھے مثلاً اللہ رسول کے مقابلہ میں اس کی اطاعت کرنا کہ اللہ رسول کی
 کی سونی پر وہ لوگ ان کے ملامت کی ہوئی چیزوں کو حرام و حلال عالموں کے کہنے سے۔ نیز انہیں عبادت کے فرمان سے
 پانہ معصوف راہ جیسا کہ اب بھی جیسا جوں میں مروج ہے۔ دونوں نے بہت معنی ہیں۔ اور لفظ مقابلہ ان ہوا ہوا
 یہاں یہ تو معنی مقابل ہے یا سوار و المسبح ابن مریم یہ عبادت معصوف ہے رہاں جم پر۔ حضرت مسیح کو عیسائی خدا کی مثل
 یعنی نہ اکا پینا مانتے ہیں اور ظاہر ہے کہ رب کا بیٹا بھی رب ہوگا اس لئے یہ الزام ان پر درست ہے۔ یوں سمجھو کہ وہ لوگ اپنے
 پوپ و پاروں کو ملتا رب سمجھتے کہ ان کے ساتھ رب کا سا معاملہ کرتے تھے اور عیسائی علیہ السلام کو اعتقاد پنا رب مانتے تھے
 چونکہ مسیح یا یہ مسلمان کی پیدائش بغیر باپ کے ہے اس لئے آپ کو ماں کی طرف بہت کی جاتی ہے۔ و عا امر و الالبعدوا
 اللہ واحد ان فرمان مان میں اس دونوں قوموں پر عتاب کا ظہار ہے جس کی توحید و انجیل اور تمام آسمانی کتابوں میں ان
 قوموں و یہ ان مسلم دیا گیا تھا کہ وہ ایک اللہ کی ہی عبادت کریں۔ انہوں نے اللہ سے مقابلہ دوسروں و حرام و حلال کر کے
 مالک ماں انہیں حدہ کر کے ان سے اپنے گناہ انشاء کر اس کی عبادت کی یعنی وہ ان مقامات کی عبادت اللہ سے کر کے
 آسمانی قوموں کی عبادت کی۔ لا الہ الا هو اس فرمان مانی میں وقت کا کر ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے سوا واقعی کوئی رقیق صورت
 نہیں۔ قسم میں ان کو لائق ہے اعتقادی عبادت ہو یا بدنی یا ماں۔ سبحہ عسا بنسرو کون اس فرمان مانی میں یہود
 صان و صائد شریک فرمایا گیا اور ان سے مذکور عقیدوں کو شریک قرار دیا گیا۔ مسیح نے معصوف پارہ عرض یا حایکا ہے کہ
 یہ ایک پوشیدہ فعل کا مفعول مطلق ہے۔ اصل میں سبحوا و سبحا تھا چونکہ یہ معصوف وہی طرف مصاف ہو گیا اس لئے اس
 سے فعل کا پوشیدہ کرنا واجب و لازم ہو گیا۔ یعنی اللہ تعالیٰ ان دونوں جماعتوں کے تمام شرکیہ اعمال سے پاک ہے یا نہ وہ

وہ لا شریک لہ ہے۔

خلاصہ تفسیر سے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ ﷺ یہود و نصاریٰ کا ایک قسم کا شرک تو سن چکے ہیں اب اس کا دوسری روایت کا شرک بھی یہود نے اپنے پوپوں و عیسائیوں نے آپ پادری راہبوں کو اللہ کے سوا رب مان لیا ہے کہ انہیں رب تعالیٰ کے مقابل میں وہ عادل کا مالک مانتے دیکھیں مجھ سے کہتے ہیں اس سے آپ کناہ معاف کرتے ہیں عیسائیوں سے دھرم تہنہ میں سریم و اعتقاد بھی رب مان لیا کہ انہیں خدا کا بیٹا مانا عرض کہ یہ لوگ عملا و اعتقاداً مشرک ہیں حالانکہ تو رب و مال اور تمام آسمانی کتابوں میں انہیں علم یا مکیہ تھا کہ اعتقادی ملکی بہ طرح کی عبادت صرف رب تعالیٰ کی ہی کریں اس سے وہ ملی معبود ہیں اللہ تعالیٰ سے شرک سے پاک ہے۔ یاد رہے وہ اس کو اس برسرِ سخت سزا دے گا۔ تہذیبی میں دھرم سے عدل اس حاکم سے روایت کی جاتا ہے کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ میرے گلے میں ایک نی صلیب تھی۔ فرمایا اے عہدی اس سے کو اتار دو اور میں نے حضور انور ﷺ کو سوروہ تو بہ کی یہ آیت تلاوت کرتے سنا اور مانتے سنا یہود و نصاریٰ اپنے پوپ پادریوں کو پوجتے۔ تھے مگر جب ان نے پوپ پادری کی جبر کو عادل رو دیتے تو اسے عادل سمجھتے تھے اور اگر حرام کر دیتے تو اسے حرام سمجھ لیتے (یعنی رب کے ظلم کے خلاف) حضرت عبداللہ ابن مبارک مانتے ہیں۔ تم

وہل ملل الطین الا الملوک

و احبار سوء و رہبانا (نارن)

فائدہ سے نسبت کریر سے چند فائدے حاصل ہوئے

پہلا فائدہ۔ اللہ رسول کے ختم کے مقابلہ میں کسی اور کا ختم ماننا اس کے ختم کو چھاجانا قرآن و حدیث کے حکام کو ناقابل عمل یا برا یا معترض غرض ہے ایسا شخص ہنر ہے اس لئے گویا دوسروں کو الہ مان لیا۔ یہ فائدہ اتعلوا احبارہم (ان) سے حاصل ہوا۔ انہوں نے کہ یہ بیماری اتنا بہت سے کلہ پڑے والوں میں پیدا ہو گئی ہے خصوصاً بھنگی چری بھاری بیروں نے مردوں میں یہ وہابی باری ہے جو یہود و نصاریٰ میں تھی اور ہے قرآن مجید نے یہاں بیان فرمایا

دوسرا فائدہ۔ اللہ رسول کے مقابلہ میں کسی اور کی اطاعت کرنا۔ یہ درپردہ اسے الہ مانا ہے فرماتا ہے من اتبعنا اللہ

ہو

تیسرا فائدہ۔ مسرت عیسیٰ علیہ السلام میرے پیدائش سے یہ فائدہ المسیح ابن مریم فرمانے سے حاصل ہوا۔ اگر آپ ﷺ آپ ہوتا تو یہ دوسرے بیوں کی طرح آپ کا صرف نام قرآن مجید میں آتا یا پھر باپ کی طرف آپ کو نسبت پہنچاتا۔

ب لہما۔ ادعوہم لا الہ الا

یہ تو تھا فائدہ۔ تو ریت و اٹل بلکہ تمام مالی سب میں توحید و عبادت کا علم یا فروغ میں اتنا فائدہ ہوتا ہے کہ ہر مومن
اس بار کی نسبت سے یہاں ہیں۔ یہ فائدہ نوریت و انجیل سے حاصل ہوا۔

پانچواں فیائدہ۔ یہ دوسری بار کے اٹل کتاب مشرک ہیں اور یہ اس کے احکامات سے جو شرک سے چھٹکے ہیں یہ فائدہ
و ما اورد (ن) سے حاصل ہوا۔

چھٹا فیائدہ۔ اندرون کے سوائے ہر ام و حال کا مختار مانا۔ وہ جس چیز کو چاہے کرے نہ چاہے کرے نہ
شک ہے نہ کسی سے دوسرے کو رب مانا گیا۔ یہ فائدہ ربانیت سے حاصل ہو جس نے متعلق بھی تیسرے میں حدیث
نیک پیش کی۔

ساتواں فیائدہ۔ حد اعتدالی کے سوائے کو نہ تیر کرنا نہ بے اور جدہ عبادت کرنا نہ کرنا۔ یہ فائدہ بھی ارہانہ سے
سے حاصل ہوا۔

آٹھواں فیائدہ۔ نہ تو گناہ بخشے کا مختار مانا یہ بھی شرک ہے نہ ہر بخشہ و عبادت توحید میں نہ صحت سے یہ فائدہ بھی
نہ نہ۔ حاصل ہوا جیسا کہ پہلے ذکر کرے ان پانچوں صواب سے ثابت کیا گیا ہے۔
یہ دوسری صاحب کہتے ہیں جہاں معاف کر دیے۔ معاف ہوئے۔ یہ شرک ہے مگر خیال رہے کہ یہ گناہ معاف
ہے۔ حق تو حق و الا معاف کرنا ہے قرعہ قرعہ اس معاف کرنا میں ہی حق و انکشاف ان میں حق ہے۔
نہ شفاعت سے بوجہ انبیاء و اولیاء کے ثابت ہے و صل علیہم ان صلواتک مسکونہم و اولیائک
سبحانک مسکونہ و لم یومض دیر۔

نواں فائدہ۔ عبادت و اطاعت میں فرق ہے۔ عبادت صرف رب توحید سے ہوتی ہے لا تعبدوا الا اباءہ طاعت
اللہ توحید میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور نیکو اے طاعت میں۔ اطاعت المرسلین و اولی الامر صکم یہ فائدہ
میں ارہانہ سے حاصل ہوا۔

دسواں فائدہ۔ شرک عملی بھی ہوتا ہے اعتقادی بھی۔ کسی بد سے رب کا نام نہ کرنا یہ شرک عملی ہے۔ یہ فائدہ
ثابت ہے۔ حاصل ہوا۔ احبار و رحباں کو بھی جیسا کہ ان کے رب بنایا اور کچھ میں مرید و بھی کراہا اور رحباں و عملی طور پر اور کچھ
و اعتقادی طور پر۔

پہلا اذیت اخلاص۔ تم ابھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حرام و عدل کا مالک سمجھتے ہو تم نے بھی حضور ﷺ کو رب مان لیا۔
تم ابھی جیسا کہ ان طرف مشرک ہو۔ (دوبندی وہابی)

جواب : اعتراض نے وہ بات میں ایک الزامی دوسرا تحقیقی الزامی تو یہ ہے کہ چہاڑے ہیثوا موسوی محمود کس صاحب نے جسے 'مایا' کہہ کر سنی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث احکام میں دیکھو اس کا منسل حوالہ ہماری کتاب طحلت مصطفیٰ اور جہاں حق حوالہ میں جو بات تحقیقی یہ ہے کہ اسے شک رب تعالیٰ نے اپنے حبیب کو مالک احکام بلکہ مالک ہونے بتایا ولا تعرمون ما حرم اللہ ورسولہ معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتا ہے وبعث اللہم الطیبان و معہم علیہم العالان ہمارے رسول انگوٹے کے لئے طیب چیزیں طار کرتے ہیں خبیث چیزیں حرام کرتے ہیں اور ہمارے ولاحل لکم بعض الاحرام علیکم اس کی تحقیق ہماری کتاب طحلت مصطفیٰ میں دیکھو عیسائیوں کا اپنے پوپ پاریس و حرام و حال کا مالک سمجھنا شرک ہے کہ رب نے اسیں مالک بنایا نہیں اب وہ جو مجھے حرام و حلال کریں گے رب سے مقابلہ میں کریں گے۔ سوہوں کا تصور ﷺ کو مالک احکام ماننا ایمان ہے کہ رب نے انہیں مالک احکام بنایا اب وہ جو مجھے حرام کریں گے رب کی مرضی سے کریں گے شرک کا پتھر کی طرف حد رہنا کمال کی تعظیم شرک ہے مسلمان کا عبیدی طرف حدود و رموز کی تعظیم رہنا میں ایمان ہے کہ حرق راستہ نہ ہی زندہ رہے۔

دوسرا اعتراض : تم بھی عیسائیوں کی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سناہ معاف کرتے ہو۔ شعر

بش او میری خطا میں مجھ کو اپنی معاف میں دینا سام طیب

پڑھا کرتے ہو تم بھی انہی کی طرح شرک ہو۔

جواب : حضور انور ﷺ سے سناہ میں شوائع بلکہ حضور انور ﷺ سے مارے ہوئے حقوق شوائع میں سے نہ ہو سکتا رب تعالیٰ کا بھی حق مارا جاتا ہے اور حضور اور ﷺ کا بھی۔ مثلاً ہمارا اندر نہ پڑھنا رب تعالیٰ کی ناراضی کا باعث ہے حضور اور ﷺ کی تکلیف کا سبب عزیز علیہ السلام و حق حقداری معاف کرتا ہے۔

تیسرا اعتراض : تم لوگ قرآن و حدیث سے مقابلہ اپنے امام محمدؐ ہر حدیث کی بات مانتے ہو تم کو آیات قرآنیہ حدیث نبویہ دلائل میں کفر تم فقہ حیدری دیکھتے ہو (میر قلد) تم نے امام اعظم کو ارباب مسنون اللہ مان لیا۔ دیکھو اس ملہ قریہ ان معافی اور تفسیر میر نے یہ لکھا اردو ہے۔

جواب : ہم حدیث و قرآن و امام اعظم سے کھنے کی ہوش رتے ہیں تمہارے ذہنی تفسیر شرح پر اعتماد نہیں کرتے ہم سارے مقابلہ میں کو مانتے ہیں۔ کہ اللہ رسول نے مقابلہ میں کی نہیں تحقیق ہماری کتاب جہاں حق حصہ دوم میں دیکھو۔ ہماری دو شافی میں ابو موسیٰ علی دویہ بات یہ کہہ سکتے ہیں تم اس پر بہتان باندھتے ہو۔ وہ تو موجود ہے دین میں اس سے مستفید ہیں۔ متعلق یہ فرما رہے ہیں دیکھو ان کی قادیانہ یہی مقام۔

چوتھا اعتراض : اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر کافر کفر ہے اور مارے سناہ کافر۔ کیونکہ حدیث کفار سے وقت شیطانوں و ایما لہاں بیٹا ہے تب ہی تو اس کی طاعت رہتا ہے لہذا وہ بھی عیسائیوں میں داخل ہے۔ (خوارن)

نوٹ ضروری خارجی ہوگ فاسق کو کفر مانتے ہیں۔ اس کا یہ قوس ہے۔

جواب: تفسیر میر نے اس اعتراض کا جواب یہ دیا کہ اگر آدمی۔ تو کفر کو اچھا سمجھتا ہے۔ شیطان وہاں پیشوا کرتا ہے وہ اپنے کو سنگار بھتا ہے۔ شیطان پر پختہ کاری کرتا ہے لہذا اس۔ شیطان ولہ نہ مانا کی۔ ہرکات میں۔ وہ مانا اور میر نے اسے لانا امر کی چیز۔ یہاں تو اس کا ذکر ہے جو پوپ پادری وہاں پیشوا سمجھ کر اس کی طاعت کرتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ احکام البیہ نے نافہ ہونے کی جگہ حضرات انبیاء و کرام ہیں۔ یہ حضرات اللہ کے حلیف بدو اور مخلوق میں نافہ احکام ان کی رہاں سے جاری ہوتے ہیں وہ ربانی احکام ہوتے ہیں وہ پھر احکام ان کے دل سے جاری ہوتے ہیں پھر انہما وہ بھی ربانی ہوتے ہیں۔ قرآن و فرمان، الہام، سب ہی رب کی طرف سے ہیں۔ اسی ہوا الا وحی جو وحی مت کر اس کا کوئی ضمیر ہے۔ تے قرآن کے خلاف بھی ہو تو اس کے ہے وہ ہی علم ربانی ہے جس کی بہت مثالیں موجود ہیں۔ حضرت امیر المومنین نے ایک کو ایسی دو کو یہاں بتایا ہیں، حضرت سید القاسم نے لکھنے چیتے کی بابت لکھا ہے۔ حضرت علیؑ نے لکھا ہے کہ ہرالی موجودگی میں دوسرا نکاح منع فرمادیا۔ ایک صاحب نے لکھا ہے کہ صرف نہریں ہی رکھیں یہ سب احکام وہاں ہیں اور طاعت رس میں داخل ہیں۔ مگر اللہ کے دشمن ہمارے اور رسوں کی طاعت نہ لائیں یہاں تک کہ وہ بتا دیا ہے۔ ان لوگوں کا مطیع مشرک ہے مگر نبی کا مطیع چاہا تو اس کے ہاں جو نبی کو اللہ کا مینا کہا اس۔ ہی وہ مانا ہے۔ مشرکوں میں داخل ہے۔ نبی اللہ اولی اللہ کی شان اور ہے ولی من دون اللہ کا حال کچھ اور وہ حضرات رب نہیں ہیں۔ صیب ہیں۔

يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ

اللہ چاہتے ہیں کہ ان کے منوں سے اللہ کا نور بجھادیں اور اللہ کے لئے یہ نہیں ہے اور اللہ کے لئے یہ نہیں ہے

يُتِمُّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ

یہ کہ پورا کرے اور یہ ہے جو اللہ کے لئے ہے اور وہ اللہ کے لئے ہے اور یہ ہے

بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ

یہ ہے اللہ کے لئے ہے اور یہ ہے جو اللہ کے لئے ہے اور وہ اللہ کے لئے ہے اور یہ ہے

یہ ہے اللہ کے لئے ہے اور یہ ہے جو اللہ کے لئے ہے اور وہ اللہ کے لئے ہے اور یہ ہے

یہ ہے اللہ کے لئے ہے اور یہ ہے جو اللہ کے لئے ہے اور وہ اللہ کے لئے ہے اور یہ ہے

یہ ہے اللہ کے لئے ہے اور یہ ہے جو اللہ کے لئے ہے اور وہ اللہ کے لئے ہے اور یہ ہے

الْمُشْرِكُونَ ﴿٢٠﴾

525

۵-۶ - شکر

تعلق ال آیات میر کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا حلقہ چھٹی آیات میں یہود و نصاریٰ کا ہے دیوں میں تبدیلی کرے انہیں مٹانے کا ذکر ہو اب اس آیت میں انہیں ی. بن و سلام کو مٹانے کے متعلق ناکام کوشش کا تذکرہ ہے گو یہ اس کے لازم و ملزوم سے بعد متحدی میں کا ذکر ہو رہا

دوسرا تعلق پہلی آیات میں مسلمانوں و علم حاکم الملک سے دولت کے ساتھ جزیہ و مالک اس کی حد و شمار ہی سے ہے جو کہ اللہ کے عزت والے بندے وہ مل رہے والے دین و ممانے کی کوشش کرتے ہیں کہ وہ علم پسند و پارسا اس کی حد

اب بیان جاری ہے۔

تیسرا تعلق پہلی آیت کریمہ میں، کرہا کہ یہ لوگ اہل یوپ پور ہوں گے اور کور کا شریک مان لیتے ہیں۔ اس بارشائے کہ یہی بے وقوف اللہ کے عزیز نبی کی مخالفت کرتے ہیں انہیں نبی نہیں مانتے۔ گویا ان کی افراط کا ذکر فرمانے سے بعد تہریب کا تذکرہ ہے۔

چوتھا تعلق پہلی آیات میں یہودیت اور مسیحیت منسوخ دیوں کی کمروری تائی گئی کہ اسے لوگوں نے بدل کر رکھا یا اس حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی بالکل مصیبتی کا تذکرہ ہے یہ کسی جمہوری کوشش سے نہ بننے والا ہے۔

ليظهره على الدين كله

[illegible]

ات الہی ہے اور الذی سے مراد شان الہی رحمت الہی حوالہ دی وہاں ارشاد ہوتا ہے جہاں رب تعالیٰ اپنی قدرت اپنی خاص رحمت کا کر رہا ہے چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رب تعالیٰ کی شان بھی ہیں اس کی رحمت بھی اس وجہ سے یہ الذی ارشاد ہوا ہے اور یہی شان میری رحمت دیکھنی ہے اگر تم نے مجھے جانتا ہے پہچانتا ہے تو اس طرح جان لو کہ میں وہ رحمت والا شان والا قدرت والا ہوں جس سے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں حقوں نے ساتھ بھیجا شعر

محمد مصطفیٰ یعنی خدا کے شان کے صدقے

میں ہر بر آن یارب ان کی ہر بر آن کے صدقے

اور سب دسولہ یہ عبارت الہی کا سلسلہ ہے۔ ہمارے متعلق قرآن کریم میں ارشاد ہوتا ہے خلعکم و ما تعملون مگر حضور ﷺ کی تشریف آوری کے لئے ارسل، بعث اور ہا۔ ارشاد ہوتا ہے کیونکہ ہم صرف حقوق ہیں حضور انور ﷺ اللہ کی مخلوق بھی ہیں مبعوث بھی، رسول مرسل بھی نیز ہم سب یہاں اپنے کام کے لئے آئے ہیں حضور انور ﷺ سب سے کام و احکام کے لئے۔ ہم یہاں بننے کے لئے آئے ہیں وہ سب کچھ بن کر دوسروں کو بنانے کے لئے۔ ان کا دنیا میں آنا ایسا ہوتا ہے جیسے حکم کا تار ہوا لکسی جگہ پہنچنا۔ نبی پیام رساں کو کہتے ہیں۔ رسول فیض رساں ہو۔ حضرت جبرائیل نے حضرت مریم سے کہا اے انا و رسول ربک لایک علامہ دیکھا۔ یہ مالت کی شان۔ رسولوں کا تعلق رب تعالیٰ سے لینے کا ہوتا ہے۔ مخلوق سے دینے کا اس لئے انہیں رسول بھی کہا جاتا ہے اور رسوایا رسولہم قرآن مجید میں جہاں رسول یا رسول اللہ یا رسول مطلق ارشاد ہوتا ہے وہاں حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہوتے ہیں وہی یہاں مراد ہیں۔ بالہندی و حبس الحق یہ عبارت پوشیدہ مصفا یا حلسا یا ملا و ما وغیرہ کے متعلق ہو کہ رسول کا حال ہے۔ بدنی سے مراد قرآن مجید ہے اور دین حق سے مراد اسلام ہے یا بدنی سے مراد ہے حضور انور ﷺ کا خود بہت یافتہ ہونا اور دین حق سے مراد لوگوں کو ہدایت دینا ہے دین سے مراد ملت ہے الحق یا نور رب تعالیٰ کا نام ہے یعنی اللہ کی پسندیدہ ملت یا حق یعنی مصبوطہ کاملہ فتح اس معنی سے صرف دین محمدی حق ہے باقی کہ مشرکوں کے دین کامل نہیں تھے یعنی رب تعالیٰ نے اپنے محبوب کو قرآن اور اسلام سے موصوف بنا کر بھیجا یا خود ہدایت یافتہ اور لوگوں کا ہادی بنا کر بھیجا۔ بظہرہ عسی العین کلہ یہ اس کے متعلق ہے جس میں اور مال کی حلت ارشاد ہوئی۔ اس فرمان عالی کی بہت تفسیریں ہیں آماں اور قوی تفسیر یہ ہے کہ ظہر بنا ہے اظہار سے معنی عالم ارا۔ اس کا فاعل رب تعالیٰ ہے۔ سے مراد یا دین اسلام ہے یا قرآن یا خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ بن میں الف لام می یا استعراقی ہے جس سے دین اسلام کے علاوہ سارے دین مراد ہیں خواہ آملی ہوں جیسے یہودیت یا صراحت یا مسلمان ہو یا نہ دین جیسے شرک، دہریت وغیرہ۔ اگر وہ سے مراد حضور انور ﷺ ہیں تو دین سے مراد سارے دین والے بزرگ اس نے بانی ماننے والے مراد ہوں کے (روح المعالی) بھی تاکہ اللہ تعالیٰ دین اسلام یا قرآن کو تمام دینوں پر غالب تمام دینوں کا مانج کرے۔ خود منسوخ نہ ہو یا حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام دینوں کے ہائے ان کے مرادوں پر غالب کرے کہ ان کا پرچہ ان کا کرشمہ ان کی عزت اس کی نعمت تو الی تمام بایان دین سے زیادہ ہوں۔ لہذا آیت یہ

اہلِ کفر و کفر کے لیے کسی تاویل کی ضرورت نہیں۔ بعض نے فرمایا کہ اس فرمان کا ظہور قریب قیامت یعنی علیہ السلام سے روئے بعد ہوگا کہ ماری دنیا میں صرف اسلام ہوگا۔ بعض نے فرمایا کہ بطور معنی ہیں مطلع کریں اور میں نے مراد عام ہے اور معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ آپ حبیب کے اسلام سے مارے اسوی دروہی مسائل پر مطلع رہے۔ طریقہ قوی بھی ہے۔ آج بھی جس پر کوئی اعتراض نہیں پڑتا۔ ولو کفرہ المشرکون اس فرمان میں نہیں ہے۔ مراد یہ ہے کہ مشرکین میں یا تمام جہان کے مشرک یا مارے کفار یا حضور ابو ﷺ کی عزت و عظمت سے غلے والے ہیں۔ اور کفار مشرک نہیں یعنی اگرچہ یہ سب جلتے جلتے رہیں۔

خلاصہ تفسیر۔ بھی تفسیر سے معلوم ہوا کہ ان دونوں آیتوں کی چند تفسیریں ہیں۔ اور اللہ سے مراقب ہو یا علماء یا صوفیاء اور ائمہ کے معجزات یا اسلام کی حفاظت کے واسطے یا خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے تو ان میں سے خود تفسیر کا خلاصہ عرض کرتے ہیں۔ دنیا بھر کے کفار و مل سے چاہتے ہیں وہاں قطر، دولت، رزق و دولت سے ہوشیاری۔ اللہ سے ہر صوفی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات و صفات کو اپنی پھٹکوں سے جدا دیں کہ حضور ﷺ و شہیدان ہیں اس کا اہل و عیال ہیں ان کا نام منادیں ان کا قرآن اس کا اسلام ختم ہو دیں مگر تمام جہان کی پھٹکوں سے سورت یہ نہیں پڑتا تمام کفار کی ہوشیاری سے محمد مصطفیٰ کا پرچا کم نہیں ہوتا کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنا پروردگار کے لئے ہوا کی اور چیز سے اسی نہیں ہے۔ سرور پروردگار کے گھر پر کفار اسے ناپسند کریں اور ہر طرح کا رونا لگا میں۔ اسے میرے بند وارم مجھے جانا پکچھا نا چاہتے ہو تو اس طرح پچھا لو کہ اللہ تعالیٰ وہ قدرت والا رحمت والا کرم فرمانے والا ہے کہ اس سے اپنے رسول، رسولوں کے سردار محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدایت سے متصف کر کے مضبوط پائیدار بنائے والا ناقابلِ فتح وین دے کر ماری مخلوق کی طرف پیش قدمی کے لئے بھیجا تاکہ وہ محبوب کو تمام آسمانی اور نفسانی دیوں کے مانگوں پر غالب کرے۔ بیٹا غالب رہے کہ ان کا چہرہ ان کے کام ان کی عین تمام دیوں کے پیشواؤں پر غالب رہیں اگرچہ مشرکین مکہ یا یا بھرے مشرک یا تمام یہ کفار یا حضور ﷺ کے دل سے چلے والے اسے ناپسند کریں۔ شعر

منٹے منٹے ہیں منٹ ہا میں کے دشمن ترے
منٹے منٹے ہیں منٹے کا بھی چہرہ تیرا
منٹل ہوتی تو خدا سے نہ لڑائی لیتے
یہ تھا میں نے منظر بڑھا دیا

فائدہ ہے ان آیات پر میرے چند فائدے حاصل ہوئے

پہلا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کا نور ہیں یہی اللہ کا روشن ہوا۔ یہ لامدہ نور اللہ کی یہ تہہ ہے حاصل ہوا۔ اب اس سے ہم حضور انور ﷺ ہوں اس کی تفسیر وہ آیات ہیں۔ حدیثاء کم من اللہ نور و کتاب میں اور ہاں میں راجا منیر۔ طبعی قاری نے موصوفات میرے آخر میں فرمایا کہ قرآن مجید میں نور سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہوتے ہیں۔

دوسرا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دشمن بھیجے۔ نئی پاک کو گھٹانے اور اپنے لی رت و زلزلے سے میں ہوں

لے رہے ہیں گے۔ یہ فائدہ پریلوں البطور (اے) سے حاصل ہوا

تیسرا فائدہ۔ اگر ان میں سے کوئی اپنے اس پاک ارادے میں کامیاب نہ ہوگا۔ حضور ﷺ کو پہنچا رہے ہیں ہر
 رات۔ کفار کی چھٹوں سے بھی بچھ لیتے۔ یہ فائدہ والا ان بسم بودہ سے حاصل ہوا۔

چوتھا فائدہ۔ حضور اور ﷺ کی شان کھانے کی ہوش رنے والے اس کے ذکر سے بچے والے ان کی عظمت سے
 جلتے والے حکم قرآن کریم کا فرمیں۔ یہ فائدہ پریلوں کبرہ الکھروں سے حاصل ہوا اللہ تعالیٰ سے۔ اس سے بچتے والوں کو
 کافر بتا ہے۔ لویط بہم الکھار بندوں اور رب پر مار ہے قدرت کو حضور ﷺ پر۔

پانچواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی معرفت کا دریہ جس سے ایمان ملے وہ صرف حضور انور ﷺ ہیں اگر کوئی رب تعالیٰ کی
 اہم صفات کو نہیں دیکھتا تو اس کے دریہ جانے وہ موجد ہے مگر سوچ نہیں۔ یہ فائدہ ہوالدی (اے) سے حاصل ہوا۔ شعر
 اثن بے شش بن کر جان سے رہا بن کر وہ آئے اس جہاں میں اس مطلق کی ہوا

چھٹا فائدہ۔ ہم سب اللہ کی مخلوق اور اس نے بندے میں مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی میں اور مخلوق میں اور اس سے
 رسوں میں مخلوق اور مرسل کا فرق ہم بھی تمہیر میں عرض رہے۔ یہ فائدہ وارسل اور سولہ سے حاصل ہوا۔

ساتواں فائدہ۔ ہدایت اور تپا دین حضور اور ﷺ سے ایسے وابستہ اور اہم ہیں جیسے سورج سے دھوپ حضور اور
 ﷺ وچھوڑ کر نہ کسی کو ہدایت مل سکتی ہے نہ دین حق۔ یہ فائدہ بالہدیٰ اب سے حاصل ہوا اگر صرف قرآن سے ہدایت
 مل جاتی تو حضور نور ﷺ کو کیوں بھیجا جاتا۔

آٹھواں فائدہ۔ حضور اور ﷺ کسی ہدایت اور دین حق سے الگ نہ ہوئے۔ جیسے دھوپ کسی سورج سے الگ نہیں
 ہوتی یہ فائدہ بھی بالہدیٰ اب سے حاصل ہوا جو کوئی انہیں ایک آن کے لئے گر لو نہ مانے وہ خود گمراہ ہے دین سے۔ رب
 فرماتا ہے ما ضل صاحبکم و ما غوی

نواں فائدہ۔ اسلام ہی دین حق ہے یعنی ناقابل تنجہ دین باقی تمام میں لے دین قابل تنجہ تھے منسوخ ہو گئے۔ یہ فائدہ
 دین الحق کی ایک تمہیر سے حاصل ہوا الحق سے مراد مضبوط ہوا۔ لکھو تمہیر

دسواں فائدہ۔ اچھی جگہ کی وقت میں لفظ سے اب جہاں میں مکرور فی طلبہ پیش اسلام ہی و حاصل رہے گا یہ فائدہ
 لکھو تمہیر (اے) کی ایک تمہیر سے حاصل ہوا۔ دیکھو تو ان میں قرآن مجید تمام یوں کی کتابوں تو رہت، نیک و بد و بد،
 شامتوں پر غالب ہے۔ ان آیتوں کے ساتھ ہیں۔ اسی قرآن کی تمہیر میں ایک لفظ سے زیادہ طلسمی جا چلی یہی قرآن
 سب سے زیادہ پیچتا ہے یہی قرآن سب سے زیادہ پڑھا جاتا ہے یہ قرآن خیر کئے حرہ دیتا ہے۔ جسے دلوں کو تڑپا دیتا ہے،
 سلام کی سکھیں تمام ایوں کے اہمات عاقلوں پر غالب ہیں۔ اسلام کا طرہ ہے۔ ہر ایوں کے مقدس مقامات پر جائے
 کہ اس کا رخ و زیارت مر مال ہوتا ہے جس کی مثال نہیں ملتی۔ اسلام کا مضامین دین تمام دینوں کی مقدس تاروں پر
 غالب ہے۔

گیا رہواں فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام دیوں کے پیشواں پر غالب ہیں۔ دلچسپ اور آسان بھی تھا کہ یہ حق سب سے حضور ﷺ کی ہیں اتنی کسی کی نہیں۔ ایک لفظ سے زیادہ حضور انور ﷺ کی سوانح عمریاں تو بہت لمبی نہیں، حضور ﷺ ہی کے غلاموں میں آیا اللہ ہیں اور کسی دین میں نہیں۔ حق قصیدہ حضور ﷺ کے شہدائے نورہ۔ نصیب۔ اتنے کسی۔ نہیں جیسے کہ مہینہ پاک کی کل لوہوں کی وہاں کی ہر چیز کی تاریخ بھی نہیں یہ سے مظلومہ علی اللہیں کلہاں تعمیر۔

بار ہواں فائدہ جو حضور انور ﷺ سے لے کر اور حکمت سے ملے وہ کار بھی ہے شرک بھی یہ عامہ الکافروں اور العشر کون سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ان بد نصیبوں کو کافر بھی کہا اور شراب بھی پہاڑا اعتراض اور اللہ سے مراد دین اسلام ہے نہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضور ﷺ شر ہیں اور نہیں رہے۔ مانتا۔ قل اعصا ما امرت منکم حضور ﷺ ہماری شکل ہیں ہم تو نور ہیں جو حضور ﷺ کی نور ہیں جواب۔ اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسری تہتلی۔ جو ہے الزامی تو یہ کہ پھر تو تم کہو گے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہماری شکل ہیں اور ہم نبی نور ہیں شکار۔ دست للعالمیں تو حضور ﷺ بھی چٹوٹیں (معاذ اللہ) جواب تہتلی یہ ہے۔ منکم میں صرف ایک بات میں ملکیہ کا ذکر ہے یعنی حاص میں مٹ ہونا، مٹ ہونا، کہ الوہیت کا شائبہ نہ ہو نہ خدا میں۔ خدا کے بیٹے۔ نہ اس کے بھائی بھتیجے حضور ﷺ نورانی مٹ ہیں۔ حضور ﷺ کے نور ہونے پر بہت آیات بہت دلائل ہیں، اس کے لئے ہماری کتاب دسلہ نور دیکھو۔

دوسرا اعتراض اگر اس آیت میں نور سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو نور پورا کر کے لیا سنی۔ یا حضور ﷺ پہلے تھے۔

جواب پورا کرنے سے مراد ہے حضور ﷺ کا ظہور پورا کرنا، یا میں آپ ﷺ کی دعوت کا جاسے کہ آپ ﷺ کا چرچہ آپ ﷺ کا دین رہے، جیسے سورن داہم میں ہے چلتا ہے یہ تیزی اس نے ٹھہری ہے، وہ تو روایت کا ختم ہے۔

تیسرا اعتراض تم نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہدایت۔ الگ۔ ہوئے۔ قرقرآن مجید فرماتا ہے وہ حدک صلا فہدی ہم۔ آپ ﷺ کو گمراہ پایا تو ہدایت دے دی تمہارا قول اس آیت کے خلاف ہے

جواب اس آیت لہجہ میں جو کوئی صلا کے معنی گمراہ کرے، وہ خود گمراہ ہے۔ حضور ﷺ کو گمراہی سے وہی بہت نہیں رب فرماتا ہے حاصل صاحبکم و معاوی تمہارے مائید سے اے انجوس۔ کہی گمراہ ہوئے نہ پہلے اس آیت میں صلا کے معنی ہیں نشان ہدایت بھی تم کو بہت بلند و بالا نشان ہدایت پایا تمہارے درجہ تمام جہاں کو ہدایت دے دی اس لئے وہ حدک سک کہ تمہیں ہدایت دی

چوتھا اعتراض رب تعالیٰ فرماتا ہے صاکت مدبری مالک و لا الایمان تم جانتے ہی نہ تھے کہ کتاب یا ہے اور

ایسا یا تو معلوم ہوا کہ چالیس سال تک صورت اور کیفیت کو ایسا ہی رکھی پڑتا تھا قرآن سے اسے ضرور جانتا رہا ایسا
تھا اور نہ ایسا ہی کا پتہ نہ ہوا دیکھو پھر تمہارا یہ دعویٰ جو غلط ثابت ہوا

جو سب اس اعتراض سے بھی داہر رہیں۔ یہ الہامی اور تحقیقی۔ جواب الہامی تو یہ ہے کہ جہت ہے کہ حضرت شیخ
حایہ کا نام تو ہمارے دماغ میں چلے گیا ہے۔ اناب الہی، ہمارے دماغ کی خدمت میں جبر ہے کہ آپ نے فرمایا تھا اسی عبد اللہ
تعالیٰ لکھا ہے و جعلی ما فیہ سیدنا محمد و آلہ و اوصیاءہ فیہ۔ یہ جواب تحقیقی یہ ہے کہ اس آیت سے تدریس میں علم
فیہم بعد وراثت کی ہے۔ ایت سے میں عقل و خرد سے اکل قیاس سے ہوتا جس میں عقلی کا اندیشہ ہو، واقعی سہار
ہو۔ اس چیزوں کا علم اکل قیاس سے نہ تھا بلکہ وحی الہی سے تھا یعنی الہامی، الہامی جو وحی کی قسم ہے قرآن کی پہلی
آیت سے اس کے وقت آپ عبادت الہیہ میں تھے۔

پانچوں اہل حق یہاں رہے۔ وعدہ فرمایا کہ حضور راہِ حق ہو یا سلام کو تمام دیوں پر غائب رہے۔ ہمارے مطالب
مات و بہت جلد آیا۔ ہر جگہ مسکن بہت چستی میں تھے۔ مکہ سے مسکنوں کا نام و نشان نہ تھا۔ یہ وعدہ
میں پورا ہوا۔

جواب یہاں حضور اور مسیحی لفظ عالیہ و ملکہ یا این اسلام سے عذر کا کر رہے تھے کہ مسلمانوں کے ہمیشہ دوسری قوموں پر غالب
تھے کہ مسلمان غالب رہیں یا مغلوب مسلمانوں کا این تمام دیوبند پر مسلمانوں کا نبی تمام دینی پیشواؤں پر غالب ہیں اور
رہیں گے اس کی تفصیل ابھی فائدوں میں ہم سے عرض کر دی ہے۔ مسلمانوں کے لئے ارشاد ہے و انکم الا علیوں ان کسم

تفسیر صوفیانہ بعض پیریں مدوں کی روایت کردہ ہوتی ہیں جیسے ہر غائب کسی بجلی وغیرہ انہیں بندو گل بھی کر سکتا ہے اور
بعض پیریں بتاتی ہیں روشن کردہ ہیں۔ انہیں مارے نہ سکتے ہیں کھاتے جیسے صورت یوں ہی عالم روحانیات میں
انہیں اپنی روش یا کسی اور روش سے پہنتے ہیں وہ طبع کھاتے ہیں۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ سے روشیں اور ہیں
ان سے کہیں اور اللہ ہوا یا وہ تمام دیکھ لیں انہیں کھاتے بلکہ چاند تارے جو درن سے روشن ہیں انہیں ہوتی ہیں
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور انہیں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روشیں ہیں انہیں کوئی گل میں رستا صلی اللہ علیہ وسلم
بندو گل اور سے صوفیانہ باتیں ہیں کہ مدوں کو اپنی حد کی حد و رعیت پانا۔ کہ ہم رب سے مدوں میں
حضور صلی اللہ علیہ وسلم مدوں میں اور قدرت و ان پرنا کہ محمد مصطفیٰ نے رب سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
اور سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم رب کا ظہور ہے اس لئے ارشاد ہوا هو النبی ارسل رسولہ (خ) ایہا پیو یا رسول اللہ
ہے انا اس میں ناگزیر ہوں کہ اس نے پاس بھیجا تاکہ معلوم ہو کہ اس نے پاس بھیجا۔ حلق کے پاس سے آئے ظلمت سے
پاس سے بعد حاکم رسول اور لکھوں لعینیں مذہب اور دین اور سلاک الارحمہ للعالمین رسول صلی اللہ علیہ وسلم
حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا ہے۔

• * * *

جس نے کھیرے میں ہیں احیاء و ریل اس ہر کیے لکھتے پہ اوص سالہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ

اے وہ لوگو! جو ایمان آجئے تھیں کہ سے پوپ اور راہب (عیسائی و رومن)

کے ایمان سے کہ لکھتے ہیں کہ جو کی دیکھ کا ماں باقی بھارت ہیں اور اللہ

لِيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ

اللہ عات ہیں ماں دیکھ کے باطل و پوپ سے اور روکتے ہیں وہ اللہ سے

ن اور سے روکتے ہیں اور وہ کہ توڑ رہتے ہیں سونا اور چاندی اور سے اللہ کی رو

اللَّهُ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي

سب سے وہ دیکھ جمع کرتے ہیں سونا چاندی اور نہیں خرچ کرتے

میں خرچ نہیں کرتے اور چاندی اور نہیں خرچ کرتے میں انہیں اللہ سے روکتے ہیں

سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ

میں نہیں روکتے کہ میں ہی لکھتے کہ انہیں دردناک عذاب کی

انہیں خوشخبری سناؤ دردناک عذاب کی

تعلق ساریت ریکہ پھیل آیت سے چند طرح تعلق

پہلا تعلق پھیل آیت میں حاکم تباہ کا وہ ہے کہ انہوں نے پوپ پاروں کو اپنا مہو بنالیا اس سے مراد اس

کی بدداریوں کا وہ ہے کہ وہ مرام خود میں یعنی ان کا آقا سے ہا آدمی لکھتے ہیں۔

دوسرا تعلق پھیل آیت میں اہل کتاب نے مراد اس کی حقیقی کا تھا کہ لوگ نہیں روکتے اس کی بات

کرتے ہیں اور یہ سن نہیں دیتے کہ اس کی بددلی کا ہے کہ یہ لوگ معاملات سے روکتے ہیں کہ انہوں نے مال دھرم دھرم

سے بھارت میں کہاں سے مقید ہے بھی کہ میں اور اہل اللہ

تیسرا تعلق اسی پھیل آیت میں ارشاد ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام پہ خالص اور میں سے اس کا دین مبارک

مبارک ہے کہ اس ارشاد سے کہ اس طرح میں رکاوٹیں پیدا کرتے ہیں کہ پوپ پاروں میں جو لوگوں کو ملانے سے روکتے

ہیں۔ یہ رکاوٹیں دور ہو جائیں گی کہ یہ اسلام کی ترقی کا کہ پہلے سواری کا انہوں کا ہے

چوتھا تعلق پھیل آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ اسلام کی ترقی صورت اور چھٹے سے طلبہ کے کاروشن میں آیت لکھتے

ہیں کہ اس ارشاد سے کہ اس طرح میں رکاوٹیں پیدا کرتے ہیں کہ پوپ پاروں میں جو لوگوں کو ملانے سے روکتے

میں یا خود سے ہیں لہاں بوجھ کر اس طرف نہیں آتے والدس بکروں الذهب و الفضة یہ فرمانِ عالیٰ تو یا احمد ہے اور ادا انداز یہ اور الدین سے مراد وہ مسلمان ہیں جو رزق و سب سے پتہ نہ لگ سکے تو مسلمانوں کی یہ حرکت پوپ یا یوں کی حالتِ مذہب کی طرح محبتِ مال کی وجہ سے تھی اس لئے اس کا لہاں پادریوں کے ساتھ لیا اور جہاں سے یہ عمارت معطوف ہو گزشتہ جمعہ پر اور الدین سے مراد وہی مذکورین پوپ پادری ہوں اور اس میں نہ سے تیسرے صیب کا اور ہے یعنی قتل و قحویٰ ٹر پسا اچھا قوی سے جو کثرتِ کفار پر رزق لانا ہے نہ اور عداوت ہے۔ بیٹوں بتاتے ہیں سے بھی منع کرتا ہے پوپ علی میں سولی اٹھی، باقی کفار اظہر کہتے ہیں۔ اس میں فن لانا ضروری نہیں کہ پاپا کٹر میں رخصت کرے یہ پوپ پادریوں کا دور ہے تو نہ سے مراد ہے ۱۴ ام، رجب سے اس ماحصل کر کے لے کر لانا اور اگر شیل مسلمان مراد ہیں تو نہ سے مراد مالِ نجس لانا اور اس میں سے رزق صدقہ واجبہ لانا (روانہ لعلی ویاں و میرہ) جس سے اعلیٰ مقامی میں مالِ حلال دانی پیر مٹی، احباب کا صفت مشرک مگر وہ میں نہ سے کہ وہ بے لگتے ہیں لیکن یہ بھی یہ نہ سے پاں رہنا نہیں ہے بہت حد تک یہ مسئلہ مستقل رہتا ہے یہ یہاں لانا دیتا ہے وہ نہ سے لگتے ہیں۔ نہ سے لگتے ہیں شامیں کا، کا بھی ۱۴ ام سے قصہ لانا ہے جس سے معنی ٹھیک رہتا متفرق ہونا اصطلاح میں پادری و فقہ کہتے ہیں لیکن یہ بہت بدلتا رہتا ہے (و ان سبب) و لا یسعدو بها فی سبیل اللہ یہ فرمانِ عالیٰ لیکن وہ پر مطلوب ہے اور کٹر کا بیان ہے جس میں ٹر مس پر وید ہیں مٹی میں وہ مال ہے جس میں صدقہ جب نہ لگا جائے یہیں میں پوشیدہ ہے اصل میں لا یسعدو بها ہے اس کی قیصر وہ آیت ہیں۔ حدس اموالہم صلیفہ اور عمارت و قد ہم یسعدو وغیرہ لیکن رزق صدقہ میں مار مال نہیں دیا جاتا ہے بلکہ جو حصہ کہ اس سے رزق مراد ہے تو شیل لہ سے مراد فقرہ مساکین کی خدمت لانا ہے لیکن رزق صدقہ میں قیصر کو مالک لانا ضروری ہے اور اس طرف سے ہر صدقہ مراد ہے تو شیل لہ سے سارے کار خیر مراد سمجھیں جائیں وغیرہ کی قیصر میں اس میں داخل ہے خیال رہے کہ یہاں پادری سونے سے مراد ان کا حساب ہے جو کثرتِ خراب سے م میں رزق واجب نہیں اس میں تو مٹا مٹا رزق ٹوٹا ہے جو عادیٹ ٹر پیر میں وارد ہیں قرض سے فارغ ہونا مانا رزق و میرہ جسٹس رہے بعد اب الیہ یا مان جان نہ سے الدین سے پتہ اس میں شہاء کے معنی تھے اس لئے خیر میں و مٹی کی یہاں و اس سے ثارت لانا ساری نصب سے لے کر معنی ایسے سطوں کو درناک حد اب کی خوشحالی و سہ

خلاصہ تفسیر اسے مسلمانوں میں رخصت بہت سے یہود نے پوپ مسیحیوں سے راءب نظام مقدس معلوم ہوتے ہیں مٹا اس سے یہ سے لے کر اپنے مانکوں کے مال کراہیوں سے بچتے ہیں کہ ان سے رشوت لے کر شریعت سے اقامہ بدلتے ہیں تو اس کی طرح سارے سوانہ بھی دیاں رہتا کہ جو کثرتِ سونا پادری سونے سے ہیں اس میں سے القادی و تکر مٹی نہیں سے رزق نہیں نکالتے، ایسے لوگوں کو سخت درناک حد اب کی ثارت نہ دیاں ہے کہ یہ آیت یہ حضرت (۱۶) بھی اللہ کے لئے نہیں بلکہ ظاہری معنی پر ہے وہ لگتے تھے کہ مسلمانوں کو حاجت سے یا وہ مان رکھا کراہی ہے جو کثرت سے پتہ سے پتہ وہ سے میرات ہے وہ یہاں میں پوشیدہ نہیں مانتے بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ ثارت سود میں یہ نہ سے لگتا ہے

لوگوں کو اس وقت مال کی منت ضرورت تھی حتیٰ کہ قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ رکھنا منع تھا جب حکم رکوع آ گیا تو یہ حکم منسوخ ہو گیا (ایک تفسیر حارون اور روح المعانی) مگر یہ دونوں قول غلط ہیں پس تو اس لئے کہ حکایت سے زیادہ مال رعایا حرام ہو تو رکوع میراث وغیرہ ہمارے شرعی احکامات میں ہو جائیں گے کہ یہ کام بغیر مال جمع کئے ہوئے محسوس نہیں دوسرا اس لئے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بعض اصحاب سے مالداری تھے۔ اسی میں کو یہ حکم دیا گیا کہ اپنا سارا مال خیرات کر دو جس کا مال حقیر کی تقسیم کیا گیا۔ یہاں بعض مال نے اتنا ہی سارا ہے اور صرف صدقہ و چربی سارا ہے جیسا کہ ان امید سے معلوم ہو

لطیفہ یہاں تفسیر حارون اور روح المعانی سے بیان فرمایا کہ حضرت امیر معاویہ اور حضرت ابوہریرہ دونوں طلب میں تھے اس آیت کے متعلق اس دونوں پر رکوں کا منظرہ ہو گیا۔ حضرت ابوہریرہ تھے کہ ضرورت سے بچا ہوا سارا مال خیرات دینا اس نے امیر معاویہ لیتے تھے کہ صرف رکوع دے۔ حتیٰ کہ یہ حکایت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ تک پہنچی۔ آپ نے فرمایا: ہر وہ جو یہ سارا طلب فرمایا انہیں دیکھ کر حضرت عثمان جمع ہو گئے اور ان سے مناظرہ کرے گئے۔ حتیٰ کہ کعب بن ابی جراح نے منت ترائین یودیت سے اور آسان تر از اسلام سے۔ جب یہودیت میں سارا مال خیرات کرنا فرض نہیں تھا تو اسلام میں یہ سارا ہوگا حضرت ابوہریرہ کو غصہ آیا۔ انکی غصائی اور حضرت کعب سے بولے، تمہیں چاہی ہوئی۔ کعب بھاگے اور حضرت عثمان سے پیچھے چھپ گئے مگر ابوہریرہ نے انہیں بھی ماری دی جو انہیں یا حضرت عثمان کو لگی ہر طرف سے ابوہریرہ پر سوالات کی اور چھڑا ہوئی کہ پھر رکوع، غلط و میراث حج سے ہوں گے۔ یہ سارا ہو گیا کہ جہاں ابوہریرہ بیٹھے لوگوں کا جھگڑا جاتا اور یہ ہی منٹ چڑھ جاتی تب حضرت عثمان نے مشورہ دیا کہ یوہرتم مقام ابوہریرہ میں چلے جاؤ۔ چنانچہ آپ فرماں تک آپ وہاں ہی رہے یہ ہے ابوہریرہ کا واقعہ جسے انہوں نے بہت کثرت پر بیان کیا اور اس سے حضرت عثمان کو ظلم وغیرہ کہا ہے۔ دیکھو تفسیر روح المعانی میں آیت۔

فائدے اس آیت سے یہ ہے۔ چھ فائدے حاصل ہوتے ہیں

پہلا فائدہ ناجائز حرام دینیوں سے جو مال حاصل یا حرام ہے وہ حرام ہے یہ فائدہ باطل سے حاصل ہوا بدعتوں سے جو بدعتی عمل و کثرت کرے اس سے اہل بیت لیتا نقد تو ہے، طہ و علقہ و نکاح کے معاویہ سب حرام ہیں جو سلطان یہ کام کرے وہ یہودی پوپوں اور عیسائی پادریوں کے کام کرتا ہے

مستند اسلام کا دینی است حرام سے یوں ہی اپنے چہرہ قلم فرض میں ہو اس کی اہل بیت منسوخ۔ جائز سب کاموں کی حرجت ہے۔ اس کی تفصیل کتاب فقہ میں مذکور ہو گا۔ چہرہ قلم حرام ہے یا ناجائز حرام ہیں بھی حرام

دوسرا فائدہ اس کی وہی راستے سے یہ کام سے رواں بھی رہے یہ فائدہ مصلحتوں میں مصل اللہ سے حاصل

تیسرا فائدہ غلط فہمی پر پیر لینا حرام کہ حرام کا منی اس سے ہے۔ صحیح مسند کتاب پر حرجت میں منسوخ ہے کہ مسئلہ کتاب

مالک تھے اس پر عتاب کیوں نہ ہوا۔ یہ مارے مال کی وصیت جائز نہیں تھی کہ کل مال خیرت کرنا ضرور ہوتا تو کل مال کی خیرات کی وصیت بھی جائز ہوتی۔

تیسرا اعتراض فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ اگر میرے پاس احد پہاڑ برابر سونا ہو تو میں دن میں سب خیرات کروں، یہ تصور صحیح ہے وہاں بعض خیرات کرے گا، نہ فرمایا۔ معلوم ہوا کہ کل مال خیرات کر دینا چاہئے

جواب یہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنا بدترک، یا تھا جیسے صرف حضرت ابو بکر صدیق نے اپنا مال چندہ میں دے دیا قانون شرعی نہ تھا دور سما۔ میں کوئی مالدار نہ ہوتا حضرات مکار میں حضرت ربیع ابن عوام بھی تھے جس کی چار بیویاں تھیں، ایک کو ۱۱۱۱ لہویراٹ میں ملے حالانکہ آپ صاحب لوہاد بھی تھے اور پلہ وصیت بھی کی تھی دیکھو عاری شریف میں حد ۱۱۱۱ وصیت آنھوں میں چار بیویاں پر تقسیم ہو ہر ایک بیوی کو تیسواں حصہ ملا، حسب لگاؤ کتنا مال پھوڑا۔

چوتھا اعتراض اس حدیث کے بعد میں سوے پادی دو کا کہ ہوا مگر رشاد ہو لا بسفوفہا چاہئے تھا ولا بسفوفہا ہا واحد ہے چاندی سونا دو چیزیں ہیں۔

جواب بسفوفہا میں حاشیہ کنہی طرف ہے نہ کہ سونا چاندی (خازن) لہذا احافرا مال بالکل درست ہے۔

پانچواں اعتراض کفار شرعی احکام کے تکلف میں یعنی ان پر نماز روزہ وغیرہ فرض نہیں پھر ایمیں رفقہ دے دیے پر عذاب کیوں ہوگا جو یہاں مذکور ہے۔

جواب اگر الدین سے مراد بظہل مسلمان ہیں تب تو کوئی اعتراض نہیں۔ اور اگر اس سے مذکور اہل کتاب مراد ہوں پھر وہ بھی اس میں داخل ہوں تو جواب یہ ہے کہ کفار کثرت کے عذاب کے لحاظ سے عادات کے تکلف ہیں یعنی اس پر فرض ہے کہ ایمیں میں اور رفقہ دیں اور کفر نے ساتھ ان عبادات کے ترک کی بھی سزا میں ہے۔

تفسیر مصوفیہ نہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو دل بھی بخش ہے نفس امارہ بھی اس میں تکلف دروازہ ہے۔ اس کا دروازہ

یعنی طرف ہے جس کا دروازہ دین کی طرف حرام دین کی طرف ہے جس کا دروازہ اس چابی سے دھکا ہے۔

اور دراصل یہ انسان میں تمام مشوب پیدا ہو جاتے ہیں پوپ پادریوں کا یہی نفس امارہ والا دروازہ کھلا ہوا تھا جس کی وجہ

سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ شریف پاکر بھی ایمان نہ آئے کنگروں، پتھروں نے کلہ پڑھا یا مگر انہوں نے نہ

پہنچا جیت جانور میں گوشت پر بی، ٹھیک تر ہے وغیرہ حال چیر بھی ہے اور خوش حرام بھی ہے خوش نکال عا کے اللہ ہے

نام پائی اس کی طور پر دین یہ جادے نواماتی گوشت طیب و طہار ہے خوش ن شریعت کے جانور مر جا ہے یا حلال

طریقے سے اس نکال جا ہے یا بھٹے میر یا خطرات تو اس کا گوشت۔ جس سے جس میں دین سے روقہ کالوجی

قریبان طہار بلکہ بہت حاصل کرے گا رعب ہے اگر روقہ نکالی تو قریبان حیرت ہے۔ اور رخ کا دروازہ اس سے

یہاں رشاد بوالبشر ہم بعد اب انیم

يَوْمَ يُخَمَّى عَلَيْهِمَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيَتَكَوَّى بَهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَ

یہاں پر یہ پتہ ہے کہ وہ کون سی چیز ہے جس کی مدد سے وہ اپنے آپ کو بچا رہا ہے۔
یہاں پر یہ پتہ ہے کہ وہ کون سی چیز ہے جس کی مدد سے وہ اپنے آپ کو بچا رہا ہے۔

ظَهَرُوا لَهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ۖ

یہ ہے جو جمع ہے قرآن میں، اور اس میں بھی جو حقائق ہیں

اٹلی پر دے جو رقم دے دیے ہے ہزار / رضا تھا سب کا ٹھکانہ اور جوڑے کا

یعنی تعلیم کی معنی پینہ یعنی اس سونے چاندی سے چتر سے دوزخ کی آگ میں تپا کر ان کی پیشانیاں دو طرفہ پسلیاں اور
 ٹھوس ہونا چاہئے۔ خیال رہے کہ خیل سے ان میں اعتدال و خصوصاً دو افتادہ سرے اعتدال و افتادہ میں چند حالتیں
 ہیں (۱) خیل میں جمع کر کے اس میں جل کر لے میں فائدہ حاصل کرتا ہے۔ لوگ میں وجاہت سرمدی۔ انہیں مانتے
 تھے ماں۔ سرمدی پیر سے پرکار ہوتی ہے۔ کھانا اس کی ولہ میں جاتا ہے لہذا اس کا خاص تعلق پیٹھ سے ہے اس لئے اس
 میں اعتدال و افتادہ ہونا چاہئے۔ (۲) خیل فقر و دودھ کر لولہ مانتے پیشانی پر شمس ڈالتے ہیں پھر ان سے
 روٹیں پیرتے ہیں پر پیٹھ پر لے جل دیتے ہیں۔ چونکہ فقر و غنا سے غرت کر کے میں یہ نہیں صو کام کرتے ہیں اس وجہ سے یہ
 میں دانے سے (۳) قسم لے اس میں حصوں میں اعتدال و غیر میں۔ سر میں دماغ، پسلیوں اور پنچوں میں دل، مگر، غیر وہ اس
 لئے اس کا عادت رہے۔ (۴) پیشانی مانتے ہے روٹیں یعنی پسلیاں دانتے ہائیں اور پیٹھ پیچھے ہے ان چاروں سطحوں
 میں اعتدال و افتادہ ہونا چاہئے۔ گویا ہمارے بدن کوئی حد اب ہوگا۔ کناروں کا ذکر فرمایا۔ کل مراد ہے (۵) خیل آدمی ماں میں جمع
 کرتے ہیں۔ نئے وقت پر طرفہ دیکھتا ہے کہ یوں آدمی دیکھتا ہے ہو پر پیٹھ نہیں دیکھتا۔ خدا سے ذرات کس مخلوق سے ذرات ہے
 اس لئے صرف چار سطحوں سے اسے حد اب دیا اور پیٹھ سے روٹے۔ (۶) پیشانی، دماغ و علامت لگانے کی جگہ ہے۔ کروٹیں
 حد تک ایک ہی حد اور پیٹھ حد شری را کمانہ کی جگہ ہے۔ خیال رہے کہ تجھ کے مارے درہم و دینار ایک پتر بنا کر پیا
 چاہئے۔ گویا اس میں پیٹھ کی را انہیں اتنی اسج کر دی جائیں گی جس پر پتر بنا چاہئے گا (روح المعانی) بعد ما کسوفم لا
 حکم یہاں ایک حد اب پوشیدہ ہے فقال لہم هذا اشارہ بان غذاہوں کی طرف ہے یا سونے پاندے نے چاند کی
 طرف لہذا اتنی اسی عرض کے ہا چلے کہ تم وہ مال جو جمع کیا چاہئے اس کی رکاوٹ نہ لگاؤ۔ چاہئے انہیں فرما کر یہ بتایا کہ تم
 سے اللہ نے جمع نہیں کیا اپنی جانوں نے لے کیا تھا نیز تم سمجھتے تھے کہ بیش دنیا میں رہو گے۔ تم کو موت نہیں آئے گی
 اس مارے مال و غم و سہاں رلو گے۔ یہی ان سے فرمایا جاوے گا یا رب تعالیٰ فرمائے گا یا فرشتے کہیں گے کہ یہ اس پر
 لی ہے تم۔ اپنی جانوں سے لے اتنا جمع کیا اس کی رکاوٹ نہ نکالی۔ فلو فو اما کنتم تکترون اس ماں مالی میں
 وق بھی سمجھتے تھے کہ مراد بپرداشت رہنا ہے پہلے حد اب پوشیدہ ہے ماحد یہ ہے جس کی وجہ سے لقمہ اور تنہا و ان صدور
 و کئے۔ لیکن اب تم اپنی مال جمع کرنے کی را بھکتو۔ حذر و حشوم نے سوچا چھوٹا مگر ہو گیا پچھ اور۔ بعض نے کہا کہ ماحد و ان
 ہے۔ یہ را جمع کیا ہوا مال ہے جس میں اس مال کا وبال چھو جو تم بغیر رکاوٹ جمع کرتے تھے۔

خلاصہ تفسیر: دوسرے دن مال حد اب ان خیلوں کو اس دن ہوگا جب ان نے جمع کردہ سونے چاندی کو یا دوسرے کوئی مال
 کی قیمت سے سونے چاندی و دوسری آگ میں تپا چاہئے گا۔ اس پر آگ دھوئی جاوے گی پھر اس سے سونے
 پاندے سے اس کی پیشانیاں، کروٹوں اور پنچوں کو برابر دیا جاوے گا۔ جس کی تکلیف اس کی برداشت سے باہر ہوگی اور ساتھ
 میں رہنے والوں کی طرف سے یہ بھی کہا جائے گا کہ یہ اس جرم کی۔ اے جو تم نے ہمارے دیے ہوئے مال کو لٹا دیا۔ جوڑے
 سے اراے لٹا دیتے تو اس مال پر ثواب پاتے اب کٹز و فیہ بنا۔ کا حذر و انہی طرح چکھو

مائدہ: اس آیت کریمہ سے چھ فائدے حاصل ہوتے۔

پہلا فائدہ: مال اور عدل ہو تو اس کی وہ نہیں ہیں آرائے ابھی تک خرچ کیا جاوے تو حیرت مال (انجیل نام) ۱۰۰۰

اس سے شرعی حقوق ادا نہ کئے جاویں تو تراویح ہال ہے دنیا میں بھی آخرت میں بھی یہ فائدہ ہیوم یحییٰ (الح) سے حاصل ہوا۔
مال میں نین کام ہوتے ہیں۔ کمانا خرچ کرنا، جوڑا۔

دوسرا فائدہ بخیل کو داغ دینے کی سراقیامت کے دن میں ہوگی۔ اس کے بعد اس کا داخلہ جنت یا دوزخ میں اس کے
طاوہ ہوگا۔ یہ فائدہ بھی ہیوم یحییٰ (الح) سے حاصل ہوا۔ کیونکہ ہیوم سے مراد اور قیامت ہے جیسا کہ حدیث شریف میں
ہے لی ہیوم کاں مقدارہ مسین الف سوتہ لم یری سہیل۔ یعنی یہ سزا پھر ہر آدمی کے واسطے اس ہوگی پھر وہ اپنا رادو دیکھے گا۔

تیسرا فائدہ یہ سراجو یہاں مذکور ہے جانوروں میں بخل کی سرائیں بلکہ سونے چاندی میں بخل کی سراجو ہے جانوروں میں
بخل کرنے کی سراجو ہے جو حدیث شریف میں مذکور ہے اس کو ادا کر اس کے جانوروں کو اس پر کھایا رادو دیا جائے گا۔
چوتھا فائدہ مال وقف پر زکوٰۃ نہیں اگر چہ لاکھوں روپیہ ہوں۔ یہ فائدہ لانسکیم لڑانے سے حاصل ہوا کیونکہ مال
وقف کا بیع کرنا اللہ کے لئے ہوتا ہے نہ کہ اپنے نفس کے لئے۔

پانچواں فائدہ انسان کی اولاد اس کے عزیز و اقارب کو یا اس کی ذات ہیں یہ فائدہ بھی لانسکیم لڑانے سے حاصل
ہوا کیونکہ جو آدمی اپنے لئے اپنی اولاد کے لئے یا عزیز و اقارب کے لئے مال جوڑے رکھتا ہو۔ کرے سبلی یہ سراجو ہے۔
چھٹا فائدہ مال جمع کرنا منع نہیں بلکہ اس کی رکھنا نہ کمانا صدقات میں واجب ادا کرنا جرم ہے یہ فائدہ معا کسرت سے
حاصل ہوا کہ کسرت فرمایا گی جمع نہ فرمایا گیا جمع اور کسرت کا فرق یہاں رہے۔

ساتواں فائدہ اپنی بے زندگی کی امید رکھنا بھی دراز امید میں باندھنا سوکن کی شان نہیں سوکن سوت کو قریب جائے اور
بروقت اس کے لئے تیار رہے۔ یہ فائدہ لانسکیم سے اشارہ حاصل ہوا جیسا کہ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ انفس سے
مراد خود اپنی ذات ہو اور لام نفع کا ہو۔ یعنی تم نے اپنی ذات کے لئے نصیب کے لئے اس امید پر مال کتنے بنایا کہ ہم سارا مال
اپنے پر خرچ کریں گے قوم ملک دین و قیامت باقی ہیں اس لئے انتقام کرو خود اپنی ذات قریب اعتنا ہے اس کے سے
آئندہ کا انتقام یعنی عمل جمع کرو۔

پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ صرف سونے چاندی میں بخل کرنے والوں کو یہ خطاب ملے گا تو چاہئے کہ آن
فل کے حیلوں کو یہ سزا نہ ملے کیونکہ اب تو لوگ کانڈ کے نوٹ جمع کرتے ہیں۔ کانڈ دوزخ کی آگ میں تپ نہیں سکتا بلکہ وہ
جل جاد ہوگا۔ (بعض ماہرین)

جواب نوٹ اگرچہ کانڈ کا ہے مگر سونے کا کام دینا ہے کہ اس سے تجارت قائم ہیں۔ لہذا اس سے انتظام کا انجام بھی
سونے کی طرح ہے چنانچہ چاندی ماں کر ان پر رکھنا واجب ہوتی ہے دنیا میں انہیں چاندی مانا جاتا ہے حتیٰ کہ روپیہ کہا جاتا
ہے تو آخرت میں انہیں چاندی سونا بنا دیا جائے گا۔ یہ تو بتا دیتا ہے اس سے اعتنا آسان ہوگا

دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ صرف سونے چاندی میں بخل کرنا ہے۔ باقی چیزوں میں نہ بخل کرنا ہے نہ اس
کی بولی سارا ان باتوں میں سونے چاندی کی سراجو ذکر ہے پانچ دینا وغیرہ حالانکہ رکھنا تو ہر قسم کے مال پر لازم ہے
جانوروں پر اور وغیرہ۔

جواب پہلا اکثر لوگ سونا چاندی ہی جمع کرنے ان کی رکھنا نہیں دیتے۔ جانور زمین وغیرہ کی سی سے پاس ہوتے ہیں۔

کَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝

اللہ ساتھ ہے اور اے ایمان والوں کے اللہ سے

لڑتے ہیں اور جان لو کہ اللہ پر ہیزگاروں سے محبت کرتا ہے

تعلق اس آیت کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پچھلی آیات میں کفار و مشرکین کے چند محبوب ہوئے۔ دشمنی لیا دیں بدلتا آملی کتب لی تحریک رموز

نویا وغیرہ اب ان کے ایک اور خاص محبوب کا کہ ہے یعنی چاند کے بھٹوں میں تبدیلیاں کرنا۔ بھی مال نے داروغہ میں کو تیر

میں ملے گا کو یہ بلاوا طبعی دین نے بعد بالوا طبعی دین کا ہے

دوسرا تعلق پچھلی آیات میں وہاں کہ کفار و مشرکین اپنے مالوں کی روقہ میں ایسے اور روقہ کا تعلق چاند میں قمری

مال لڑے سے ہے کہ جب مال اپنے پاس ایک مال قمری بارہ سے رہے تو روقہ واجب ہے اس لئے اس کی وہ

7 کا تعلق ہوتی ہیں جو اس بارہ ماہ کے متعلق کرتے تھے

تیسرا تعلق کوشہ پچھلی آیات میں وہاں مالی تھا کہ ہم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و تمام دینوں پر غالب لیں

اب اس کا نہ وثقت دیا جا رہا ہے کہ وہ لیکھ کفار تے مال لے بیٹوں میں روقہ تبدیلیاں لیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس

درست روایہ ان کی تبدیلیاں ختم ہو گئیں حضور انور ﷺ کی اصلاح سے تو کام رہی۔

نزول اہل عرب قمری سال سے اپنے دینی و دنیوی کام لڑتے تھے کہ ملت اور کسی میں چاند لے مال و اقتدار ہے باقی دوسرے

لوگ کسی بیٹوں اور کسی سال سے حساب کرتے تھے قمری سال محرم سے شروع ہوتی تھی پر ختم ہوتا ہے۔ کسی مال سواری سے شروع

اور دوسرے پر ختم ہوتا ہے۔ قمری سال تھی سبچیں دن کا ہوتا ہے اور کسی مال تھی سبچیں دن چھ گھنٹے کا۔ اس لئے ہر سال دس دن کا فرق

ان دونوں میں ہوتا ہے۔ گویا کسی تین سال ہوں تو قمری تین سال ایک ماہ تقریباً ہوتا جاتا ہے اس میں۔ قمری سال موسم

پابہ نہیں پتا چنچ لگی سواری میں آتا ہے لگی کر میں میں۔ اہل عرب اس میں "شہریاں" ہوں لڑتے تھے۔ ایک یہ کہ گچ موسموں

میں تبدیل ہوتا تھا۔ دوسری قوموں نے تمام دن بڑے یکساں موسم میں آتے تھے۔ دوسرے یہ کہ گچ پے موسم میں آتا جلد

تبدیلی ہوتا تھا۔ پلٹنے کا موقع نہ ہوتا اور اس کا گذر اس موسم کی حدت پر تھا۔ اس لئے انہیں اس صورت میں کم آمدنی ہوتی تھی۔ اس

لئے اہل عرب اپنے قمری بیٹوں میں ہر سال دس دن کا فرق کرتے اور جب ایک ماہ پر آتا تو وہ سال عا سے ہر ماہ لے تیر ہوا

کراتے۔ جب شریکین ہر چند سال کے بعد ایک سال تیرہ مہینہ کا کر دیتے۔ انہیں مہینہ کا مہینہ لیتے ہیں۔ گچ "ماہوں یا"

مہینہ کر دیتے ہیں۔ اس کی تیرہ لے لے یہ آیت کریمہ تیری (تقریر خدا و تقریر تیر) انگریزی بیٹوں میں ہر چار سال کے بعد ایک

سال قمری کا مہینہ 29 دن کا ہوتا ہے۔ قمری سالوں میں انہیں اس کا خیال رہتا ہے کہ اہل عرب میں قمری بیٹے تو تھے قمری۔ کوئی

نہ تھا بلکہ مال ہر دس کوئی انہم اللہ کی نسبت سے عیاں کرتے تھے۔ جب تمام اہل معنی لکھتے تھے باقیوں نے سدا مال یا عام

لکھ بیٹے سدا مال یا عام لکھتے تھے۔ اس سال طاعت فاروقی تک یہی دستور رہا۔ ایک دفعہ حضرت اموی ثمری نے امیر المومنین

عمر بنی ہاشم کی خدمت میں عرض لیا کہ میں مقرر نہ ہونے کی وجہ سے تم کو مت دشمنی پیش آتی ہے مثلاً آپ نے ی پرانے خط میں

لکھا ہوتا ہے "شعبان تو ہم لو پہ نہیں لکھا کہ کون سا شعبان اس سال کا شعبان مراد ہے جب حضرت عمر نے سہ ہجری

مقرر ہوا ہے تمام سکا یہ ہے پندرہ مہینہ (روح المعانی یہی مقام) اگرچہ ہجرت ربیع الاول میں ہو لی مگر تقدیمات و تاخیرات ہجرت
 سے شروع ہوئے اس لئے آخری نصف سال محرم سے یا بعد اتمام کی آخر پر۔ یہ بات خوب یاد رہے۔ نہ ہجرت سے نہ بارہوی

تفسیر ان علیہ السلام علیہ السلام پندرہ آیت کے سمجھنے کے الی مرتبہ نماز اعراسے اس لئے اس سے شروع
 کیا گیا یہ حدت یعنی تعداد یعنی پورا ماہ۔ بہ اشتهار سے ہر اقربائی سال کے مہینے ہیں یعنی اس میں اللہ لام مہدی ہے حد
 اللہ طرف ہے النساء عشر شہرا یعنی کتب اللہ یہ حدت ان کی خبر سے اس میں اثنا عشر مہینے ہیں ہر شہر اس کی تہ اور
 فی کتاب اللہ اکل مہارت کے ساتھ اثنا عشر کی صفت یا اس کا مال (بیر) کتب اللہ سے موقوف کھوٹا ماہ ہے یہ قول
 حضرت ابن عباس کا ہے یا قرآن مجید ماہ ہے یہ کتاب یعنی علم ہے جیسے کتب علیکم الصیام یا کتب علیکم
 الفصاحی یا کتب ربکم علی نعیم الرحمن حضرت ابن عباس کا قول قوی ہے (تفسیر بیر و غارن روح المعانی و ماہ
 و غیرہ) موسم حلول السموات و الارض یہ فرماں مالی اس پر شیعہ و فقہ کا طرف ہے اس کے متعلق تفسیر کتاب اللہ
 صفت اثنا عشری اس سے مراد ہے عالمی پیدائش کی ابتداء جس وقت سے یہ دیا گیا ہے اس سے ان موقوفات میں یہ مہینے ہیں
 کے انہیں قمری بارہ مہینوں سے ہم نے حساب مقرر کیا وہ ماہ ماہ ان مہینوں میں جمع ہیں (روح المعانی) شعر

چوں محرم گزرد و آید نور و قوسطر
 پس ربیعین و جمادی و رجب آید ہم
 باز شعبان است و ماہ صوم و عید و ناقص
 بعد ازاں دی انوار ماہ صفا آید ہر

یعنی محرم، ربیع الاول، ربیع الثانی، جمادی الاول، جمادی الثانی، رجب، شعبان، رمضان، شوال، یقیناً وہی آخری ماہ
 ماہوں کے مہینے ہر مہینہ قمریہ ہم انہیں اچھے ظاہر تفسیر میں عرض کریں گے۔ مہینہ اربعہ حرم قوی یہ ہے کہ یہ فرماں مالی طبعہ
 متعلق ملے ہے۔ بعض نے دیا ہے اثنا عشری صحت یا حال ہے اس بعد میں منہا خبر مقدم ہے ہر اربعہ مہینوں
 صحت مقدمہ ہر مہینہ میں ہر جمع و مانتا عشو مسہور ہے جمع ہے حرام کی معنی غرام یا معنی حرام بین ماہ کا متعلق
 اس سے پہلے چارے مراد ہے۔ رجب، شوال، یقیناً وہی آخری ماہ بارہ مہینوں میں سے چارہ ماہ مہینے ہیں۔ رجب، شوال
 عزت والے ہیں۔ اس میں ماہ کرمانت پریم ہے ہر مہینے کا ثواب بہت زیادہ۔ یا ان چارہ ماہ میں ایک ماہ حرام ہے
 اور یہ معنی یہ علم مسنون ہے اس کا مانع اس آیت میں آ رہا ہے کہ اب ہر مہینہ ہر وقت میں یہ چارہ ماہ ہے۔ فلک
 العیس الفصیح یہ فرماں مالی یا مہر ہے۔ فلک سے اشارہ دیا تو مال میں بارہ مہینے کی طرف ہے یا چارہ ماہ کے تہذیبی جاہ
 دین سے مراد یہ طاعت الہی ہے کہ اس کی طاعت میں قمری ماہ مہینے کا مال تھا، قیم یعنی مستقیم یعنی سید عالم صلی علیہ
 و آلہ وسلم، قیم یعنی دای یا دین یعنی حساب ہے قیم جس کی (روح المعانی بیر و میر و یقین) یہ ماہ علم طاعت

اور انہی مستقیم اور صراط ہے۔ یہ ہمارا دایہ علم فیصلہ ہے یا یہ آسمان مساب ہے جسے عمر میں ہے اور نا کھڑکھی۔ آسمانی
سمجھ لیتے ہیں یہ کداسی شری آسمان پر ہے چاند خود ہی تارن بناتا ہے۔ فلا تظلموا فیہیں انکم۔ ان کا حال
کہ شیعہ مضمون پر مرتب ہے اور فترت بیلی ہے جس سے مراد یہ ہے کہ مضمون میں ۱۰ سالوں پر علم سے مراد تارن ہے۔
۱۱۔ ان میں میں میں تارن سے اپنی جانوں پر ظلم نہ کرو۔ تو یہ مفسر نے یا اس سے مراد یہ ہے کہ مضمون میں ۱۱ سالوں پر علم سے مراد تارن ہے۔
میں تارن کر کے اپنے پر ظلم نہ کرو۔ یہ حضرت بن عباس کا فرمان ہے (روح المعانی وغیرہ) ان صورتوں میں یہ فرمان تمام
۱۲۔ اس کا خیال رہے و فاعلوا المشرکین کافہ یہ فرمان مانی یا تو معطوف ہے فلا تظلموا (ان) پر اور ۱۳۔ ماحظ
ہے یعنی ان چار میں میں تارن نہ کرو۔ اور نظار پر ۱۴۔ میں میں جہاد کرو۔ یہ تارن کہیں یا یہ یا علم ہے اور ۱۵۔ اذنا
۱۶۔ اس سے مراد جہاد ہے کہ کف کا کشت و خون لڑنا اور بی کفار سے لڑنا مراد ہوگا کہ کئی اور اس کے لڑنے والے کفار سے
۱۷۔ تارن کہ وہ جہاد میں فساد ہے۔ المشرکین سے مراد ہر قسم کے کفار ہیں خواہ بت پرست ہوں یا اہل کتاب۔ یہ وہ ہے جو میر و کفار
۱۸۔ متعلق مصر میں کے بہت قول میں۔ ہم قول عرض کرتے ہیں ایک یہ کہ یہ قبی یا کف۔ ماحظ اصل یہ ہے کہ کافہ تھا۔
۱۹۔ ماحظ ہے تب ماحظی جیسے خاصہ ماحظہ اس صورت میں پاتا تھا کفار ماحظ سے اس سے یہ مشرکین سے یعنی
۲۰۔ اسے ماحظی سب مل کر کفار پر جہاد کرو۔ یا اسے ماحظی سب مل کر کفار پر جہاد کرو یا یہ ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے
۲۱۔ کافہ جیسے کافہ لاس جو اصل میں تھا۔ ماحظہ کافہ لاس اس لئے یہ ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے
۲۲۔ کافہ اور کافہ میں ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے
۲۳۔ میں کہ وہ ریادتی کو روکتی ہے۔ (کبیر روح المعانی) اس لفظ میں بہت وسعت ہے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے
۲۴۔ ماحظی میں لڑو۔ خواہ کفر ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے
۲۵۔ جہاد سے منع فرمایا گیا جیسے قتل کبیر یا منہا رجم وغیرہ (تفسیر صادی، کبیر، معانی، تفسیر خازن وغیرہ) کما بعد لومکم
۲۶۔ کافہ اس کا تعلق فاعلوا المشرکین سے ہے یعنی جیسے وہ تم سے ہر زمانہ میں متفرق رہتے ہیں میں تبارک و تعالیٰ میں
۲۷۔ تم بھی اس پر ایک جہاد کرو اس میں بھی شہادہ فرمایا گیا کہ وہی ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے
۲۸۔ ماحظی اس فرمان ماحظی کا مقصد یہ ہے کہ جہاد میں تقویٰ اختیار کرو۔ اللہ کی مدد صرف تقویٰ والوں سے ماحظی سے یہ وہ تفسیر
۲۹۔ یہ جہاد و میر نہیں لڑی کارخانہ میں ماحظی سے یہ ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے
۳۰۔ خلاصہ تفسیر اسے مسلمانوں اللہ کے نزدیک قری سال سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے
۳۱۔ اس میں ریادتی ماحظی کہ بھی مال کے تیرہ میں ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے
۳۲۔ میں چار میں رجب، شوال، ذی قعدہ، ذی الحجہ و ذی الحجۃ والے ہیں۔ ان میں تارن کرنا کفر جرم سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے
۳۳۔ خواہ بہت زیادہ ہے تو تم اس میں تارن کر کے اپنے پر ظلم نہ کرو۔ یہ مال سے بارہ میں ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے ماحظی سے
(ملک ازلی) ہے اور حیاں رکھو کہ ۱۴۔ میں میں کفار سے جہاد کرنا تارن کہیں ہذا ہر قسم کے کفار سے ہر وقت ماحظی سے جہاد

کہ جب کہ وہ تم سے ہر طرح مل کر لڑتے ہیں ساتھ ہی خیال رکھنا کہ جہاد میں تقویٰ کا دامن تمہارے ہاتھ سے نہ پھوٹے۔
 اللہ کی رحمت اس کی بدعتوں کے ساتھ ہے۔ خیال رہے کہ شروع اسلام میں ان بدعتوں کا پورا پورا رد نہیں کیا گیا تھا اس آیت سے یہ ممانعت مسوخی ہوئی۔ اب ہر وقت ہر طرح جہاد ہوگا۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حج بدرمیان
 میں کیا۔ پھر شوال اور شریعت میں حلال اور حرام کا محاسبہ فرمایا۔ جیسا کہ گذشتہ آیات کی تفسیر میں نظر چکا اس
 عمل شریف سے معلوم ہوا کہ شوال و ذیقعدہ میں جہاد جاری ہے حالانکہ یہ دونوں مہینے ان چار محرم مہینوں میں سے ہیں۔

اسلامی مہینوں کے نام اسلام میں قمری مہینوں کا اعتبار ہے اس سے اسلامی احکام و عبادت کی مدت و زکوٰۃ کی فریضہ
 روزے، حج و عمرہ واداءت ہیں۔ ان کے نام بے معنی نہیں بلکہ ان کے پاکیزہ معنی ہیں ملاحظہ ہو۔ محرم بتا ہے حرمت سے
 یعنی تعظیم چونکہ اہل عرب اس مہینے کی بہت عزت کرتے ہیں اس میں بڑی بھڑائی بہت ہی جانتے تھے کہ بیٹا اپنے باپ سے
 قاتل کو اس ماہ میں دیکھتا تو اس سے چھوڑ دیتا تھا۔ اس لئے یہ حرم کہا گیا۔ صفر اس نے معنی میں خالی اس لئے حدوت
 مالی جگہ جو قطعہ لگایا جاتا ہے اسے صفر کہا جاتا ہے چونکہ اس مہینے میں اہل عرب کے گھر کھانے پینے کی چیزوں سے خالی ہو
 جاتے تھے اور نہیں کھائی لے لے باہر جانا سفر کرنا پڑتا تھا اس لئے اسے صفر یعنی خالی ہونے کا مہینہ بتے تھے۔ ربیع الاول
 ربیع سے معنی میں بہار اول سے معنی میں پہلی سب سے وقت مہینوں کے نام رکھے گئے تب ان دو مہینوں میں بہار کا موسم تھا اس
 لئے انہیں ربیع کہا گیا۔ یہی بہار کا پیدا مہینہ اور دوسرا مہینہ۔ جمادی اولیٰ لفظ جمادی بتا ہے تھک سے معنی رکھتا ہے یہ ہزاروں
 بیماریاں ہیں یعنی نیم پہنچش اور دہل کا مہینہ۔ جب ان مہینوں کا نام رکھا گیا تب سردی سخت تھی، بھسٹوں میں برف پڑ رہی تھی
 تالاب وغیرہ جیسے تھے اس لئے ان مہینوں کے نام جمادی اول اور جمادی آخر ہوئے۔ رجب، اس کے معنی میں عزت و
 عظمت تربیب معنی تعظیم چونکہ اہل عرب خصوصاً قبیلہ معزز میں مہینہ کی بہت ہی تعظیم کرتے تھے، اس لئے اسے رجب کہا گیا۔
 احادیث میں اسے رجب معزز یعنی قبیلہ معزز کا محترم مہینہ فرمایا گیا۔ شعبان، یہ لفظ بتا ہے شعب سے معنی پھینا لکھنا متفرق
 ہوتا۔ رجب فرماتا ہے انا جعلکم شعوباً و قباہل چونکہ اہل عرب عموماً اس مہینہ میں متفرق مقامات پر سفر کرنے چلے جاتے
 تھے، تاش ررق اور تجارت، میرا کے لئے شعبان کہا گیا رمضان، یہ لفظ بتا ہے رمضان سے معنی پانا، رات بچانا
 رمضان سے معنی ہے معنی پانا۔ دلی چونکہ یہ مہینہ عبادت کرنے والوں لکھنواروں کو پناہ کر میں گناہات پاک دیتا ہے
 یہ کاروں کو پناہ کرتی پردہ کی طرح بتا دیتا ہے اور محبوبوں کو پناہ رزق کی طرح بتا کر قرب محبوب کے لائق دیتا ہے خدا
 رمضان بتاتا ہے تب اس میں پانچ حرف ہیں۔ ر، م، ی، ض، ص، ہون، یہ پانچ رمتیں اور عبادتیں لانا ہے۔ رمضان سے
 رمت الہی، عبادت الہی، نور الہی، یہ پانچ رمتیں ہیں۔ روزہ، تراویح، عبادت قرآن مجید، اعتکاف اور شب قدری
 عبادت۔ اس سے رمضان ہے۔ شوال، یہ لفظ شول سے بنا ہے معنی اللہ بلند کرنا۔ کہا جاتا ہے ثالث اللات و اللہ اولیٰ
 ہے الہی و المضحی۔

چونکہ یہ مہینہ عموماً گھر بیٹھے تھے سفر نہ کرتے تھے تیسری ریح کے لئے، اس لئے ذیقعدہ کہا گیا۔ ذی الحجہ، اس کی وجہ سے ظہار

بے زریہ ہو۔ نہ والا ہے ہندوؤں کی انجی ہے اس ناموں کی یاد رکھی و جو دیہاتوں کی تھی ہیں (ارواح الیہیہ مع اضافہ) خیال
رہے کہ یہ ہے۔ فصل میں۔ رخصان ہے کہ اس کا نام آج بھی میں آیا اس کی برسات عادت میں زرقی ہے اس میں
دل قرآن میں اس میں احکام و شب قدر ہے بحر ریح الاولیٰ و حضور ﷺ کی ولادت کا مہینہ ہے واللہ و رسولہ
اعلم بآخر چار عزت والے مہینے۔

فائدے اس آیت پر سے چند فائدے حاصل ہیں۔

پہلا فائدہ ایسا کہ بہت سے قسم کے صیغے اور سالی ہیں مگر سب میں حرمت والے صیغے اسلامی ہیں کہ اسلامی احکام میں سے جاری ہیں۔ یہ فائدہ عبداللہ لڑمانے سے حاصل ہوا۔ تمام بیٹوں کی تہذیبی و علمی پرستہ فرائض اسلامی بیٹوں کی تہذیبی احکام پر ہے کہ چاند یہ تاریخیں عطا ہے۔ روزے، حج، بعض سورتوں میں طلاق اور وفات کی حدت انہیں سے پوری ہوتی ہیں۔

۱۰۰ سرفاقدہ مال کے لیے صیغہ فہرہ ہیں اس سے مراد یہ ہے کہ عشاء عشر چھوٹے مال کے لیے

تیسرا افادہ عربی میں ہے : پر اسے جس کو رب تعالیٰ - آ ان اور میں لی پیدائش سے وقت - ان میں مقرر کیا ہے
 ان کے لئے میں ان کی نفسانیت کا مجموعہ الحلق (ان) سے حاصل ہوا۔

چوتھا قاعدہ۔ ماہر جس شامل ہی قصہ وی الخیر افضل مینے ہیں اس میں یلیاں ریادہ لڑی پائیں اور ساتوں سے چتا
چاہتے اور تکی الامان اپنے حساب پائے گئے گھٹوں سے دیکھ کر یہی اہل کو محبوب ہے۔ یہ قاعدہ دلیک الطبس الفهم ہے۔
اصل ہوا۔

پانچواں فائدہ چار محترم حضرات کی جہاد کی مخالفت اس آیت پر سے منسوخ ہو گئی۔ جب کہ یہ آیت اس میں صراحتاً جاری ہے۔ یہ فائدہ اس سے حاصل ہوا۔ دیکھو اس کی تفسیر پھر حضور انور ﷺ کا ثواب، یہ فائدہ اس سے غروہ نش حرام طاعت فرمانا اس تفسیر کی قوی دلیل ہے۔

پیشا فائدہ میں لڑیاں ان راتوں میں بھیجیں۔ یہ قاعدہ صہار بعد حرم۔ حاصل ہوتا ہے۔

ساتواں فائدہ۔ جہاد ہر قسم۔ کفار سے یا ملحدوں سے۔ شریک یا لادھرم کا ہے۔ یہ فائدہ بالمشترک ہے۔ مسلمانوں کے لئے ہے۔

آٹھواں قاعدہ جہد صرف حربی طور سے ہوگا۔ وہی یا مستحقین سے نہ ہوگا یہ قاعدہ کھایا بھلوا لکم (۱۰)۔

تواں فائدہ۔ یوں تو ہر مسلمان کھتنے کی مارم ہے مگر کھانے کے لئے تفتی پر یہ کاری بہت ضروری ہے۔ یہ فائدہ ان اللہ مع العظیم۔ حاصل ہوا۔

یہاں اعتراض: جب مارے میسے اللہ تعالیٰ کے پیدا کئے ہوئے ہیں تو ان مذکور چار مہینوں میں کیا خصوصیت ہے کہ کہیں وہ فرمایا گیا مارے میسے یکساں چاہئیں۔

جواب اس اعتراض سے دو جواب ہیں۔ ایک الزامی دوسرے تحقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ بس ماری مطلق اللہ تعالیٰ کی عیون ہوتی ہے تو انسان شرف المطلق یوں ہوا۔ ماری زمین اللہ تعالیٰ کی عیون ہوتی ہے تو زمین میں شرف اللہ تعالیٰ ہے۔ ان اللہ کے پیدا کئے ہوئے ہیں تو ہوا شرف یام یوں ہوا۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ ذلک الفصل اللہ ہونہ من لہ۔ لڑا۔ لیا گیا۔ کہ جس جگہ کسی وقت کوئی محبوب چیز سے مست ہو جاوے وہ عباد اللہ ہو جاتے ہیں لڑنا۔ کہ لہذا العذر خیر من العف شہر شب قدر ہزار مہینوں سے بہتر ہے۔ کیوں اس لئے کہ انا امر لہ فی لہذا العذر اس وقت میں قرآن مجید نازل ہوا۔

دوسرا اعتراض یہاں رشاد ہوا فلا تطعموا فیہم انکم ان پور مہینوں میں نچی جاں پر ظلم نہ کرو تو یہ ماتی آنھ مکتوں میں ہم ظلم کریں۔

جواب اس فرمان عالی کی تین تفسیریں ہیں۔ ایک یہ کہ فیہم سے مراد بارہ مہینے ہیں یعنی اس بارہ مہینوں میں کسی بھی عداوت سے یہ کہ اس بارہ مہینوں میں آپ پر ظلم یعنی جہاد نہ کرو کہ یہ حرام ہے تب یہ اگلے مہینوں سے مسون ہے۔ تیسرے یہ کہ یوں تو بھی مگر خصوصیت سے ان چار مہینوں میں نہ کرو کہ ان میں بدترین جرم ہے۔

تیسرا اعتراض۔ کائنات کے معنی ہیں مارے کاروں سے جہاد کرو۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ ان چار مہینوں میں جہاد نہ کرو۔ یہ فرمان عالی اس ممانعت جہاد کا ناخ کیسے ہوا۔

نوٹ بعض لوگ اب بھی ان چار مہینوں میں جہاد مسموع مانتے ہیں، یہ اعتراض اس کا ہے جواب اس کا جواب بھی تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ کائنات میں بڑی گنجائش ہے۔ ہر قسم کے کاروں سے۔ وقت ہر زمانہ میں۔ طرح طرح سے۔ یہ بھی مسموع اور حکمت کے عمل شریف۔ معنی فرمادے کہ شوال اور ذیقعدہ میں حضور ﷺ سے جہاد میں مدد نہ لیں۔

چوتھا اعتراض یہاں یہ یوں اٹھا ہوا کہ کھا فاعلم انکم کھا لیا مگر کھارم سے نہ لیا تو ہم بھی کھا لیں۔ ہم صرف دفاعی جہاد کریں جہاد نہ کرنا۔

جواب ایک۔ یہ ایسا مستحکم سے جھوٹ ہے کہ وہ تمہاری اماں میں صرف جہاد جہاد کے لئے لڑنا جو تم سے جب لڑے۔ یہاں سے یہ کہ چونکہ عاقبت سے ہر وقت لڑتے ہیں اترم پر چار مہینوں میں جہاد حرام رہا تو تم سے ہاتھوں مار لہذا تم بھی اہل بیت کی جہاد نہ کرو۔ ان سے یہ کہ ان سے یہ کہ ان میں جہاد کرو۔ یہ یا بڑی بات ہوئی۔ جہاد اس وقت شروع کیا مت جاؤں یہ یہ نا درود کی طرح کی بات ہے۔ (روا لیں)

تفسیر صوفیانہ۔ یہاں سے وہ اس جو ہے مرن ماری ماری اللہ کے لئے صرف کرے۔ ظن سے یہ کچھ بھی نہ

اے نیکو! یہ لوگ تم میں پر غیبت ہیں وہ لوگ جو اپنی صفات نہیں، اے اے صوفیوں! میں اور صرف کسی کی پرورش اور پاداشی تکم سے نہ۔ پھر وہ لوگ بھی تمہارے میں نہیں جو یہ "اوقات" سے "اوقات" سے نہ اور تمہارا اللہ سے اے صوفیوں! یہ اللہ مال سے مار دیتے ہیں جس میں تباہی ہو یا وہ ہم کو ہمہ گیر میں اس اللہ سے اے صوفیوں! یہ یا میں صرف نہ مگر یہ رہا ہے اس کی اور یہ کی جو دیا مطلق میں صرف ہو یہ "اوقات" میں یہ صوفیوں سے اے صوفیوں! "دل" سے سعادت رہا اور وہاں سے سعادت جو مشکل ہو جس سے میں تم سے وقت سے ملے ہے اور وہی مشر میں نہیں ہو اس سے سعادت سے لڑتے رہو یا خدا وہ ہمیشہ سے جڑتے رہتے ہیں وہ تمہارے پیچھے ہے۔ میں اس سے غافل رہ رہا۔ نفس الامرو سے جنگ یہ ہے کہ ہمیشہ اس کی کفایت اور یہ اس سے غفلت صاف ہے اس کی کفایت میں کا رہا متقون ہے اور یہاں آئی متقی ہے اللہ تعالیٰ کا ارم اس کی رحمت متقون سے ماتحت

إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْتَوِنَهُ

۱۔ جس سے پہلے پہنچا ہوتا اور پھر اس میں عرصہ دو سے چار گھنٹے میں ایک دو ٹکڑے ہوتے ہیں۔

عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُوَاطِّئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحْشَوْا مَا

عربیوں نے کہتے ہیں اس کو ایب سب اور حرام کہتے ہیں دوسرے کہاں تاکہ اس میں
محرکات اور برائے نام ہائے میں کہ جس میں نے باہر ہو جائے جو اللہ کے حرام

حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ. وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

شہزادہ کی حاکمیت پر اللہ کے جس حال میں اسے جو کام کیے اللہ کے راستہ ہے
وہی اور اللہ کے راستے کو جس حال میں اس کے برے کاموں کی آنکھوں میں جھٹکتے

الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٥٠﴾

ہیں اور اللہ کافروں کو رہ نہیں دیتا

افلق اس آیت / میرا جیسا آپات سے چند طرح تعلق ہے

[illegible]

۱. عرب و عجم، محمد صوریج "۱" اول، رجب، لودی، انجمن اسلام، لاہور

اس فریضہ مافی میں یہ بات ارشاد ہوئی۔ واللہ لا یجہدی فلقوم الکھربیں اس مراہ مال کی اس بھلی کاشتچی بیان ہوا کہ اس قسم کے کاروں جو کفر کو ایماں مٹا ہوں کو نیکی سمجھیں راہ راست کی بدایت نہیں دیتا یہ سب طلب وہ اس مقام پر کار ہیں انہیں یہ المافی میں مکتبہ کفر پر مراہ ملے گی اس آچھا ہے انہیں ایماں کی بدایت نہیں دیتا۔

خدا کے فیصلے سے مہینوں کو پیچھے بٹاتا، اس میں تبدیلی آتا کہ ایک ماہ ایسا مہینہ بن جاتا ہے اور دوسرے ماہ وہ مہینہ ہوتا ہے۔ اس میں گج کر یا۔ ایک ماہ محرم کو دوسرا مہینہ بنا کر اس میں ہنگ چوری جاتی، یہ وہی ماہ بن جاتا ہے اور مہینہ کو آخر مہینہ بنا کر اس کو دل سے ہار دیتا ہے۔ یہ نظارے غر میں اور صاف ہے کہ چپ وہ بت پرستی مرد اور شراب نوشی وغیرہ کو ہمال جاں رکھتا ہو۔ وہ بت پرستی وہاں مر رہا ہے۔ آپ لکھ میں اضافہ کرتے ہیں اس حریت سے یہ غار کراہی میں اضافہ کرتے ہیں کہ ایک ہی مہینہ نوایف ماہ ملتا بناتا ہے ہیں، اور اس میں ہنگ و ہمارت و ہورہی سے ہیں اور دوسرے ہی ماہ ان مہینہ کو آخر مہینہ بنا کر ان کو توں سے ہار دیتے ہیں صرف یہ حیاں کرتے ہیں کہ چار خستہ مہینوں کی مال میں گنتی چوری کر دیں، اس کے تعین کو جو رب تعالیٰ کی طرف سے ہے قسم کر دیں کہ حرام کو حلال کر دیں پھر ان میں سے اس کی نگاہ میں میں یہ کہتے آتے ہیں جس سے وہ یہ کہتے اچھی سمجھنے لگے اور خیال کر لے لگے کہ اللہ تعالیٰ کا۔

فائدے اس آیت لریہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔
 پہلا فائدہ چاند کے مہینوں میں تبدیلی کفر ہے کیونکہ اس سے بہت سی اسلامی عبادات وابستہ ہیں۔ حج، روزے، نماز، عیدیں، قربانی، فطرہ و عمرہ اس سے وابستہ ہیں۔ مہینوں میں تبدیلی سے یہ تمام عبادتیں غلط ہو جائیں گی۔ یہ فائدہ اسماء السنی (ان) سے حاصل ہوا۔ انگریزی ہندی مہینوں میں تبدیلی نہ کفر ہے نہ گناہ کہ اس سے اسلامی نظام میں خلل نہیں پڑتا

دوسرا فائدہ جیسے اسلامی فرائض کا انکار کفر ہے یوں ہی فرائض کی کیفیات ان کے اوقات کا انکار کفر ہے جو ہر سال ہر

تیسرا فیئہ کھر میں ریاتی کی ہوتی ہے بعض کھریڑے بھی تی ہیں جس جگہ یہ فائدہ دہا دہ ہی الکھر سے حاصل ہو۔
 لیوان میں بھی ریاتی کی ہوتی ہے کہ وہ کھر کا متا میں ہے مگر ریاتی کی مقدار کی سبب جلد کھیت کی سے وہ تھائی سے
 مہینوں میں تھائی سے کون سے کھر میں ریاتی قرار دیا۔

چوتھا فائدہ تبدیلی مہینہ کی وجہ سے جو حج و عمرہ میں تبدیلی ہوتی تھی اس سے حج و عمرہ کی رے والے ستار تھے کہ اس زمانے میں نہیں۔ یہ فائدہ یصل بہ النبیس سکھروا سے حاصل ہوا کہ اس جرم کو کفار کے لئے شرعی دیا گیا چنانچہ مکہ طہر میں قمر کے زمانہ میں حضور انور نے صبح حج سے ۸۰ ہجری میں دھرتی صدق و علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما کے دن فائدہ اول حج

~~~~~

یا آیت مجید۔ یوم الحج الاکبر فرمایا۔ اس کا وہاں کفار پر تھا کہ اس حضرات پر۔  
مسئلہ اور ظالم حکومت ایک دوں پہنچ کر۔ تو لوگوں کا حج درست ہے اس کا وہاں ظالم کا پہنچا۔  
بدیل کیا۔ یہ مسئلہ اس آیت سے حل ملتا ہے۔

پانچواں فی مقدمہ۔ جب اعتراض کی تعداد پانچ سو دی گئی ہے تو اس سے تھیں ہی پانچ سو دی گئی ہے۔  
پندرہ سو۔ اور مضامین میں رہے اور پندرہ سو اور مضامین میں رہے اور پندرہ سو۔  
یہ مادمہ واطوار علیہ ما حرم اللہ (الخ) سے حاصل ہو۔ اعلیٰ کفار پر تہمیتوں کی تعداد تو پانچ سو ہے۔  
تھے تھیں سوادی میں فرق کرتے تھے انہیں کافر گمراہوں نے اس میں کوئی کمی نہ کیا۔  
چھٹا مقدمہ جو شخص ہے برے اعمال کو اچھا کٹر و ایمان سمجھنے والے اس کی اسطاعت ناممکن ہے یہ مادمہ واطوار علیہ ما حرم اللہ (الخ) سے حاصل ہوا۔

ساتواں فی مقدمہ۔ جو کوئی نہ وہ مادت سمجھنے والے کی تہمیت۔ اس کو بھی یہ تہمیت تھی۔ یہ مادمہ واطوار علیہ ما حرم اللہ (الخ) سے حاصل ہوا۔  
آٹھواں فی مقدمہ۔ جو کوئی نہ وہ مادت سمجھنے والے کی تہمیت۔ اس کو بھی یہ تہمیت تھی۔ یہ مادمہ واطوار علیہ ما حرم اللہ (الخ) سے حاصل ہوا۔  
نہاں فی مقدمہ۔ جو کوئی نہ وہ مادت سمجھنے والے کی تہمیت۔ اس کو بھی یہ تہمیت تھی۔ یہ مادمہ واطوار علیہ ما حرم اللہ (الخ) سے حاصل ہوا۔  
دسواں فی مقدمہ۔ جو کوئی نہ وہ مادت سمجھنے والے کی تہمیت۔ اس کو بھی یہ تہمیت تھی۔ یہ مادمہ واطوار علیہ ما حرم اللہ (الخ) سے حاصل ہوا۔

جواب۔ یہ فرق م نے نہیں کیا خود رب تعالیٰ نے ہی ان میں فرق کیا۔ اس فرق علم کی حالتیں ہر اسی تفسیر  
میں عرض کر چکے ہیں۔ رب نے حکم ہم بدلے تو مجرم ہیں۔ خدا تعالیٰ ہی بدلتا ہے۔ تو وہ ایک ہی ہے۔ رب تعالیٰ ہی بدلتا ہے۔ تو وہ ایک ہی ہے۔  
دوسرا اعتراض۔ کہ تو ایک مسئلہ ہے جس کے اجر ہیں پھر اس میں ریائی کمی تھی۔  
جواب۔ اس اعتراض کا جواب بھی تفسیر میں گزر گیا کہ یہاں ریائی تقدیر نہیں بلکہ ریائی یقین ہے۔  
آٹھواں فی مقدمہ۔ جو کوئی نہ وہ مادت سمجھنے والے کی تہمیت۔ اس کو بھی یہ تہمیت تھی۔ یہ مادمہ واطوار علیہ ما حرم اللہ (الخ) سے حاصل ہوا۔  
۱۱ ایمان مومن بعض قوی ایمان۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں ایمان۔ خدا تعالیٰ کا دھرم و عبادت میں رہنا و یقین ہے۔  
جواب۔ اس اعتراض کا جواب بھی تفسیر میں گزر گیا کہ یہاں ریائی تقدیر نہیں بلکہ ریائی یقین ہے۔  
ایسے کاروں کو بدعت نہیں مگر یہ کفار حسب تہمہ کا مکر ہیں۔ ان کی یہ اعمال ہی بدعت نہیں مگر یہ کفار حسب تہمہ کا مکر ہیں۔



چوتھا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ کھنوس کی تبدیلی سے کراہ کرہ ہوئے کافر تو پہلے ہی کراہ ہیں پھر انہیں کراہ سے جانے کا مطلب کیا۔ کراہ پہلے ہدایت پر ہوتے تو کراہ اور عار و ست ہوگا۔

جواب۔ اس فرمانِ حالی کا مطلب یہ ہے کہ اس سے اس کی کراہی میں اور زیادتی ہو جاتی ہے۔ جیسے ہم دعا کرتے ہیں اھذا الصراط المستقیم خدا یا ہموسید مجھے راستہ کی ہدایت دے حالانکہ لصلہ تعالیٰ ہم ہدایت پر ہیں۔ مسلمان ہیں یا مطلب یہ ہے کہ ایک قسم کی کراہی اور انہیں بھٹی ہے اس سے پہلے اور بہت سی قسم کی کراہیوں میں تھے البتہ کراہیوں سے کراہیاں ہوتی ہیں مقلد کی کراہیاں بھی بہت ہیں، احوال کی کراہیاں بھی بہت۔

پانچواں اعتراض۔ یہاں گمراہی سے لے کر قیدیوں گالی جو بھی ملاح ہے وہ کراہ ہے اگرچہ آپ و مسلمان ہے۔

جواب۔ اس کا جواب بھی فقیر کے فوائد میں کر رہا ہوں اس زمانہ میں جو سوئس کسی بوقت نہ رہتے تھے وہ کراہ نہ تھے بلکہ ملاح کرے والے مہینوں میں جدلی رہے والے کفار ہی کراہ تھے۔ ہجرت سے پہلے حضور انور نے حج مکہ کے بعد ۸ ہجری میں ابو بکر صدیق نے دی قعدہ میں بلکہ ولادت پاک سے پہلے جناب محمد عبداللہ و عبدالطلب و غیرہم نے رجب و غیرہ میں حج کئے وہ مطلقاً کراہ نہیں ہوئے۔

چھٹا اعتراض۔ یہاں یہ لکھا گیا یسواطنو عدہ (۸) تاکہ وہ محترم مہینوں کی منتی پوری کر دیں کیا منتی پوری بھی کراہی ہے یہ تو بالکل برحق ہے۔

جواب۔ اس فرمانِ حالی کا مقصد یہ ہے کہ کفار محترم مہینوں کی شہادت پوری کر دیتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ کے مقررہ تعین کو بگاڑتے ہیں لہذا شمار پوری کرنا ان کے لئے کچھ مفید نہیں۔ جیسے کوئی شخص دن رات میں نمازیں پانچ تو پڑھے مگر سورج ڈوبے پر ظہر عشاء کے وقت ہی عصر فجر کے وقت مغرب پڑھے۔ ان ہی وقتوں کو ان نذرہوں کے اوقات سمجھے۔ وہ ایسا کافر ہے جیسے ہمارے دوست کا منکر کام۔ اللہ کی حلال کردہ چیزوں کو حرام اور حرام کردہ چیزوں کو حرام جاننا فرض عین ہے

تفسیر صوفیانہ۔ کفار عرب مال میں چار مہینے محترم سمجھ کر ان میں مخلوق کو ستانے لوث مار کر قتل و غارت سے باز رہتے تھے مہینوں کو پانچ کہہ کر ان کے بارہ مہینوں میں ربان، قلم، ہاتھ وغیرہ کے درجہ مسلمانوں کی آزادی سے باز رہتے۔ بعد ازاں کابل ایذا ہے رحم کا بدلہ رحم۔ شعر

آزار دل خلق نجوم سہمی ہمارے کشتی ربی نیم شعی  
بر مال و بدن خود بخش علیٰ مہین کارا ہے برہمہ این رہہ تہی

محقق نے ستارہ تیر و ماء بر شعی آماں تک نہ پہنچی۔ اپنے مال و بدن پر بھروسہ نہ کر مال ایک رات میں اور بدن واپس ہمارے نیم ہو جاتا ہے۔ (روح البیان) جس ساعت میں یہ عمل کی توقع مل جائے وہی ساعت بلا محرم کی طرح محترم

ہے اور اس وقت میں گناہ سرکشی ہو وہ ہی محسوس ہے جیسے مال میں چار مہینے حرام میں ایسے ہی اس وقت کی پسند ہاتھیں  
مترہ میں پانچ ماروں سے اوقات تہجد کی گھڑیاں، ناشکر سے وہ جوانی ساتوں میں تبدیلی سے کہ نہیں، یا علی یا  
ناجس میں صرف سے اور عبادات و ریاضات کو دوسرے وقت پر متوقف رکھے کہ "حاجا آئے گا تو یہ اور عبادات میں  
سے جس وقت کی قدر کر لو وہی شب قدر ہے شعر

ماہ لے ماہ لے ہنم ز ماہ لے      ماہ لے اتنا ہی شمی طر ماہ لے  
فل سے آقا کی مگری میں کہ ماہ لے      ماہ لے کا مرہ آتی رت سے

**يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَا لَكُمْ اِذَا قِيْلَ لَكُمْ اٰتُوا فِى سَبِيْلِ**

سے وہ کہ جو ایمان لائے ہیں کیا حال ہے تمہارا جب کہا جاتا ہے تم سے کہ اٹھو اللہ کی

اسے ایمان والا نہیں یا جو اب تم سے باوجود حال وہ پوچھ روتہ ہو کہ ماہ لے

**اِنَّ اَقْلَسَكُمْ اِلَى الْاَرْضِ اَرْضَيْتُمْ بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا مِنْ**

میں تو سب سے کم تر جو زمین کے لیے راہی ہو گئے یہاں زندگی سے مقابلہ کرتے

موسمات ہو کیا تم سے دنیا کی زندگی آخرت کے بدل پسند کر لی اور چھوٹا یا کا اسباب آخرت

**اَلْاٰخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فِى الْاٰخِرَةِ اِلَّا قَلِيْلٌ ۝۳**

میں نہیں ہے سوا دنیا کی زندگی کا مقابلہ آخرت کے مٹھوڑا کر نہ لگو گئے تم تو عذاب دے گا

کے نہیں مٹھوڑا کر نہ کوچ رو گئے تو نہیں سمجھتے

**اَلَا تَنْفَرُوْا اِيْعٰذِبْكُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۙ وَيَسْتَبِدِّنْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا**

میں عذاب دے گا قومیوں کو عذاب دے گا قومیوں کو عذاب دے گا قومیوں کو

میں عذاب دے گا قومیوں کو عذاب دے گا قومیوں کو عذاب دے گا قومیوں کو

**تَضُرُّوْهُمْ شَيْئًا ۚ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝۴**

تم اس سے بچو اور اللہ ہر چیز سے قادر ہے

اور اللہ سب کچھ کر سکتا ہے

تعلق اس آیت سے یہاں تکلیفی آیت سے چند طرح تعلق ہے

میں عذاب دے گا قومیوں کو عذاب دے گا قومیوں کو عذاب دے گا قومیوں کو

**بہلا اعلق** کچھلی آیات میں نگارے محبوب بیان کئے گئے، اب مسلمانوں کو ان پر جہاد کرنے کا حکم دیا جا رہا ہے تاکہ دنیا سے یہ محبوب منسک کیا جاسکے۔ اگر پہلے یہ اب تک سے سنا ہے، تو جہاد کا دور ہے۔ سورج سے رات دور ہوتی ہے، نگارے سے دنیا سے فراق میر و میں سے دور ہوتے ہیں۔

**وسرا اعلق** کچھلی آیات میں درخت کہ ہر مار میں جہاد، اُن کی مہینہ میں تم پر روک ٹوک نہیں۔ اسے فرمایا عار مانتا ہے۔

**نیرا اعلق** کچھلی آیات میں ان لوگوں کا اور ہوا جو محبت و یابی ہے، سے دین پر بار لیتے تھے جیسوں کی تبدیلی کی بہت

یابی بنا تھی اب مسلمانوں کو محبت دینا ہے۔ وہاں جہاد ہے اور محبت کی طرف مائل کیا جا رہا ہے۔

**شان نزول** اب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فتح مدینہ و مدینہ میں، اس طرح طائف اور عمرہ حرامہ سے فائدہ دے رہے۔

اور شریف اسے وہ قیام فرمایا تو خبر ملی کہ روٹی لشکر بڑی تعداد میں شام کے شہر تک ہر اس سے اس پاؤں مسلمانوں پر مدد

کرنے کے لئے جمع ہوئے ہیں تو حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ ان کو پیش قدمی نہ کرنے دیں بلکہ وہ کتنی بھی روئیاں

کیں پر جہاد میں اس جہاد کی اطلاع یہ تیاری مادی۔ اپنے ارادے سے مسلمانوں کو مطلع فرمایا کہ ہم نے تلوک پر حملہ کرنا

اس سے پہلے اکثر مقام جہاد و طاہر میں فرمایا تھا جہاد کا طور تو یہ تھا کہ انہیں ہوتا تھا اور ان کا لشکر اور اس کی طرف

وہ نہ کہ وہ یہ دور سے بہت دور پادہ منزل قریب پاچھ کیل پر تھا موسم صحت کر رہا تھا۔ اہل مدینہ نے مجبور سے دعا کی تیار تھے

اس لئے صاحب صاف اظہار فرمایا تاکہ مسلمان پوری تیاری رکھیں۔ یہ جہاد منافقوں پر عموماً اور بعض صحابہ پر اس کا خصوصاً

نراں (بھاری) معلوم ہوا بہر حال حضور انور نے رجب و محرم میں تمیں یا چالیس ہزار کا لشکر جمع کرنے کو بھی فرمایا اس

میں دس ہزار کھڑے تھے اس عرصہ کے موقع پر حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے دس ہزار کھڑے ہوں گا میں نے کہا کہ اس سے

شرکیاں ہو، ہواوت، نہ کھڑے مع رہیں وہ۔ حضرت ابو بکر صدیق نے اپنا سارا مال چھوڑ دیا۔ اہل کفر میں تھا کہ

تک کی تربت۔ آئی حضور انور حضرت خالد بن ولید کو چار سو سے زیادہ سوار لے کر بھیجا وہ متہجد لے حاتم دنیہ پر حملہ کرنے لے۔ نیز مرہبہ سے نکل گئے کے دکار میں ہی پڑے۔ پتا چل آپ اے گرفتار لے لے لے حضور انور سے اس پر بڑیہ مقرر کرے اسے پھونڈا۔ یوں ہی ایہ۔ حاتم پر اول اسلام پیش کیا ہے اس۔ قبول نہیں کیا اسے بھی بڑیہ پر پھونڈ دیا گیا۔ یہ جہاد پوری آزمائش کا ذریعہ تھا۔ (خرن العرفان) حضور انور سے توک میں تقریباً بیس دن قیام دیا۔ اس موقع پر ایلم لے حاتم نے حضور انور کو خید خیر حضرت پیش کیا جو قبول فرمایا کیا حضور انور سے اسے ایک چادر عنایت فرمائی جو اس نے بعد شکر یہ قبول کی۔ (صدای) اس غزوہ سے رہ جانے والے تین سکا۔ حضرت کعب ابن مالک ہاں اس امیرہ ابن لوی کا واقعہ ان کا مکمل ہیکٹ اس غزوہ میں ہوا جن کا راگلی آجوں میں آرہا ہے۔ انہیں لی تہہ کا۔ اس سورۃ میں ہے اس وجہ سے اس سورۃ کا نام تو ہے غزوہ تبوک حضور کا آخری جہاد ہے۔

تفسیر: یسایہا الطیس اموا چونکہ غزوہ تبوک بعض طبعیوں پر بہت دشوار تھا کہ سفر دور، موسم گرم، مسلمانوں سے پاس مان تھوڑا، مقابلہ روم، شام کی جرار فوج سے، مجبور میں پٹے اس کے توڑنے کا موقع جس پر مال بھر گزرا اس لئے اس ضمنوں کو ہوشیاری کے خطاب سے شروع فرمایا کہ اس پیارے خطاب کی لذت سے یہ مشکل آماں ہوا اس خطاب میں حضرت صدیق اکبر و فاروق جیسے جلیل الشان صحابہ کرام داخل ہیں۔ حالانکہ یہ فرمان مالی العباسول ہے حقیقہ سرکش یعنی تم کو یہ کیا تم تو وہ ہو جسوں نے بددوشن جیسے سرے سرے جو اسے اب جیسے عزت میں صابر رہے آج اپنی راایت شجاعت و لیری بہادری کیوں نہیں دکھاتے (روح البیان و معانی) ادا قبل لکم کہ جب تم سے کہا جاتا ہے کہ بے والے یاروں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا حضور کی طرف سے کوئی اعلان جہاد کرنے والا یا خود خدا تعالیٰ۔ کیونکہ حضور کا قول ہے کہ فرماں ہے۔ امھروا فی سبیل اللہ یہ ہے قیل کا مقولہ انفر واما ہے فرے یعنی کسی سروری کام کے لئے نکلتا اس سے ہے غیر یعنی اعلان جہاد یا مجاہدین کی سرکھ جماعت یہاں سبیل اللہ سے مراد غزوہ تبوک ہے جیسا کہ شاہ نزل سے معلوم ہوا۔ اما قلتم الی الارض یہ فرمان مالی ادا قبل کی جزاء ہے۔ اما قلتم اصل میں تشغلتہ تھا۔ محفل کا ماضی ت کاٹ میں دو عام ہوا الف دائرہ اوس میں بڑھایا گیا اس کا مادہ قتل ہے یعنی بوجہ۔ اما قیل کے معنی ہیں بوجہ میں پر جنہو ہتا پھلہ اس میں بیان کے معنی شامل ہیں اس لئے اس کے بعد مالی ارشاد ہوا ارض سے مراد مطلقاً زمین ہے یا زمین مدینہ کہ اس وقت مدینہ منورہ میں بلا غدر رہتا مروج تھا اور ممکن ہے کہ ارض سے مراد یا ارض اس کی رعیت ہو۔ (روح المعانی) اس قیہ سے معنی کی تابدا گلے سمجھوں سے ہو رہی ہے۔ فرمایا گیا۔ اوصیتم بالحبوة الدنیا من الاحرة اس فرمان مالی میں بھی بظاہر اس ہے کہ حقیقت کتاب اور سرکش ہے۔ رضا سے مراد پند کرنا ہے۔ حیاۃ دنیا سے وہ زندگی مراد ہے جو جس سے لے جو زندگی آخرت کی تیاری کے لئے ہو وہ حیاۃ آخرت اور میں اس ہے۔ اس الاحرة میں کن معنی عہد یا بدل ہے رب مانا ہے۔ لجعلناکم ملاحکم ملاحکم (روح البیان و معانی) آخرت سے مراد موت اور وہاں کی حقیقتیں میں جو آخرت میں یعنی بعد موت دوسرے جہاد میں نہیں گئے۔ فاما متاع الحبوة الدنیا فی الاحرة الاقلیل ظاہر یہ ہے کہ فی



راغب ہو گئے۔ حالانکہ کھیت یہ ہے کہ آخرت کے مقابلہ دنیا بہت تھوڑی بھی، فانی بھی اور آفات سے گھری ہوئی بھی۔ آخرت بہت اور باقی اور خاص آرام کی جگہ ہے تم یہ بھی خیال رکھو کہ اگر تم نے ہمارے حبیب کے علم پر جہاد میں جانا تو جہاد دیا آرام طلب ہو گئے تو تم کو دنیا میں اس کی سزا بھی بھگتنی پڑے گی کہ تم مطلوب دشمن غالب تم حکم وہ حاکم ہو جائیں گے اور اللہ تعالیٰ تم کو ہلاک کر کے دوسری مسلمان قوم تمہاری جگہ دین کی خدمت کے لئے فرما دے گا جو دین کی خدمت کرے گی تم اللہ رسول کا کچھ نہ بگاڑ سکو گے، اپنا ہی بگاڑو گے۔ دیکھو کہ معظم سے سردار اپنا قریش نے اسلام کا مقابلہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دشمنی لی تو مدینہ والوں کو خدمت دین کے لئے کھڑا کر دیا۔ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے جسے چاہے خدمت دین کی تو قی ہے۔

نوٹ ضروری۔ بعض لوگوں نے کہا کہ یہ آیت کریمہ منسوخ ہے اس کی مانع وہ آیت ہے وما کان للعوام ان یفسروا کلمۃ (التخ) کیونکہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ سارے مسلمانوں کو جہاد کے لئے نکلتا ضروری اس مانع آیت نے فرمایا کہ نہیں بلکہ بعض مسلمان نظمیں موقوفی یہ ہے کہ یہ آیت منہم ہے اس میں خطاب ان لوگوں سے ہے جن کو جہاد میں جانے کا حکم دیا گیا۔ اسی ان سب پر نکلتا تاقیامت واجب ہے (تفسیر خازن)

فائدہ۔ ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ مسلمان کسی گناہ سے کافر نہیں ہوتا۔ یہ قاعدہ یا ایہا الذین آمنوا سے حاصل ہوا، دیکھو جہاد میں جاتی کرنا گناہ ہے مگر یہاں سستی کرنے والوں کو مومن فرمایا گیا

دوسرا فائدہ: شریعت مطہرہ کے ہماری فرمانوں اور سخت عبادات سے غیر اختیاری بوجھ کا محسوس ہونا جسے طبعی کراہت کہتے ہیں یہ فسق بھی نہیں جیسے کسی کو سردی کے موسم میں ٹھنڈے پانی سے دھو بھاری معلوم ہو یا جہاد گراں محسوس ہو۔ یہ معاف ہے۔ یہ قاعدہ یا ایہا الذین آمنوا سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے حضرات صحابہ کے بوجھل ہونے کا ذکر تو فرمایا مگر یہ تو اس کو فاسق کہہ نہ سکتے کہ حکم دیا کیونکہ یہ اختیاری طبعی کراہت تھی ہاں کسی حکم سے نفرت کھڑ ہے۔ یہ فرق نیاں رہے

تیسرا فائدہ۔ حضور انوری رضا کے بغیر زمین مدینہ میں رہنا قاعدہ مند نہیں۔ مدینہ اس کے لئے مدینہ ہے جس سے مدینہ والارض ہو صلی اللہ علیہ وسلم۔ یہ قاعدہ بھی یا ایہا الذین آمنوا سے حاصل ہوا جبکہ الارض سے مراد میں مدینہ ہو۔ ان حضرات پر اس لئے عتاب ہوا کہ انہوں نے اس جہاد کے دوران مدینہ منورہ میں رہنا چاہا۔

چوتھا فائدہ۔ آخرت کے مقابلہ میں دنیا چاہتا ہے راضی ہو تا رہا ہے۔ یہ قاعدہ یا ایہا الذین آمنوا سے حاصل ہوا ہاں آخرت کے لئے دنیا حاصل کرنا اس لئے دنیا چاہتا کہ یہ آخرت کے اعمال سے گئے کا دیر ہے یہ بہت اچھا ہے

پانچواں فائدہ۔ دنیا تھی بھی زیادہ ہو مگر تھوڑی ہے۔ آخرت تھی ہو مگر زیادہ ہے۔ یہ قاعدہ یا ایہا الذین آمنوا سے حاصل ہوا۔ فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جنت میں کمان رکھنے کی جگہ دنیا دانیہا سے بہتر ہے اور یہ ظاہر ہے کیونکہ باقی کئی ہے فانی۔ خاص ثواب اعلیٰ ہے اس سے جو مصیبتوں سے محفوظ ہے۔

پہنچا فائدہ جہاد پھوڑا دنیاوی تکالیف اور اخروی سزا کا باعث ہے۔ یہ فائدہ حالانکہ (الحج) سے حاصل ہوا۔ نیا مسیحا  
پای قوم ہی کہہ رہے تھے۔ قوم کا غلبہ، دین کی عزت دشمنوں کی مظلومیت جہاد کے ذریعہ سے ہے۔

ساتواں فائدہ اللہ دین اسلام قائم رہے گا۔ ہم رہیں یا نہ رہیں ہم سے پہلے بھی دین تھا ہمارا۔ بعد بھی رہے  
گا۔ اس کی کازی اللہ جل کے کرم پر چلتی رہے گی اس کی خدمت کے لئے قومیں پیدا ہوتی رہیں گی اس باغ کے لئے مالی  
تے رہیں گے۔ یہ فائدہ مسلسل فوجا معبر کم سے حاصل ہو۔

پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ سکا بہ کرام جہاد کے موقعوں پر بڑی دلی مصاحبت تھے۔ دیکھو ارشاد باری ہے  
الفلکم الی الارض دین میں بڑی کفر ہے لہذا وہ مسکن نہ تھے۔ (شیر)

جواب انہیں رب تعالیٰ نے اللہ کے اموا کہہ کر پکارا پھر انہیں قاصق نہ فرمایا، انہیں تو یہ حکم نہ دیا جس سے معلوم ہوا کہ  
اسی یہ سستی یا طبعی راہت نہ کفر تھی۔ حق ہاں انہیں جوش دلائے لے لئے ظاہری عتاب فرمایا۔ اس عتاب میں بھی کرم  
ہے۔ پھر اس ہی معذرت سے تمام جہادوں میں فتح حاصل کی اسلام پھیلایا

دوسرا اعتراض نماز میں سستی کفر ہے رب فرماتا ہے فویل للمصلین اللہ عن صلواتہم ماہوں جب نماز  
میں سستی کفر ہے اور اس کی سزا اور زنج کا میل ہے تو جہاد میں سستی کفر کیوں نہیں یہاں ارشاد ہوا۔ الفلکم الی الارض  
ماہوں اور الفلکم میں کیا فرق ہے۔

جواب اس کا جواب ابھی فوائد میں گزرا کہ کراہت اور نفرت میں فرق ہے۔ تمہاری پیش کردہ آیت میں منافقین کا ذکر  
ہے جسے رب نے ان الفاظ سے شروع فرمایا اور آیت اللہی یکذب باللعن (الحج) کو وہ نصیب نماز کو کھنکھار بکھجے تھے کہ  
مسلمانوں کے ذہن سے اپنی سیدھی ادا کر لیتے تھے۔ یہاں طبعی کرائی کا تذکرہ مسلمانوں اور الفلکم میں یہ فرق ہے۔ یہ ضرور  
دیاں رہے کہ اس گمراہی طبع کے ساتھ جو سنگینی جہاد سے اس کا ثواب بہت زیادہ ہوتا ہے۔ جہادوں کی نماز عشاء فجر کا ثواب  
یوں ہی پیار کی مسجد میں حاضری۔ گرمی میں جہاد۔ اس سب کا ثواب کیوں زیادہ ہے اس کرائی کی وجہ سے۔

تیسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ دنیاوی زندگی ہی جہاد ہے اسے پسند کرنا برا۔ یہ تو معذرت انبیاء کرام  
ہو، اللہ تعالیٰ ہی جہاد ہے اگر یہ دیکھ لیں تو انہیں کیوں عذاب ہو۔

جواب آخرت کے مقابل دنیا کی زندگی واقعی ہی ہے آخرت کے لئے یہ دنیا کی زندگی اچھی ہے کہ یہ دنیا میں دین  
ہے۔ ان معذرت کی زندگی آخرت کے لئے ہوتی ہے۔

چوتھا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ جہاد میں سستی کرنے والوں کو عذاب الیم دیا جاوے گا جو کفار نے لے  
خاص۔ اگر یہ سوس ہیں تو انہیں کافروں والا عذاب کیوں

جواب یہاں عذاب الیم سے مراد دنیا کی تکالیف ہیں قطعاً سالی مظلومیت دشمنوں کا غلبہ وغیرہ۔ واقعی جہاد پھوڑا دینے یا  
اس میں سستی کرنے سے یہ سراسیمہ لگتی ہیں جیسا کہ تجربہ ہے۔

جواب : ارے مان کا مقصود یہ ہے کہ تمہاری خدمت اسلام ہے ۔ جو دوسری قوم الی جاے کی وہ تمہاری اسلام  
تمہارے بھائی بھائی تمہارے سر میں نہ ہوں ۔ بلکہ ہر ایک تمہارے سر میں ہے جیسے مان مٹی لوگ ۔ تمہارے ہر طرف  
آ کر کار ہماری ہی قوم ہے خدمت اسلام ہی ۔

تفسیر صوفیانہ سہ دو قسم ہے۔ سہریہ و بی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ المسعر قطعہ من المسر یہ سہریہ کا  
لکڑ ہے سفر آخرت کے متعلق یہاں ارشاد ہے "لا تسعروا" (یعنی نفرت کیجئے ہیں اگرچہ مسافر یا نہ ہو) غرض تکلیف  
انہ کے کہ جب کمر قیام سب کو پیش کرتا ہے تو سہریہ و بی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ "لا تسعروا" (یعنی نفرت کیجئے ہیں اگرچہ مسافر یا نہ ہو) غرض تکلیف  
انہ کے کہ جب کمر قیام سب کو پیش کرتا ہے تو سہریہ و بی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ "لا تسعروا" (یعنی نفرت کیجئے ہیں اگرچہ مسافر یا نہ ہو) غرض تکلیف  
انہ کے کہ جب کمر قیام سب کو پیش کرتا ہے تو سہریہ و بی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ "لا تسعروا" (یعنی نفرت کیجئے ہیں اگرچہ مسافر یا نہ ہو) غرض تکلیف

۱۰۰۰ را طاقست پرواز پر مغزست خیمت

روایت چھوڑ دیتے تھے، مگر ان کی وجہ یہ تھی کہ یہاں پہلے سے (روایت صحیح)

إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِي

۱۔ میں نے اپنے لیے دنیا سے جو کچھ چاہا ہے اسے لے لیا ہے  
 ۲۔ میں نے اپنے لیے دنیا سے جو کچھ چاہا ہے اسے لے لیا ہے

ثَبِينَ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ

میں نے کہا: "اے شیخ! میں نے وہ جس سے تم نے کہا میں نے تم سے کہا ہے۔"

[illegible]

مَعْنَا فَانْزِلْ لَنَا سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيُّدِي جُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا

~~~~~


میں نے یہ علم وہ تقویٰ اللہ تعالیٰ سے ادا ہے اس کا ہر اللہ سے مل گیا تھا اور

وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا

”جہاں سے تم نے ایسا فرمایا ہے انہیں اور ان بات
 ”جو ان سے رہی ہو ان کے درمیان، کالوں کی بات کی ان اور

وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

[illegible]

’میں نے اس کا نام رکھا۔ اور یہ کتاب سلطنتِ الٰہی ہے۔‘

مفتی راجہ محمد امجد علی صاحب دہلوی

پہلے متعلق چھٹی آیت میں ہے کہ "وہ لوگ جو ایمان لائے اور جو اللہ کی راہ میں مال خرچ کیا۔" اس آیت میں "وہ لوگ" کے لفظ سے مراد وہ لوگ ہیں جو ایمان لائے اور اللہ کی راہ میں مال خرچ کیا۔ اس آیت میں "وہ لوگ" کے لفظ سے مراد وہ لوگ ہیں جو ایمان لائے اور اللہ کی راہ میں مال خرچ کیا۔

دوسرا حلقہ چھبیل - پتہ برید میں رٹا، ۱۹۶۱ء۔ اس رقم چھبیل سے روئے تو رب تعالیٰ بچے تمہاری دوسری قوم سے سلامی ہے۔

خدمت کے لئے گام اٹھا جا رہا ہے۔ اسی سبب سے ہمیں جو چاہیں تو چاقو زوروں سے اپنے نبی کی عصمت کا نام لے سکتے ہیں۔ لیکن یہ تو خدا کا اقدار ہے۔ اور خدا سے کسی کو ہٹانے اور ہر کی سنگ اندازوں سے بچانے سے پہلے

سیرت النبیؐ ماں ماں میں نصیر ہے

تیسرا اخلق جنس آیت اور میں شہادۂ قلم جہاد سے ہی پر آیا قوم دوسری قوم و تمہاری جگہ سے آ میں
 اب رہا ہے قوم کی یا ضرورت صرف یہ عرصے میں ہر کام لے سکتے ہیں۔ وہ عیوب و جرات میں صرف
 یہ عرصہ صرف وہ عرصہ میں ہے اپنے جہاد کی وہ عرصہ ہے جس میں قومیں (یعنی عرصہ) (۱)

چوتھا تعلق پہلی امت یہ مکی مہاجر کا۔ ہوا اس ہجرت کا۔ ہے یہ جہاد و تمہید ہے کہ بغیر ہجرت ارشہ مہاجر کے

4. En

شان نزول۔ ہجرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم۔ آیات ۱۰۱ و ۱۰۲ سورہ بقرہ کی ہجرت کے متعلق آیتوں پر مبنی ہے۔

[illegible]

واقعہ یہ ہے کہ جب کفار مکہ کے علم مسلمانوں پر حد سے بڑھ گئے تو حضور انور کے مسلمانوں کو ہجرت کا حکم دیا جس حکم سے مسلمان مختلف مقامات پر ہجرت کر کے چلے گئے مگر معظم میں صرف حضور انور، حضرت علی، حضرت ابو بکر صدیق اور مصیب وہ کے باوجود تھے پچہ ہجرت اور ضعیف مسلمان جو ہجرت نہ کر سکے تھے۔ (روح البیان) بلکہ حضرت ابو بکر صدیق بھی حبشہ کی طرف ہجرت کر کے چلے گئے تھے ہر ایک ہندو سے ایک سردار کفار ابن دغنا آپ کو مدد معطیٰ واپس لایا (ساروں) پر حضور اور نے فرمایا کہ ابو بکر صدیق مجھ و بھی ہجرت کا حکم رب کی طرف سے ملے والا ہے تم میرے ساتھ ہجرت کرنا حضرت ابو بکر صدیق خوش ہو گئے اور آٹھ سو دھرم سے اولاد بنیاں خرید کر ان کی پرورش کرنے لگے اس ہجرت سے لئے ایک کا نام قصویٰ تھا جس پر حضور انور سے ہجرت میں ساری کی اور آخر تک نبی کریم کی ساری میں رہی اور خلافت صدیقی میں اس کی وفات ہوئی حضور کی دوسری اتنی صدی تھی یہ خلافت فاروقی میں فوت ہوئی قیامت کے دن حضرت فاطمہ اسی پر ہمارے ہرگز میں بنائیں گی (روح البیان) لہذا شیوں کی یہ خریداری آخری انہی میں ہوئی اس لئے اعلیٰ زخرم سے شروع ہوتا ہے کہ ہجرت صدیقی سے ہجرت کی تیاری ان میں شروع کی تھی۔ اگرچہ ہجرت ربیع الاول میں ہوئی۔ جب اونچے سے ہوتوں پر یہ سورہ سے دو قبیلوں میں اور غزوان سے منعندہ سے حضور انور نے ہاتھ پر دینے کی پہلے آج میں بارہ سے دوسرے میں سے اس کا پتہ لگا کر چل گیا۔ انہیں فطرہ ہوا کہ اسلام سے باہر بھگل جائے گا تو انہوں سے دارالندوہ (مشورہ مکہ میں) اپنے بارہ) میں جو قصی بن کلاب کے گھر میں قانع ہو کر مشورہ کیا کہ اب کیا کرنا چاہئے۔ اس مشورہ میں انہیں بھی شیخ جدی کی محل میں آیا۔ ہولا کہ میں نجدی ہوں تم ایک اچھے کام کے لئے جمع ہوئے ہو میں تم کو اچھا مشورہ دے آیا ہوں۔ لوگوں سے مختلف راہیں دیں مگر اچھا چل ہولا کہ میری رائے یہ ہے کہ مکہ کے دو قبیلوں میں دو دو آدمی ہتھیار بند ہو کر اس کا گھر گھر کر جب وہ انہیں تو سب یکبارگی اس پر حملہ کرنے انہیں شہید کر دو۔ یہی ہاشم سب سے زلاطیں کے آخریت یعنی خون بہا لینے پر راضی ہو جائیں گے۔ مارے قبیل والے وہ ادا کر دیں۔ انہیں یعنی شیخ جدی نے اسے پسند لیا اور اتفاق رائے سے یہ بات پاس ہوئی یہ مشورہ ماموٹر میں ہجرت (سنجر) کے دن ۱۱ (روح البیان) یہ مکہ وہی تھی جہاں آج حرم شریف میں مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر آرام کے مطابق تمام قبیلوں سے دو دو آدمی ہتھیار بند ہو کر حضور انور کے دربارہ کو گھر کر گئے۔ ہر گھر کے ہجرت ہجرت ہجرت کے حضور انور کو یہ سب پتہ بتادیا۔ حضور اور حضرت علی کو اپنی چادر دھری سر رکھ لی عطا کر دی گئی لی لہالی پادکر چڑائی دو کر تھی۔ عطا فرما کر فرمایا کہ علی تم میرے بستر پر ایست جاؤ میں تم کو بشارت دیتا ہوں کہ کفار تمہارا اچھے می نہ بگاڑ سکیں گے۔ محاصرہ کرنے والے ایک سو آدمی تھے۔ حضور انور نے ایک منھی مٹی لی اور سورہ یاسین کی آیت کریمہ فاعصیہم فہم لا یبصرون تک پڑھی اور ان کی طرف یہ منھی بھر خاک بھیجی جو سب کے سروں پر پڑی اور وہ سب حضور انور سے امداد سے ہو گئے اور حضور وہاں سے نکل کر سیدھے حضرت ابو بکر صدیق کے گھر پہنچے۔ حضرت ابو بکر صدیق کو ساتھ لیا اور پھاڑی طرف روانہ ہوئے۔ خیال رہے کہ یہ پیاز مدینہ منورہ میں موجود راستہ سے پانچ میل اور ہے اس پیاز و ثور اس لئے کہتے ہیں کہ ایک بار اس پر ایک ٹھوس ثور اس عید مناء نے قیام کیا تھا اس کی طرف نسبت سے اسے جبل ثور کہتے

ہیں۔ اور اس غار کو غار ثور۔ اس پہاڑ کا اصلی نام اٹکل ہے۔ (روح البیان) اور جب حضرت علی حضور کے سر سے اٹھے تو گھر گھر سے اگلے کفار آپ کو دیکھ کر خیر اس رو گئے۔ دوسری حیرانی یہ ہوئی کہ ہر ایک کے سر پر خاک تھی۔ پوچھا ہے علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں گئے۔ آپ نے فرمایا رب جانے اور حیرانہ کا واقعہ یہ ہوا کہ حضرت صدیق بھی حضور ﷺ سے آگے چلتے ہی پیچھے کھینچ دیا میں با میں حضور نے پوچھا اے بوکر یہ کیا عرض کیا کہ میں ہوں اکیلا اور کہتے ہیں چار ہر سمت۔ حضور پر دشمن کا خطرہ کہ شاید کوئی آگے کھات لگائے بیٹھ ہو تو میں آگے ہو جاتا ہوں اور کبھی حیاں۔ تاہم کہ شاید ولی پیچھے سے آتا ہو تو پیچھے ہو جاتا ہوں۔ پھر دائیں بائیں سے بھی خدشہ اس میں آتا ہے تو دائیں بائیں ہو جاتا ہوں تاہم جدھر سے بھی حضور پر حملہ ہوتا مجھ پر ہو۔ اللہ تعالیٰ مجھے حضور پر فدا کرے۔ آخر کار حضور انور کو اپنے کندھوں پر لے لیا اور خود نبیوں کے بل اس طرح چلے کہ ہر چند زمین پر رکھ کر گھما دیتے تاکہ پیچھے کا نشان نہ رہ جائے اور کوئی کھوج نہ نکال سکے۔ یہ معلوم حضرت صدیق نے یہ غار و دشوار راہ گزار کس طرح طے کر کے عاریت حضور کو پہنچایا۔ اسے صدیق تیرے اس کھنڈ پر تیرے اس پہاڑ پر کروڑوں سلام ہوں جب غار سے کٹارہ پر پہنچے تو عرض کیا یا رسول اللہ پیسے مجھے غار میں جائے دیں تاکہ میں صاف کروں پھر آپ کو پاؤں تاکہ اگر کوئی سوڑی جانور وہاں ہوتا مجھے ہی کاٹے آپ کو تکلیف نہ پہنچے۔ غدیر سے دشت تاکہ غار میں کیلے گئے۔ کس میں بہت سوخا تھے۔ فرش صاف کیا، چادر صاف پھاڑ پھاڑ کر سوخا بند کئے۔ عشق رسول سے جیب و گریبان کی وجہاں ازادیں۔ شعر

عشق نے کیا حال فقیراں کپڑے کر کر لیراں

بند جا کیا غار نمی دا وہ ویدا

ایک سوخا مٹی پچا اس میں اپنے پاؤں کا انگوٹھا لگا کر بیٹھ گئے۔ اب بیٹھک اس طرح ہوئی کہ ایک پاؤں غار کے فرش پر چھا ہو دوسرے غار کی طرف اٹھا ہوئے۔ اس طرح حضور انور کو بلایا۔ آپ کا سر مبارک پیچھے ہوئے زانو پر رکھا اور سلا دیا۔ ان تمام سرخوں میں مایہ تھے۔ اس انگوٹھے والے سوخا کے ساپ نے کئی بار آپ کے انگوٹھے کو ڈس کر آپ نے انگوٹھا نہ ہٹا۔ بار غار پر بار غار حالت آیا رہ رہتے اپنا اثر کرنا شروع کیا۔ تمام جسم میں سستی پھیلنے لگی۔ آنکھوں سے شبنم رواں ہوئے۔ رخصتہ مصطفیٰ پر کرے مبارک آنکھیں کھول دیں۔ ایک صدیق رو رہے ہیں پوچھا کیا ہے عرض کیا یہ مایہ مایہ نئی بارکات پہنچا ہے۔ فرمایا کہاں عرض کیا پاؤں نے انگوٹھے میں۔ فرمایا وہاں حضور انور نے پناہ دے رکھی لگا دیا، ہر قسم ہو گیا عروقات کے وقت وہاں رہ رہا جس سے حضرت صدیق کی وفات یعنی شہادت ہوئی۔ (تفسیر خازن) کہ یہ مایہ مایہ رسول کہ بناپ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات خیر والے رہ رہے لوٹنے سے حضرت صدیق کی وفات غار والے زیر سے لوٹنے سے نص مشن کرمانے ہیں کہ جو وہ حضرت محمد بن بوہر کی اولاد میں ہیں ان کے پاؤں نے انگوٹھے پر یہ حل ہوتا ہے اور انہیں مایہ میں کائنات۔ عبدالرحمن ابن ابی بکر کا یہ حال کہ جب کہ بعد از جس اس وقت پیدا ہو چکے تھے محمد بعد پیدا ہوئے یہ اثر تاقیامت۔ جب گھر باب صدیق ہے تو دائیں پاؤں میں ماں صدیقی ہے تو بائیں پاؤں میں اُمّ دوں صدیقی

میں تو دونوں پاؤں میں نشان ہوتا ہے۔ فقیر کے مشابہ بھی یہ ہے۔ ادھر کفار ملے ہر چہرہ طرف تلاش کے لئے نکل پڑے۔
 ادھر غار کے سر پر مڑی ہے جہالت اس ایا، کیونکہ اس نے غار کے دے دے یہ الفاظ کی نوایاں ہر طرف دوز پڑیں۔ یہ نون میں
 میں امیہ ابن خلف بھی تھا وہ اس پہاڑ پر پہنچی، اٹھتے تھے اٹھتے تھے اس کا لئے منہ پر پٹنی۔ یہ مسلمانوں کے گاروں کے منہ
 تھے ان میں سے ایک وہ اس کا کہ اندر بھی دیکھو اس کا نام علقمہ ابن لری تھا حوث مد سے ان ایماں ایا۔ امیہ اس
 حلقہ ہوا کہ یہ مڑی کا ہوا غار (صلی اللہ علیہ وسلم) کی پیدائش سے پہلے کا ہے۔ اس میں وہ جاتے ہوئے لوٹ جاتا اور
 ان کے پھوٹ جاتے۔ جب علقمہ و امیہ یہ باتیں کرتے تھے تب حضرت صدیق نے فرما کر وہ عرض کیا اور حضور انور
 سے وہ جواب دیا جو یہاں اس آیت کریمہ میں مذکور ہے۔ حضور نور نے اس کا مثل میں اس قیام کیا۔ اس عمر میں حضرت
 صدیق ابیر۔ غلام مالک ابن فہیمہ اس پہاڑ کے دامن میں جناب صدیق کی بلیوں پر رہتے تھے۔ تمام کو آئے عبد اللہ ابن
 ان بڑے گھر سے کھانا پانی پہنچاتے تھے اور غار میں حالات کی خبر روز دیتے تھے۔ جب کٹا مایوں پر رتھ ہے
 یہ وہاں حضرات اپنے ہمراہ ایک رہبر بنی عبد ابن مڑی سے کہ مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہوئے۔ (خاری، راجح)

الہام

مختصرہ عجیبہ غار ثور اور راستے میں بہت محنت و بھینٹیں ملیں آئے۔ اس میں سے ایک عجیب ٹبر وہ ہے جو راجح امیان سے
 اس حد پہنچا (۱) حضرت ابوبکر صدیق کو اس سے اس میں بہت محنت پائی گئی۔ پانی موجود نہ تھا۔ حضور نے فرمایا
 ہوا۔ سبوش میں پانی پیو یہ گئے تو وہاں پانی کا پتہ نہ دیکھا جس کا رنگ دودھ سے زیادہ سفید شہد سے زیادہ میٹھا اور
 کی طرح ٹھنڈا مشک سے زیادہ خوشبو آتا تھا۔ آپ نے خوب پی کر پیا حضور نے فرمایا یہ پانی کا یہ شہد بھی جو اسے اب
 تمہارے لئے اللہ سے یہاں بھیجا ہے۔ (۲) حضرت صدیق نے اسے کفار کے چلے جانے کے بعد پوچھا یا رسول اللہ
 اگر یہ لوگ ہم کو اس وقت دیکھ بیٹے تو ہم کہاں جاتے۔ حضور نے فرمایا یہاں جاتے یہ کہہ کر غار کے ایک گوشہ کی طرف اشارہ
 فرمایا صدیق کی آنکھوں نے دیکھا وہاں مندر کا کٹارہ ہے جس میں کشتی لگی ہوئی ہے (راجح امیان) راستہ میں سرتا اس
 مالک فادقہ اور اس کے متعلق مختصر حضرت ام معبد کی تھوپیہ میں حشک بڑی کے تھوں سے دودھ نکالنا وغیرہ مشہور ہی
 ہیں۔ اس سے بیان کرنے سے بہت طویل وجہ لگے گا۔ اتنا کہہ دو کہ براقہ ابن مالک نے اس وقت پر حضور کی خدمت میں
 رہتے تھے لے کھانا پیش کیا جو منظر نہ فرمایا۔ ارشاد کیا کہ تم ادھر کی دے آئے دو تمہاری یہ خدمت کافی ہے۔ اس میں ایک
 شخص سے جو قرعہ سستی کا تھا حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق کبریٰ کی خدمت میں جوڑے کیڑے پیش کیے جو کہیں سوئے
 اور اس کے لئے یہ قبولیت باعث صدقہ افتخار ہوئی۔

حضرت عمر کا رشک حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ کاش میری ماری عمر کی نیکیاں حضرت صدیق کی ریت کی دراند
 دن کی بیویں در طرح ہو جائیں رات تو غار ثور کی است دن حضور کی وقت کا دن جب کہ آپ نے اسلام نے اوستی کشتی پر
 یہ مسئلہ خلافت طے فرما کر مسلمانوں میں خانہ جنگی نہ ہونے دی۔ (مختصرہ خاری)

وہاں وہاں سے روانگی پر مجبور ہوئے۔ ادھما بھی العار یہ فرمانِ ماں اور احد کا بدلہ بخش ہے (روان میان اھما کا مارتی حضور اور حضرت صدیق اکبر ہیں۔ صدر سے مراد عار شور ہے جو اب تک ریت کا طلق ہے۔ قلعے سے مٹی اس کی ریت کی بنیاد سے عار عار کی دست کمر سے یار یار عار لیتے ہیں۔ ادا بقول لصاحبه لا تحوں یہ فرمانِ ماں اور احد کا دوسرا بدلہ ہے۔ یقین کا قائل حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ صاحب سے مراد ابو بکر صدیق ہیں جو حضور سے پیشہ۔ ساتھی مرحمت پذیر رخصتا، ثورنی کہ قبر و مٹھ۔ ساتھی میں حضور کا یہ فرمانِ ماں حضرت صدیق اکبر نے اس عرصے میں ہے کہ اگر فطرس وقت اپنے قدم دھیں تو ہم دیکھ میں خیال رہے کہ حضرت صدیق اکبر کو اس وقت اپنا خوف تھا نہ اپنا غم۔ خوف تھا تو حضور کے حلق غم تھا حضور کا کہ کفار آپ کو ایذا پہنچا میں۔ اپنی جان پہنے ہی فدا کر چلے تھے کہ پاؤں میں ناپ سے کٹ چکے یعنی ابو بکر تم میرے غم۔ کرو کیونکہ ان اللہ معنا یا لا تحوں اللہ ہمارے ساتھ ہے۔ پھر ہم ولید پہاڑ یہ ہمارا چھٹیل گاڑ سیتے۔ خیال رہے کہ رب تعالیٰ کی ہر اسی چند طرح کی ہے۔ (۱) تم اغصب لی وهو معہم یسوں مالا بصری صی لقلول جب کفار ت میں خیرہ مارشیں رتے ہیں تو ہم ان کے ساتھ ہوتے ہیں۔ مٹی ہمارا تم و مصب (۲) ہم و کر مکی ان اللہ مع الصابرین بھی اللہ صبر والوں کے ساتھ ہے (۳) حامی مد و نصرت ورتا سے سوسکی یہاں یہ آ کر ہی سیت و ہر اسی مرد ہے معنا مرد کہ یہ بتایا کہ اسے ابو بکر اللہ تعالیٰ میرے ساتھ مٹی ہے اور تمہا سے ساتھ مٹی۔ یہ وہ رب تعالیٰ میرے ساتھ مٹی رہت ہے اور میرے ساتھی کے ساتھ مٹی اور جس قومیت کی ہر اسی میرے ساتھ ہے میرے صدق سے اسی جسم کی ہر اسی تمہارے ساتھ جیسا قرب مجھے حاصل میری فضیل و عیسیٰ قرب تم کو حاصل ہے۔ یہاں با شاد بچتا ہے وہاں ہی اس کے تن کے کپڑے پہنچتے ہیں۔ یہ تمہارے باور ہے۔ اب حور کرو کہ جناب کلیم اللہ کی اسرائیل کی صراحت سے وقت فرمایا تھا ان معی رہی مسہدیں اور حضور نے فرمایا ان اللہ معنا ان کا اموں میں وہی فرق سے جو ان متظلموں میں فرق ہے۔ خیال رہے کہ رب تعالیٰ نے اپنے حبیب سے فرمایا لا تحوں علیہم یا فرمایا لا یحرمک قولہم ان العرفہ لللہ حبیبنا اور محبوب نے صدیق سے فرمایا۔ لا تحوں ولوں بلکہ ایک ہی خطاب ہے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رب نے محبوب اکبر ہیں اور حضرت صدیق حضور کے محبوب اکبر جو نسبت حضور کو رب سے قرب کی ہے وہی بات صدیق و صدر سے ہے قرب کی۔ (روان لعلی اھما صول اللہ سکبہ عدہ اس فرمانِ عاں میں یہ بات ہے اور یہ ماں پر شیدہ شہوں حرا یف ہت لی یہ فرمان کہ ہت ہت پمپی سے سلین و تھرت ہت ہت ہت کی بدشتوں بل صا ص باعت ہا ہر جن سے قول سے ولوں کو تسلیم ہوتی ہے یہ مٹی سی و سون ہے۔ علیہ فارغ حضرت و مر صدیق ہیں وہاں بچیں ایس کو بھی حضور کا قلب پاک تو پہلے ہی سے طمس تھا (روان لیلی و معانی و بیرو میہ) یہی جب ہمارے وقت نے صدیق سے یہ کہا تو اللہ نے صدیق سے دل پہ سکون و ہمیں اتار دیا محبوب سے اس فرمان کی وجہ سے رب تعالیٰ نے صدیق پہ ہمیں سکون اتار دیا حضرت ابن عباس کا یہی قول ہے کہ علیہ سے مراد صدیق اکبر ہیں (خبریں ابو ایوبہ بحسود نہ تروا ہا یہ فرمان عاں معطوف سے لغد مصرعہ اللہ پر در اسی میں بدرو شیں سے واقعات کی طرف اشارہ ہے اسوں اللہ سکبہ پر

مطلوب نہیں (روح المعانی)۔ جنود سے مراد فرشتوں کے وہ لشکر ہیں جو بدر و حنین میں حضور کی خدمت مسلمانوں کی نصرت
نے سے ان کے انھیں عام طور پر سکا۔ دیکھا خاص خاص نے انسانی شکل میں دیکھا یعنی اللہ نے بدر و حنین میں بھی آپ
حبیب علیہ السلام کے لئے فرشتے لشکر لشکر اتارے ہمیں تم اے سکا۔ دیکھ نہ سکے۔ و جعل کلمہ اللہیں کھروا السطی
یہ بات کو شہرہ سے محسوس پہنچا ہے اللہیں کھروا اے مراد یا تو مارے کفار عرب ہیں یا مارے کفار مد ظہر
اے مراد ان کے دلوں کے ارادے ان راہوں کا زبان سے اظہار کہ ہم سلام کو متا دیں گے ان کے وار اللہ وہ مشورے
پس سے یہ طس کہ ہو کوئی ان دونوں حصرات کو قتل کرے یا گرفتار کرے لائے اسے سو سو انت ایہ جائیں گے۔ علی
سے مراد ہے: کام یعنی اللہ تعالیٰ نے کفار کے ارادے ان کی باتیں ان کے اطاعت کو نپا کر دیا۔ و کلمہ اللہ ہی العلب
یہ زمانہ حالی یا مسند ہے و ذالک یہ کلمہ اللہ سے مراد یا کلمہ توحید ہے یا دین اسلام یا خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات
بارکات القیہ سے رو یک آرنی تفسیر قوی ہے۔ اس کی تفسیر وہ آیت ہے لبطلھوہ علی اللہیں کلمہ مسورہ رکعت نہ بھی
ہیں ہر کلمات اللہ بھی حضور انشا۔ اللہ لاچے میں لاو لچے رہیں گے۔ لاو حضور کی سر بلندی سے قرآن مجید اسلام کی سر بلندی
سے اللہ نہیں ہمیشہ لاچار رہے۔ واللہ عوہو حکیم۔ یہ زمانہ حالی کو شہرہ مارے حضور کی وجہ ہے۔ یعنی یہ سب پنچہ کیوں نہ
ہو اللہ غالب بھی ہے حکمت والا بھی۔ وہ جسے غالب کرے اسے کوئی مغلوب نہیں کر سکتا اور جسے وہ غالب کرے اس میں اس
کی حلیت ہوتی ہے۔

خلاصہ تفسیر اے مسلمانو! اگر تم میرے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت ان کی مدد نہ کرو گے تو ان کا نقصان ہوگا۔
اللہ تعالیٰ ان کی غیب سے مدد فرمائے گا کیونکہ وہ تو اس کی مدد ایسے نازک وقت میں کر چکا جبکہ کفار مکہ نے انہیں ہجرت کرنے
پر مجبور کیا اور آپ اس حال میں مکہ معظمہ سے روانہ ہوئے کہ صرف دو تھے۔ ایک ابو بکر صدیق اور ایک یہ محبوب جب وہ اس
حالت میں خار ثور میں تھے صدیق نے خار کے دروازے پر کھڑا مکہ کا ہجوم دیکھ کر حضور کی جان پاک پر خسرہ محسوس فرما کر عرض
یا رسول اللہ اگر یہ لوگ اپنے پاؤں کی طرف دیکھیں تو ہم کو دیکھیں وہ اپنے رفیق خار سے فرما۔ لگے غم نہ کر ہمارے
دونوں۔ ساتھ اللہ ہے۔ جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی مدد ہو اس کا کوئی کچھ نہیں بگاڑ سکتا۔ محبوب سے یہ فرماتے ہی رب سے
صدقہ پانچ لکھ تارا۔ جس نے اس کی بے چینی و بے قراری جاتی رہی۔ اس سے علاوہ رب نے جنگ بدر و حنین وغیرہ
میں آپ حبیب کی ایسے بھی لشکروں (فرشتوں) سے مدد فرمائی جس کو تم نہ دیکھ سکے۔ اللہ نے کفار کے ارادے ان کی باتیں
ساری تو شکستیں پیچی کر دیں لہذا کلمہ محمد رسول اللہ اور ان کا دین دائمی و نچا ہے۔ کیوں نہ ہو۔ اللہ ان کا حامی ہے اور وہ غالب
طوت والا ہے جس کی مدد اور اسے کوئی مغلوب نہیں کر سکتا

فضائل ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ساری امت رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس پر اجماع ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق
بعد اہلباء ساری خلقت سے افضل ہیں پنچہ فنی بھر لوگوں کا سے۔ ماننا اجماع امت سے طاف نہیں جیسے آئی محض کلمہ کو حضور
وہی میں مانتے اس سے یہ لازم نہیں کہ حضور کے خاتم النبیین یعنی آخری نبی ہونے پر امت کا اجماع نہیں۔ ہم امت

بھارتیوں کے مورخین کے ہوتے۔ غزوہ تبوک میں مکہ میں بھارتیوں کی سب سے پہلی حضور ﷺ پر ہوا (۹) آپ نے
 ہی اپنی جان حضور ﷺ پر لدا دی۔ غارتوں میں کہ پاس ماپ سے لٹوایا (۱۰) آپ نے ہی حضرت بلال اور عامر اس
 خیر و جنت شہد حضرت حریدہ پر آزاد کیا یوں بھوکہ ہم سب مسلمانوں نے حضرت بلال آقا اور آپ حضرت بلال نے
 آقا عامر ابن فہرہ ہیں کہ جب آپ شہید ہوئے آپ کی اسی ہاتھ پر اٹھائی گئی۔ (فی حدیث میں ۵۹)

فائدہ: اس آیت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ فائدہ حاصل ہو۔

سبب فائدہ: عقل کی سست اس نے سبب کی طرف کرنا چاہا ہے۔ یہ فائدہ اور حرحہ اللہ کے لئے حاصل ہوا اور
 حضور ﷺ کو کارطہ نے مدد معطر ہے تو نہ کا اور۔ کالنا پادہ تو حضور ﷺ پر پاتا ہے تھے مگر اس سے دیکھا کہ نہیں
 تھا۔ کا۔ چند ہاں حرون کا سبب تھے لہذا ہم کہہ سکتے ہیں کہ اللہ کی مائی نعمتیں حضور ﷺ میں ہی نظر حضور ﷺ کو سبب ہیں۔

دوسرا فائدہ: حضرت ابو بکر صدیق رسول اللہ کے مائی ہیں اور اسلام کے پہلے طیارہ اور ساری امت رسول میں سے
 اصل ہیں۔ یہ فائدہ مائی انیس سے حاصل ہوا یہ ایک اور ہے اور مائی کوئی مدد نہیں ہوتا تو حضور اور صدیق سے انیس
 کوئی غلط کیسے ہو سکتا ہے۔

تیسرا فائدہ: سارے صحابہ حضور اور سارے عام صحابی ہیں مگر حضرت ابو بکر صدیق حضور کے خاص صحابی اور غار کے دار ہیں
 یہ فائدہ اذ صافی الغار سے حاصل ہوتا ہے۔

چوتھا فائدہ: حضرت ابو بکر صدیق بھی نہ رہیں ہو سکتے تھے حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم بدری سے محفوظ میں ایسے ہی
 حضرت صدیق بھی۔ یہ فائدہ ان اللہ معنا سے حاصل ہوا کیونکہ جس نوعیت سے رب تعالیٰ حضور کے ساتھ ہے اسی نوعیت سے
 حضرت صدیق کے ساتھ اس لئے حضرت کلیم اللہ نے فرمایا تھا کہ ان مائی دہلی یہ نہ کہاں معا ربی کیونکہ اس کے ساتھی
 رہا کیوں میں کچھ سرکش بھی تھے جس نے ساتھ رب ہو ہاں بہنا نہیں آ سکتا۔

چھٹا فائدہ: اگر وہ رب سے کرے محبوب اگر وہ کہنزی سے جادہ اور کہنزی کے انہاں۔ اور یہ نظر ناک اشمنوں سے چارے
 اور اس کا تم ہو تو حرون واس سے نکلنا مصوبہ دیار میں غرق ہوئے سے۔ چاہیں

ساتھ توں فائدہ: حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ سے اپنے میں اور اپنے ہیں گئے۔ ہوا میں چلا گیا ہے وہ ہوا چلا
 ہوگا۔ یہ فائدہ کلعتہ اللہ ہی علیہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہوا۔ بندہ کہتے اللہ سے مرد حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم ہوں۔

پہلا اعتراض: حضور صلی اللہ علیہ وسلم۔ حضرت ابو بکر صدیق کو حضرت میں اپنے ساتھ اس لئے لیا کہ آپ کو مدد و قوت
 کو اگر یہ مدد معطر میں رہے تو کفار کو جنت کی خبر دے دیں گے اور مجھے شہید کرانے کی کوشش کریں گے اس سے نہ ہے
 ہے اسے اپنے ہمراہ لے لیا نہ تو، باللہ (روایات)

جواب: اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ ایک اس کی اور تحقیق۔ جواب دہی تو یہ ہے کہ خوارش کا منہ نہ ہے کہ

وَأَسْمَاءُ

حضرت راہور نے اس رات حضرت علی کو اپنے بستر پر اس لئے ٹایا کہ وہ کفار کے ہاتھوں قتل ہو جائیں اور حضور کو ان کے شر سے
 امن ملے (روح المعانی) یا خوارج کہتے ہیں کہ حضرت علی نے فاطمہؓ و ہر کورأت میں خفیہ طور پر اس لئے امن لے لیا کہ انہوں
 نے حضرت فاطمہؓ کے رونے سے نکل آ کر انہیں و ہر دے کر مار دیا اور یہ قتل حکومت سے چھپا لے لئے رات میں بغیر کسی
 کو اطلاع دئے امن کر دیا۔ (نعموز باقہ) فمما هو حواہکم فہو جوابا شعر

چشم به اندیش که پرکنده چار عیب نمایه هنرش در نظر

خدا کرے دشمن کی آنکھ پھوٹ جاوے کہ اس کی نظر میں ہنر بھی عیب ہے۔ جواب تحقیق یہ ہے کہ ایسے خطرناک حالت رہاؤ پر دشمن کو جبر بھی نہیں کرتے۔ چہ جائیکہ اسے ساتھ یہ جائے۔ ایسے نازک موقعہ پر انتہائی قلعہ کو ساتھ لیا جاتا ہے اگر مصرت صدیق حضور کے دشمن تھے تو آپ غار ثور کے اندر سے باہر کھڑے کفار کو پکار کر بتا دیتے کہ حضور یہ ہیں یا اپنے گھر والوں سے کہہ جاتے کہ تم کفار کو یہ خبر دے دینا۔ (نمود بانند)

دوسرا اعتراض اصل فرمانے سے حضرت صدیق کی نہ تو حمایت ثابت ہوتی ہے نہ اس میں کوئی عظمت ہے دیکھو
 رب تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام کے متعلق فرمایا ہے یا صابی ابنی ابنی اے میرے قید کے دو ساتھیو۔ دیکھو کافر ایدہوں، حضرت
 یوسف نے صابی یعنی وہنا ساتھی فرمایا کیا وہ صحابی ہو گئے۔ ایک جگہ ارشاد ہے اد یسول یصاحبه و هو بحاورہ اما اکثر
 حالا و ولدا، دیکھو ہاں کافر کو موس کا ساتھی کہا گیا۔ ارشاد ہے صابکون من مجوی نلشہ الا هو را الیہم ولا یمتہ
 الا هو صا صہم دیکھو رب تعالیٰ نے اپنے کو ان تین کافروں کا چوتھا اور پانچ کافروں کا چھٹا فرمایا۔ اس سے وہ کفار موس یا
 ولی نہ بنے (روافض)

جواب: اس اعتراض کے بہت جو ب تفسیر کبیر اور روح معانی و خوارن و غیرہ نے دیئے ہیں۔ فقیر کے نزدیک آسان اور قوی جواب وہ ہے جو بھی تفسیر میں گزرے کہ رب تعالیٰ کی ہر ہی تہ و منصب کی بھی ہوتی ہے علم و قدرت کی بھی اور رحم و کرم کی بھی اور مدد و نصرت و مشرب خاص کی بھی۔ یہاں آخری امر اسی مراد ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور انور نے اس معیت میں اپنے ماتہ صدیق کا ذکر فرمایا۔ ان اللہ معا یعنی جس نوعیت سے رب تعالیٰ میرے ساتھ ہے کی نوعیت سے صدیق۔

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

چوتھا اعتراض : اگر یہ خطرہ اتفاقاً صدیقی اکبر کو ہوا کیوں نہ ہو اگر اچھا تھا تو حضور انور نے اس سے متح کیوں فرمایا فرمایا
 لائن کیا اچھی چیز سے مٹی روکا جاتا ہے۔ (رواض)

جواب۔ اس نے دو جواب ہیں ایک اثری دوسرا حقیقی۔ جواب اثری تو یہ ہے کہ سوئی علیہ السلام کو جاہلوں کے بنا
ہو۔ سانپوں سے خوف ہوا۔ ہلو جس فی حصہ خبیثہ موسیٰ رب نے فرمایا قل لا یحب انک انت الاعلیٰ کہ
اُرومت غالب تم ہی رہو گے۔ حضرت موسیٰ و ہارون کفر محض سے خوف ہوا عرض کیا انسا معاف ان ہبوط علیہما
بطعی ہم کھڑا لگتا ہے کہ فرعون ہم پر یادتی کرے گا۔ رب نے فرمایا لا یصلنا منی معکما تم دونوں اُرومت ہم تمہارے
ساتھ ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قوم کے ہدایت پر نہ آنے سے غم ہوتا تھا تو رب نے لایسہو مک فو لہم بتاؤ یہ خوف
رخ اپنا تھا یا برا، اگر برا تھا تو حضرت عظیم و حبیب کو ہوا کیوں۔ اگر اچھا تو رب تعالیٰ نے اس سے منع کیوں فرمایا۔ جواب حقیقی
یہ ہے کہ یہ ممانعت شرعی نہیں بلکہ تسلیین و تسلی کی ہے وہ خطرہ بھی اچھا اور یہ تسلی و تسلیں بھی اچھی۔

پانچواں اعتراض اللہ تعالیٰ نے یکینہ حضور اور پر اسرار اقصاء کے صدیق اکبر پر۔ یکینہ میں وہی ضمیر حضور کی طرف ہے۔
جواب ہے قراری اور ہے چینی حضرت صدیق کو ہی غمی نہ کہ حضور انور کو۔ جسے بے چینی تھی اس پر کون ۱۲۱۲ چاہے۔
مولانا طارق فرماتے ہیں۔ شعر

خوب اول کہ ہول یار است جانی آئیں از دنا فی القار است
چوں بیکند شد زحق منزل بود کشت مشکل و عالم حل مراد

لطیفہ اس جگہ تفسیر روح البیان نے فرمایا کہ گنجی روافض اپنے لادہ میں سر کی جانب سنبھری روپلی دھاریاں لگاتے ہیں۔ اس عقیدے سے کہ یہ اس سہا پہ کی شکل ہے جس نے حضرت صدیق کو عار میں ڈالتا تھا۔ تفسیر نے بھی لکھا۔ سہا پور اور طلاق کجرات و کالہیا وازے روافض بھوروں کو دیکھ کر وہ گول ٹوپی پہنتے ہیں جس میں بلی اور کالی دھاریاں ہوتی ہیں۔ شاید اس سانپ لی صورت بنا کر پہنتے ہوں۔ واللہ اعلم۔ محمد بن ابوبکر کی تعظیم کرتے ہیں کہ ان کے متعلق لوگوں نے مشہور کر رکھا ہے کہ انہوں نے حضرت عثمان کو شہید کیا۔ ابن ابی ہریرہ جو حضرت عمر کا قاتل ہے اس کا احترام کرتے ہیں۔ یہ ہے تو ہم پرستی۔ رب تعالیٰ بغض سکا ہے سے بچائے۔

تفسیر صوفیانہ - سائب یعنی ساتھی بہت قسم لے ہیں۔ کاروبار کا ساتھی، سفر کا ساتھی، حضر کا ساتھی پھر جسم کا ساتھی، دل کا ساتھی، خیال کا ساتھی، جاں کا ساتھی، ایمان کا ساتھی، پھر مقبولوں کا ساتھی، اللہ کے محبوب کا ساتھی، اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوہریرہ صدیق کو اپنے محبوب کی بہت قسم کی عمرایاں عطا فرمائیں۔ آپ حضور کے جاں و ایمان ابدان کے ہمیشہ سے ہمیشہ تک ساتھی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے چار سکائیوں کو چار صفات کا مظہر اتم بلکہ سرِ شہ بنایا۔ رفاقت، عدالت، سخاوت، عبادت۔ رفاقت صدیق کو، عدالت قاروق کو، سخاوت عثمان دی غورین کو، عبادت علی حیدر کو اور کو علی وجہ الامم عطا فرمائیں۔ حضور انور کی رفاقت کی رات۔ حضرت صدیق کو اللہ کی معیت اور نزول یکنہ یعنی سب کچھ ہی میر ہو گیا۔ جو حضور انور کا ہو گیا سب کچھ اس کا ہو گیا۔

تیسرا تعلق چھٹی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا "وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ" یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ثناء آپ کرار تم بھی اپنے ہی بارے میں چاہتے ہو تو ٹانگہ دلاؤ کہ جو آپ کی غم مسرت سے ہے جہاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

تفسیر صفرواحی و نقلا اس' ماں حالی ن بہت تفسیریں میں بہت آ ماں لائق تفسیر یہ ہے لہذا میں صاحب
 میں حضرات صاحب سے ہے اس پر وہ بہت طائعات سے طاف سے چھ بھاری مظلوم ہوا تھا۔ مہم 'م تھا مجبوریں تو' ہے
 بارہ تھا سرور اور تھا اور خود سے مراد ہے خود ایک کی طرف روانہ ہونا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے احسان اور مہاشا
 جس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تامل روا ہے جو بڑے حقاقتا تھا اس واڈا ہے معنی میں سے معنی او کہیں سے حقاقت ہے مراد

ہاں۔ جے چلے ہو اس سے یہ غم بہت آسانی سے ہوشال سے مراد ہے دل سے بھاری و صوفیہ ہوا ہو۔ صوف
میں بہ عین ہوشال میں۔ نقش و چیمہ رحیم میں ہے۔ اس مطلب یہ ہے کہ اسے سعادت صفا۔ ہمارے صیب سے ہاں
ہے۔ صم لہذا اس پر عروہ تو کئی طرف رواں رہا۔ اس طرح کہ تم پر سر ہلکا ہوا۔ دم نقار پر بھاری ہو۔ اس تصویر سے یہ

اماں جانی تو کی آیت سے مسوخ ہے جملہ ظلم سے اس پر یہ اعتراض کر حضور اور سے حضرت علی اور بعض سے
اعتراضات و تنقید سے واقع پر حدیث منورہ میں اس پر جواب دیا جانا فرمیں تھا۔ بعض محققین سے عوامہ خیال سے
تھی۔ اس سے یہ ثابت ہو گیا میرا یہ کہ یہ چوں یہ کہ یا تکرار سے تمہارا دل چاہے یا نہ چاہے ظالموں

اور میں صرف ایسے ہی پیدا کئے اور اے میرا ہر حال جہاد ہے کہ وہاں ہو جاؤ اور وہ مہماتے ہیں کہ یہ میں خانوں
آیات سے میں نے ایسے علی الاعلیٰ حرج ولا علی المریض حرج اور اس سے کہ ایسے علی الضعفاء ولا علی
علی المرحی اور اس سے کہ ہاں ان المومنین لیسوا کافرا اور اس سے کہ دیلموں یہ بعض مہماتے ہیں کہ

۱۔ مخلوق پر جان روح اعلیٰ وہاں وہ فیروزہ نگر یہ قوی نہیں بلکہ وہ آیات پہنچی ہیں اور یہ نسبت بریر بعدی کہ وہ
وہ کہ موقع پہ مارا ہوئی جو تصور اور کائنات کی مراد ہے۔ پھر وہ آیات سے آیت کی مانع جیسے ہو سکتی ہیں یہ تصور
اور کہ وہ دو تہوں کے موقع پہ لی جانیں اور محروم ہوں۔ پھر وہ میں چھوڑا اگر سب پر ہمارا وہ کہ ہوتا ہے جس

ہیں یہ سدا و جاہلو اعمو الکفر و الفسکم یہ ماں ماں اور چہ انرا (اٹ) پستلوں کے ساتھ ساتھ جو
 و لکی کا قصہ ہاں مارا ہے میں نے لکھا اپنے مالوں اور بیاہوں کے کفار سے جنگ سے لے کر خیال رہا
 اس ماں ماں کا قصہ رہا تم مال و جاں دوں سے بھرا رہتے ہو کہ تندرست مگی ہو اور مالدار مگی ہو دوسرے

[illegible][illegible]

چھپکا، ریو ہے، اس لئے اسے سکل اللہ یعنی اللہ کا راستہ فرما گیا۔ فلکم خیر لکم یہ مرہاں یا حید ہے جس میں جہاد کے لئے نفع ملے گا۔ دالکم سے اشارہ ہمارے مذکورہ احکام کی طرف ہے خیر سے مراد اوقات نواجہ ہے یا کسی نے مقابلہ خیر یعنی حقیقی خیر یا انسانی خیر یعنی جہاد تہارے لئے دیا، آخرت میں اچھا ہے کہ اس سے تم دیا میں عزت والی قوم ہو گے۔ اللہ کا دین پھیلا گا، دشمنان دین دین کے تم آراوی سے اللہ کی عبادت لے لو گے یا جہاد کی مشقتیں کھائیں گے آرام سے اچھی ہیں کہ اس میں تم لو آرام کرا رہے ہو دل دین و ایمان کی تکلیف ہے۔ تن پروری سے دین پروری بہتر ہے۔ ان کسب فطیوں یہ تمل علیہ ہے جس کی جزا پوشیدہ ہے یعنی اگر تم جہاد کی عظمتیں جانتے ہو تو اس میں سستی نہیں کرتے ہو انھوں

خلاصہ تفسیر اس جماعت صحابہ کرام کے فرماں پر اس طرح غزوہ تبوک کے لئے روانہ ہوا کہ تم پر سفر اور جہاد کی تمام مشکلات آسان ہوں۔ لکھی ہوئی صورت نگار پر بخاری ہو۔ اس طرح نکل کر تبوک میں پہنچو اور منہ دی ریلو میں اپنے ہر قسم کے مال اور جانوں سے جہاد کرو۔ جو مال سے کر سکتا ہے وہ مال سے جہاد کرے جو صرف جان سے کر سکتا ہے تو جان سے۔ اور وہوں سے کر سکتا ہے اور دونوں سے کرے۔ یہ جہاد اور اس کا ثواب تمہارے لئے بہت سی بہتر ہے اگر تم اس ریلو جانتے ہو۔ اس پر تمہارا ایمان ہے تو سستی چھوڑو اور جہاد کے لئے روانہ ہو جاؤ۔ حضرت عبداللہ بن ام کلثوم رضی اللہ عنہما صحابی بھی یہ آیت سن کر ہتھیار بند ہو کر حاضر بارگاہ ہو گئے تھے۔ جہاد میں جانے کے لئے حضور انور کے علم سے روکے۔ حضرت ابو ایوب انصاری کسی جہاد میں گھر میں نہ بیٹھے۔ حضرت صفوان بن عمرو فرماتے ہیں کہ میں محض کا حاکم تھا۔ ایک غزوہ میں میں نے ایک ایسے ہزیمے کو جہاد میں جاتے دیکھا جس کی بھویں اس کی آنکھوں پر پلٹ کر گر گئی تھیں۔ میں نے پوچھا کہ اسے میاں تم جہاد کیسے کرو گے۔ مگر وہ نہ مانے جہاد میں گئے۔ حضرت سعید بن مسیب کی ایک آنکھ شہید ہو چکی تھی مگر پھر بھی جہاد میں جاتے تھے اور کہتے تھے اگر میں جہاد نہ کر سکتا تو کم از کم مجاہدین کی جماعت میں اضافہ تو کر دوں گا۔ ان کے سامان کی دکھوائی کروں گا۔ یہ ہیں صحابہ کرام کی جاں بارپاں (تفسیر کبیرہ وغیرہ)

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے

پہلا فائدہ جسے عازی جہاد میں پائے تو اس سفر کی ہر شدت کو ہلکا جانے کی تکلیف پر وہب کی شکایت نہ کرے۔ شکر
 کہ تو اذیت دلا دے اگرچہ کمزور ہو مگر مقابل پر بھاری ہوگا اس کی وجہ دشمن کے دل میں قدرتی ہوگی یہ فائدہ عظیم ہے اور
 ہلا کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

ہالا کی تعمیر سے حاصل ہوا

دوسرا قاعدہ: جہاد صرف ہل یا صرف جان سے نہیں ہوتا بلکہ دونوں سے ہوتا۔ جو اللہ نصیب کرے۔ مجبور و کمزور آدمی کسی قاری کو ماہی جہاد سے دے۔ یہ جہاد المال ہے۔ یہ قاعدہ مامور الکرم و انصاف سے حاصل ہوا۔

قیسرافائدہ۔ اسی جہاں پر ثواب ہے جو فی سبیل اللہ ہو یعنی۔ جو قیمت حاصل کرے کے لئے ہو نہ ملک و دولت کے لئے
صرف خدمت دین کے لئے ہو۔ اگر نیت خیر ہو تو رب تعالیٰ قیمت ملک و عزت سب بخود دے دیگا۔ ثواب اس کے علاوہ۔

.....

یہ فائدہ ملی سبیل اللہ سے حاصل ہوا

چوتھا فائدہ جہاد سے اسے سزا نامی بات ہے۔ روہی شخص بہا سے لے کیا نظر جہاد ہے تو بھی وہ شہید ہو گا۔ یہ فائدہ امرہ سے حاصل ہوا

پہلا اعتراض سائنسین سے اس آیت کریمہ سے یہ معنی ہیں کہ بیماری تندرستی وحشی ماحوشی پر حال میں جہاد سے لے لگان ضروری ہے اس کی تفسیر سے، نرم آیت ہے کہ مسلمان پر سرحاں میں جہاد کے لے لگان فرض ہے۔ "اعلم مسلمان" کہیں ہے۔ وہ نصرت میں کا کیا جواب دیں گے

جواب میں کہ اس آیت میں جو آیت مضمون ہے اس کی مانج آیات ام تفسیر میں ہیں کہ پہلے شخص سے مراد یہ ہم اس وقت سے لے لگانا بہت بڑا حد تک اور جہاد میں میں ہو جائے اس پر ہر مسلمان ہر حال میں لگا لیا فرض ہو جائے عام حالات کا یہ ہم ہیں بلکہ جہاد لکھا یہ ہر حال اس کی قوی تفسیر وہی ہے جو تفسیر نے بھی عرض کی۔ اس صورت میں وہ اپنے معنی میں رہتا ہے معنی آدیں مانا پڑتا اور کوئی اعتراض اس کی بھی نہیں پڑتا

دوسرا اعتراض اس آیت سے مضمون ہوا کہ مال اور جان دونوں سے جہاد کیا جہاد ہے تو جو شخص صرف مال یا صرف جان سے جہاد کر سکے اس پر جہاد فرض ہی نہ ہو۔

جواب واضح ہے کہ اس آیت میں مال سے بھی جہاد مرد اور جان سے بھی جو تفسیر ہو۔ جیسے میں لوں کہ یہ اور مرد ہوا، اس کا مطلب یہ نہیں کہ اگر اس میں سے ایک طے دوسرا نہ طے تو نہ باؤ مطلب وہی ہوتا ہے کہ یہ بھی باؤ اور مرد بھی رب فرماتا ہے ائما الصدقات للفقراء والمساکین اس کا مطلب یہ نہیں کہ اگر یہ انھوں میں صرف رہیں تو کو تو وہی نہیں۔ مطلب وہی ہے کہ تفسیر کو بھی عربی بھی

تفسیر اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ جہاد میں لگان ضروری ہے اس پر دلکم حیر حکم جہاد سے لگانا تو ہے اس میں جہ ہے ہی نہیں ہر یہ فرمان یہ خبر درست ہوا۔

جواب میں اعتراض کا یہ بھی تفسیر میں کر رکھی کہ یہ لے دو معنی ہیں ایک تفسیر اچھی چہر جس میں دوسری جز کا لگانا۔ جیسے کہ "ما تاتہ بحدب العبر لشمید یا مہی مایہ السلام" دعا کی بھی وہ لکھ انزلت الی من حیر تفسیر اہل عرب کہتے ہیں الشمید حیر من اللہ عز و تعالیٰ انہا اس کی طرف سے خیر ہے۔ دوسرے جز اضافی معنی دوسرے ہیں یہ الصلوہ حیر من اللہ عز و تعالیٰ میں سے ہی حیر ہے تو خود اچھا ہے اور ہوتا ہے کہ اس سے ہی میں ہیں ہر میں تو ہر سے جہاد کی مشہور ہوتی ہیں یہ کہ یہ امر حاضی ہے اس کا نتیجہ مطالب (تفسیر)

تفسیر صوفیہ نہ اسے ملتا ہے کہ اس کی طاعت کی طرف چلا۔ اس طرح کہ روحانی طور سے چلے ہو۔ مانی (دون) طور سے جاری یا حسانی (دون) طور سے ملے ہو۔ مانی طور سے بھاری یا یاوی محبوب سے چلے ہو روحانی طور سے ملے ہو۔ مانی طور سے حمل یا طاعت سے چلے ہو اور نجات سے بھاری روحانی طور سے چلے ہو اور انہوں سے جہاد ہوا۔

راہ مجاہدہ کے پروسے سے اذکر طے کرو۔ شمر

مرد عارف چو بیاں پے می پرد " دے از شے ملک می بلور

سیرِ زمیں در دے مکرزہ روا سیرِ عارف ہر زمیں تا کفِ شاہ

معاذ اللہ! اس میں کیا ہوں کاروائی کرنے میں غرض صرف یہ ہے کہ میں شہر میں ہی رہتا ہوں۔ یہاں سے ہٹا دیا جائے تو میرا دل
کے بھی ہوتا ہے اور مال جمع کر کے بھی۔

دکایت حضرت تاج جو سیدنا عبداللہ اس امر سے طامع ہیں "اما شاعری نے اتنا دھڑلے سے کہا کہ "اے تاج
 وہ حق ہے کہ مری چار پالی لی جدمحمد" جبکہ کھوئی تھی تو وہاں ایک "b" لکھیں میں ہمارا "وہ تھے فرمایا۔ میرے
 ہاں سے بعد ہمیں فہمیت کرایا لوگوں سے پوچھا یہ مال میاں سے "میں میں سے اللہ سے حقوق" "میں سے حقوق میں
 ہمارے طریقہ مال اس لئے جمع رکھا کہ میرے اس بولکوں رتبہ میں سے درجہ فوقہ دیکھوں اور "تجارت صورت میں سے
 مانے باکھڑ چھوٹا پڑے۔ اب جبکہ یہ قیوں چیزیں تم پر رہی ہیں؟ اب اس کے ساتھ میں سے کے لئے "نا
 نہ "ماحول میں ایک صورت (نفسیہ روحانی)

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ

اگر ۲ سالہ بچہ اپنی اور غیر + میرے تو لے کر پہنچے گا۔

بَعْدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ ۖ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا

میں نے یہ کہہ کر اس سے نفرت و اذیت سے ہمہ جہت سے روک دی اور
مشائے کا شہر چھوڑ کر اس کے قریب ہی ایک چھوٹے سے گاؤں میں مقیم ہو گیا۔

لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْدِيكُونَ أَنْفُسَهُمْ - وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا
وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

تَكْذِبُونَ ﴿٦٧﴾

۱۔ کیا ہے یہ اصول؟

تعلق اس آیت پر یہ پہلی آیت سے یہ طریقہ خلق ہے۔

پہلا تعلق

پہلی آیت میں اس مرد مسلمانوں کا وہ اس پر عود تو بہ تھا یا وہی وجود ہے اس تھا۔ اس میں تعلق ہے۔ جو صعب ایمانی فیہ سے اس عبادت ہے۔ لے لے جیسے حواء سے لے لے تھے کہ یا مرد حواء والوں سے بعد اس مرد یہاں والوں کا۔ جن ایمان صرف رات پر تھا اس میں تھا۔

دوسرا تعلق

پہلی آیت میں مرد مسلمانوں کو بھانجا تھا اپنی رحمت کی طرف دیا اور مرد تو بہ سے لے لے اسی کا وہ یہ یا اب سے ایمان متعلقوں کو راندہ درگاہ کیا جارہا ہے کیا غافل محبوبوں کو اپنی طرف بارے سے بعد حائل مردوں کو دیا جارہا ہے۔

تیسرا تعلق

پہلی آیت میں کلمہ مومنین ہے جہاں کا قاعدہ ارشاد ہوا میں دیا ہے قاعدہ سے تعلق ہے اس میں تعلق ہے۔ یہاں کا احاطہ ہے کہ ہمیں اس سے جو نہیں ملتا ہے کہ وہ شخص مال کا ہے۔ لے لے اس میں ثابت ہے۔

چوتھا تعلق

پہلی آیت میں جہادی شکل اللہ کی رغبت کی اب عہدہ سیبل الفی سیبل المال فی سیبل الملک سے مسلمانوں کو عزت دلائی جارہی ہے کہ ایسے جہاد صرف متعلق کرتے ہیں رک رکھیں۔ شان نزول: یہ سورہ میں عود ہک کا اعلان ہوا تو لوگ تیس کر رہ ہو گئے ایک وہ جو فوراً بے ویش۔ تیار ہوئے وہ اول دور کے مسطہیں تھے جیسے عام مہاجرین و انصار دوسرے وہ ضعیف مومن جس میں تھا ضعیف بشری اس وقت اتنا دوسرے چھ بھاری محسوس ہوا کہ انہوں سے منہ سے چھو کہنا تیسرے وہ ہمیں اتنا دار سفر اور دمیوں سے مقابلہ ست ناگزیر وہ اس جہاد سے بچے۔ لے لے جیسے جہاد سے پورے تیس بٹانے لگے یہ تھے متعلق یہ آیت پر اس میں تعلق ہے متعلق مارل ہوئی (تیسرا مدارک و بیان و غیرہ)

تفسیر

لو کان عرصا قریب اس ماں ملی میں گاں کا ام پر شیدہ سے ھلنا بالجهاد یا ما ندعوهم البہ عرص سے مٹی میں حاصل پر یہ پیش کر رہ تھے سلطان میں دنیاوی ماں و اس لیتے ہیں کہ یہ ماضی اور قریب العاصی سے وہ بودہ پر تھی مقدمی کر مایا بی سلی اللہ علیہ وسلم ہے یہ اس حاضر یا موجود ماں ہے بالکل صہ المرو و العاروں میں یہ وہاں محلات ہیں قریب یا بعید کا مقابل ہے جس سے یہ یا مٹی و مان اس کا لینا قریب ہو جس بل واحد و مسعود فاصدا یہ معلوم ہے اس وقت پر اس معنی مساوی ہے یہی حق کا مقابل قاصد بنا ہے قصد ہے مٹی و ادوا۔ مائی یہ قاصد یا مقصد لیتے ہیں رہا مانا ہے و مسلم مقصد ان میں سے جس میں نہ رہا مائی پڑاں لے قاصد لیتے ہیں اس کا قصد مان ہوتا ہے یہ ایسا ہے حاصل کرنے کا مقصد و ارادہ لیتا ہے قاصد معنی قصد و نیت تیسری محمد و ان ماں معنی وہ وہاں (بیر و العیون و معانی) الا تبصوک یہ ماں حالی ہے لولی کسی جہاد ماں یا صحت ہوتا اور مزہمی و سیارہ تو یہ متعلق ضرور آپ سے ساتھ تو بہ کی طرف روانہ ہو جاتے و لکس معلوم

تھا۔ یہ سب ترجمات تھے کہ اس آیت میں ان کی یہ فائدہ لو کہان عرصہ قریب (ن) سے حاصل ہوا۔
 ۱۰۔ سرفا فائدہ جس میں ثبات کا کھل مال قیمت حاصل کرے۔ یہ پنی فائدہ کے سے اللہ رسول کی رضا کا پال بھی۔
 ۱۱۔ یہ طریقہ سرفا فائدہ ہے۔ یہ فائدہ بھی لو کہان عرصہ قریب (ن) سے حاصل ہوا۔

قیمت اس فائدہ جس میں اللہ مایہ علم کی جان بظاہر سے مایہ علم کی جان سے سرفا فائدہ کا طریقہ ہے۔
 ۱۲۔ یہ فائدہ لاکھوں کے لئے حاصل ہوا جو اللہ رسول کی آیت سے جو اس میں فی حقیت کا درجہ ہے۔ فاسلوسہ
 بحکمہ ملہ

۱۳۔ چونکہ فائدہ سنت میں درجہ سرفا فائدہ حاصل ہے۔ ان کے لئے ہاں۔ یہ چیزیں اللہ پر ال ہیں۔ یہ
 فائدہ عظیم لکھوں کے لئے حاصل ہوا۔ صرف سرفا فائدہ ہی پر یہ درجہ سرفا فائدہ کا فائدہ ہے
 ۱۴۔ یہ فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ
 ۱۵۔ اس سے (ن) سے حاصل ہوا۔ اللہ فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ
 اطلاع خود ان کا حال بتا دیتا ہے۔

۱۶۔ چنانچہ فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ
 حاصل ہوا۔ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ

۱۷۔ پہلا سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ
 حاصل ہوا۔ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ

۱۸۔ جواب۔ ان کی اور مدت میں حق ہے۔ ان فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ
 ۱۹۔ یہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ

۲۰۔ یہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ
 طریقہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ

۲۱۔ یہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ
 ۲۲۔ یہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ

۲۳۔ یہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ
 ۲۴۔ یہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ

۲۵۔ یہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ
 ۲۶۔ یہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ

۲۷۔ یہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ
 ۲۸۔ یہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ سرفا فائدہ

[illegible]

سہ ہر تہیں، خودی کا کہ ہے تہ ہونی اہل بھی میں

تیسرا اظہار نفس : سات ریاضت کے قول سے مایا لامعوک سے مراد مایا ہے تو وہ اپنے دل سے

۱۴ اس وقتوں میں: یا لہو حاکم معکم مرتہرے۔ ساتھ: سے دونوں ہی اٹان، اور لہو حاکم معکم میں یہاں قیام

1

جواب یہاں دئی گئی ہیں۔ دیکھو کہ ان کے جواب میں کیا لکھا ہے۔

یہ سب دل و جان کی اتباع مفید ہے۔

نفسیہ صوفیانہ مساجد میں نفس برداری کی بجائے نوازش ہمارا مشق ہے۔ یہاں پر ہم نے جو باتیں کہیں ہیں وہ سب اس لیے کہیں ہیں تاکہ

سے اللہ ربّ تعالیٰ کے ساتھ رہیں وہ اللہ کے ساتھ ہیں جو اس فرق کو، اگلے دور میں، جلد ختم ہو کر ہر شے میں لے آتی



۱۔ راہِ محبت تھک نہ جاؤ راہ میں ۔ ۲۔ ہر راہ میں ہر راہ میں ۔

مناقب سے ہے مدد تو ہے کاسم کاٹے نہ ہرگز شہادت سے نہ نصیب کاٹیں ہے اے وہی و چوں نہ طریں نہلا، مدد

میں نے ان کے ساتھ رہا۔ وہ مجھے لڑائی سے ہی۔ نئے سونے لگاتے ہیں۔ ان کے پاس وہی ہے جو میری ہے۔

کے کہنے کی ضرورت ہی نہیں ہوتی۔ شعر

دوسرے مسئلے کے متعلق محمد دین گواہی جاتوں

جس لیے پھل دے ہوں خوشبو آوے رومالوں

تخلص ہو یا ایمان ثابت کرے۔ اس لئے نیکوں کی ضرورت ہے۔ ان کے احسانوں کی مہبت، ایمان کا پتہ لگاتا ہے۔

میں بچوں مدھے ہوں اور خود ہی مہلتے ہیں۔ خیال رکھو۔ تصویر پر ہر جان میں قسمیں کھڑیاں ثابت ہرے ان صورت

ایسی نصہرہ مر یک ہے دل کا حال خود ہی جانتے ہیں۔ فرمایا کہ احمد پہاڑ نام سے محبت کرتا ہے، نام میں سے محبت لگتے ہیں

جو چتر سے دل نہ ہوتا تھا اس پر تسکون سے دل کے مال کیے چھپ سکتے تھے۔

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعَكَ الَّذِينَ

وہابیہ کے ائمہ نے اس اجرت پر سے ان کی فقہی کو ظاہر کیا ہے۔

یہ سب باتیں کہیں کوئی اس سے یاد دلائے۔

صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ ۚ لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ

سے وہ دلہہ نہ کہے ہیں، "جہاں ہے وہ ہے" یہاں ہے وہ ہے

اور طاہرات جو تھے انھوں نے وہاں ملنے والی قیمت پر اس لئے ہیں

[illegible]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ عَلَى الْمَنَافِقِ قَدْ أَخْرَجَهُ اللَّهُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَالْمَنَافِقُونَ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ بَيْنَهُمْ
وَاللَّهُ عَالِمُ الْمُخَدِّرِينَ

وَلِلَّهِ عِلْمُ الْغُيُوبِ

اور اللہ خوب جانتا ہے پرہیزگاروں کو

تفہیم: یہ آیت پہلی آیت ہے حدیث مطلقہ۔

یہاں مطلق کہہ کر اس کا مطلب ہے کہ جو شخص جو کچھ اللہ کے حکم سے کرتا ہے وہ سب اللہ کے حکم سے کرتا ہے۔
اور اللہ کے حکم سے کرنے والے کو اللہ کے فضل سے نوازا جائے گا۔

اور اللہ مطلق کہہ کر اس کا مطلب ہے کہ جو شخص اللہ کے حکم سے کرتا ہے وہ سب اللہ کے حکم سے کرتا ہے۔
اور اللہ کے حکم سے کرنے والے کو اللہ کے فضل سے نوازا جائے گا۔

تفسیر: یہ آیت میں اللہ کے حکم سے کرنے والے کو اللہ کے فضل سے نوازا جائے گا۔
اور اللہ کے حکم سے کرنے والے کو اللہ کے فضل سے نوازا جائے گا۔

تفہیم: یہ آیت پہلی آیت ہے حدیث مطلقہ۔
یہاں مطلق کہہ کر اس کا مطلب ہے کہ جو شخص جو کچھ اللہ کے حکم سے کرتا ہے وہ سب اللہ کے حکم سے کرتا ہے۔

تفسیر: یہ آیت میں اللہ کے حکم سے کرنے والے کو اللہ کے فضل سے نوازا جائے گا۔
اور اللہ کے حکم سے کرنے والے کو اللہ کے فضل سے نوازا جائے گا۔

تفہیم: یہ آیت پہلی آیت ہے حدیث مطلقہ۔
یہاں مطلق کہہ کر اس کا مطلب ہے کہ جو شخص جو کچھ اللہ کے حکم سے کرتا ہے وہ سب اللہ کے حکم سے کرتا ہے۔

تفسیر: یہ آیت میں اللہ کے حکم سے کرنے والے کو اللہ کے فضل سے نوازا جائے گا۔
اور اللہ کے حکم سے کرنے والے کو اللہ کے فضل سے نوازا جائے گا۔

یہ ہے کہ یہاں وہ سن سے متعلق مراد ہیں۔ بعض لوگوں سے کہا کہ یہ معنی گناہ نہیں ہے مصورانہ کامناتوں و اہانتوں کا یہاں نہ ہوتا ہے۔
 رب تعالیٰ سے اس فرمان میں عاقبت کی معافی کا اعلان فرمایا مگر یہ باطل شخص ہے اس لئے کہ گناہ کی حقیقت سے اللہ تعالیٰ سے
 ہم پر ممانعت کی راستہ ہی لغت بردار ہے۔ رب تعالیٰ سے اجازت دینے کی محنت یوں نہیں لڑائی تھی قرآن مجید میں اس کی
 وہی آیت میں ملامت ہے ہاتھ نہ دیا تو یہاں سے آیت صریحہ میں۔ رب تعالیٰ ماما ہے فساد لیس شک مہم (تفسیر ج ۱ ص ۱۰۰)
 یہ (عقل معصوم) سے لایا کہ یہاں صوفی معنی گناہ بخشنا ہی سے طریقہ عطا اللہ خبر نہیں بلکہ عطا ہے "انی" سے طور پر
 اشارہ ملی جیسے ہم کہتے ہیں ہمارے والد اللہ ہے بلکہ یہی ایک آدمی تھے۔ یہ شاعر علی ابن ابی طالبؑ سے ہے۔
 بدو کرنے کا حکم دیا تو اس نے عرض کیا۔ شعر

عفا اللہ عنک الا حرمہ

الم یسر عبد اعداد طوره

اقلسی اقلک من لم یسر

اس شعر میں عفا اللہ عطا ہے رب تعالیٰ عطا ہے یاں ہے تو یہ امر اور فکر ہے کہ عطا یا لکھا رحمت ہے یا عطا ہے

عطا ہے اور اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے امر وار لے لے اللہ بھی عطا ہے اور غیرہ (تفسیر ج ۱ ص ۱۰۰) موقوف عطا ہے

تفسیر خازن سے یہ کہ یہاں صوفی معنی عطا نہیں بلکہ عطا ہے کہ عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے

الحیل یعنی اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کی اجازت کی وجہ سے ہوا التزام نہ دیا آپ مالک و مختار تھے (خازن) الم ادبت لہم

لم کا سوال نکالنے سے یہاں سے عطا ہے لے لے انکار و عطا ہے تو گناہ یا خدا پر ہوتا ہے۔ گناہ میں عطا ہے عطا ہے عطا ہے

تعالیٰ سے اس اجازت دینے کی ممانعت کی ہی نہیں تھی اس میں بھی حضور الہی کی پرہوشی اور ستاری کی شان کا اظہار ہے کہ

آپ لوگوں سے محبوب بہت چھپتے ہیں حتیٰ کہ منافقین کے محبوب بھی کھٹے نہیں دیتے۔ شعر

جو یہاں عطا ہے کی نہیں کھٹے دیتے

سب وہ ہاں میں کھٹے میری شان میں دہانتی ہے

یہی اسے محبوب آپ سے اس منافقوں کو سب وہاں میں یا نہیں اجازت دے دے ان میں عطا ہے عطا ہے عطا ہے

جہاد سے رکھ عطا ہے کی اجازت دے دے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے

عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے

عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے

عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے

عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے

عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے

عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے

عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے عطا ہے

[illegible]

خلاصہ تفسیر اعلیٰ تفسیر سے معلوم ہوا کہ یہ آیت کریمہ کہ تفسیریں کی گئی ہیں ان میں قوی اور آسان تفسیر کا نام خلاصہ
اس رہنے میں اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ نے آپ سے جتنی دور فرمادی۔ آپ کو جہازت دینے سے اپنے کا مختار بنا
ایک کمرے پر دو پوش عالم اے سب اے حبیب چھپائے والے محبوب تم نے اس منافقوں کو غزوہ تبوک سے روک دیا۔ اس
سے محمودی بہانے پر یوں اجازت دے دی۔ آپ نے درحقیقت تو فرمائی ہوتی تھی کہ آپ کو بچے لوگ ملاحظہ فرمائیے
معلوم ہوا کہ آپ نے اور یہ بھی لکھا ہے تو میں دوسرے میں جاس چیتے۔ آپ پر بھی اس کا بصورت کھل جائے گا۔
اور میں افسوس میں ملتا ہوں یہ ہے کہ تخلصیں جو اللہ تعالیٰ سے لے کر تاہم قیامت پر ایمانی پر دانتے ہیں وہ آپ سے
مائی ہائی جہادی جہازت نہیں دیتے وہ جو دینی ہے شوق سے تیار کرتے اور اس میں شرکت کرتے ہیں بلکہ اس میں روکا
جائے تو ممکن ہونے میں (روح المعانی) یا ستم میں تخلصیں جہاد سے روک جانے کی اجازت نہیں دیتے اللہ تعالیٰ
یہ کاروں کو پسند کرتا ہے کہ ان کو بھلا کر اس کے لئے جہاد کریں۔

فی حدیث: ان آیات کریمہ سے چند ناکدے حاصل ہوئے۔

پیدا فاعلہ اللہ تعالیٰ ہے۔ پھر صلی اللہ علیہ وسلم و انکار کا ملک و مختار بنا دیا۔ جس پر پتہ ہو احکام جاری ہو۔
پھر انکار جہاں آیا ہے۔ یہ فاعلہ عطا اللہ فی تیسری تفسیر سے حاصل ہو۔ جبکہ عطا معنی ملانہ نہ ملتا ہو۔ اجابت آتا ہے۔ یہاں
لایہ و نہ جہاں ملتا ہو۔ لایہ و نہ جہاں ملتا ہو۔ لایہ و نہ جہاں ملتا ہو۔ لایہ و نہ جہاں ملتا ہو۔ لایہ و نہ جہاں ملتا ہو۔

یہاں پر ایک دفعہ اس نے اپنے ہاتھوں سے اپنے دل کو دھو دیا اور اس کے اندر سے تمام گندمیں نکل گئیں۔

یہاں پر ایک دفعہ اس نے اپنے ہاتھوں سے اپنے دل کو دھو دیا اور اس کے اندر سے تمام گندمیں نکل گئیں۔

یہاں پر ایک دفعہ اس نے اپنے ہاتھوں سے اپنے دل کو دھو دیا اور اس کے اندر سے تمام گندمیں نکل گئیں۔

یہاں پر ایک دفعہ اس نے اپنے ہاتھوں سے اپنے دل کو دھو دیا اور اس کے اندر سے تمام گندمیں نکل گئیں۔

یہاں پر ایک دفعہ اس نے اپنے ہاتھوں سے اپنے دل کو دھو دیا اور اس کے اندر سے تمام گندمیں نکل گئیں۔

یہاں پر ایک دفعہ اس نے اپنے ہاتھوں سے اپنے دل کو دھو دیا اور اس کے اندر سے تمام گندمیں نکل گئیں۔

یہاں پر ایک دفعہ اس نے اپنے ہاتھوں سے اپنے دل کو دھو دیا اور اس کے اندر سے تمام گندمیں نکل گئیں۔

یہاں پر ایک دفعہ اس نے اپنے ہاتھوں سے اپنے دل کو دھو دیا اور اس کے اندر سے تمام گندمیں نکل گئیں۔

یہاں پر ایک دفعہ اس نے اپنے ہاتھوں سے اپنے دل کو دھو دیا اور اس کے اندر سے تمام گندمیں نکل گئیں۔

یہاں پر ایک دفعہ اس نے اپنے ہاتھوں سے اپنے دل کو دھو دیا اور اس کے اندر سے تمام گندمیں نکل گئیں۔

[illegible][illegible]

دوسرا اعتراض اس آیت کریمہ کے معلوم ہونے پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کہہ دیا کہ تم مسلمانوں کا یہ کہنا متاقلید کیا میرا
رہنا، یہ حتیٰ بہر لک الدس صدھوا و تعلم لک الدس آپ کے یہاں تجارت کی دینی تانہ یہ تو خاص
مراحل معلوم نہ ہوتے

جواب اعتراض ہے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرے تحقیقی۔ جواب الزامی تو یہ ہے کہ اس قسم کے غلط فہم تقاضا کے
 کے معنی میں آئے و لعل بعلم اللہ اللیس حاکمو حکم اب تک کہ رب نے پیغمبر کو فرمایا۔ یا یعلم اللہ
 یا اللہ تعالیٰ اے رب عالموں وہ جانے جو اس قسم کے غلط فہم تقاضا پر علم سے مراد ہوتا ہے ہم ظہور الہی طہار

تیسرے اعتراض یہاں رشاد ہو رہے تھے۔ یہاں تو اسی گناہگاروں کو نہیں جانتا۔ تھیں کی تھیں کالی۔
جواب: ”یہ خالی تھیں“ جانتا ہے ڈاب یہ لے لے اور مددوں کو جانتا ہے۔ یہ لے لے یہاں
ڈاب لے لے جانتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ عقد، معانی اللہ تعالیٰ و صفت ہے جس کا حقیق حلق ہے ہے مگر جیسا بدو، کسی ساری معانی، نگاروں

[illegible]

دوسرا اہل حق نہیں کہتے میں آپ صہیب سے فرمایا کہ آپ سے منافقوں کو روکا جائے۔ ان میں عروت و تہات کا ہے۔
 رک جائے ان احادیث میں کہ وہی کہ رب تعالیٰ خود نہیں روا کر مارا ہے کہ اسے مسلمانوں میں سے کسی سے
 میں یہ بات ہو وہ پاکسافق سے کر پھر پڑھے۔ ہمارے روزہ اور اسے گویا پھٹی تہت بدل محبوب کی تھی یہ تہت جلال رب
 غیور کی ہے۔

تیسرے تعلق پہلی آیت سے آخر میں رہا ہو کہ اللہ تعالیٰ مفتی پر بیڑ مگروں کو جاتا ہے۔ اس ارشاد پر یہ عرس خدروں کو بھی جانتے میں جو وقت پر آپ ہو، حوکا دیے کی پوشش کرتے ہیں۔ گویا رستہ والے طرے بعد نصیب کے طرے کا ذکر ہے۔

[illegible]

شمال نروں نصرت مولا اللہ ہیں جس فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے غزوہ تبوک کا بہت پہلے اعلان فرمایا تھا مگر انھیں موٹیں تو اس کی تیاری میں مصروف ہو گئے اور وقت پر روانہ ہو گئے مگر یہ سورہ نے اسکا لیس غم کو مٹا لیا۔ سولی تیاری میں اور وقت پر مختلف قسم کے بہانے بنائے گئے۔ اس میں سے یہ بہانہ یہ بھی تھا کہ تیرے ارادہ سبکی کوئی تیار نہ رہا۔ اس سے روٹ گئی۔ معذور ہوں۔ مجھے رو جائے کی اجازت دی جاوے۔ ران کے متعلق یہ بیات مارل ہو میں (روح المعانی) یہ بہانے یہ بات انھیں دہوا کرنے کے لئے ہیں۔

[illegible]

جواب: بعض حصوں میں اس آیت کی رو سے اس آیت سے مستثنیٰ مانا ہے مگر قوی یہ ہے کہ اس آیت سے مستثنیٰ نہیں ہوں
مستثنیٰ ہیں۔ یہاں یہ معذورین کا بیان ہے۔ یہاں سے مراد ہے کہ یہاں سے مستثنیٰ نہیں ہوں۔ وہاں
اس آیت میں معذورین کا ثبوت ہے۔ یہاں سے مراد ہے کہ یہاں سے مستثنیٰ نہیں ہوں۔ وہاں
مستثنیٰ کے بھی آپ کی اجازت کے بغیر نہیں رہتے اگر آپ چاہتے ہیں تو وہ اس حالت میں نکل سکتے ہیں۔ یہاں سے
مستثنیٰ ہوں۔ یہاں سے مراد ہے کہ یہاں سے مستثنیٰ نہیں ہوں۔ وہاں سے مراد ہے کہ یہاں سے مستثنیٰ نہیں ہوں۔

جواب: اس کا واسطہ اسی قصہ میں گزر گیا کہ یہاں اطمینان سے مراد ایسے کام ہیں جن میں ملک میں کسی قسم کی کمی نہ ہو اور ملک میں
 اس کی بددلی ہو۔ اس لئے اسی موقع پر اس کا ذکر ہے۔ اور ادا شدہ ان باتوں کو کہ جس کو اس سے
 کسی چیز کا روادہ ہوتا ہے اس سے مراد ہے جو چاہے ہو جہل سے وہاں سے مراد ہو جائے گا مگر یہاں سے مراد یہ ہے
 جو ہوتا ہے جو ہوتا ہے جو ہوتا ہے۔ یہاں سے مراد یہ ہے

تفسیر صوفیانہ: بعض دلی بیماریوں کا ظہور چہرے سے ہوتا ہے۔ یہاں کی دل میں ہوتی ہے عامتہ چہرے پر ہوتی ہے
 من وقت دل کی ایسے حالتی بیماری ہے جس کا ظہور بعض اوقات سے ہو جاتا ہے مگر کسی قسم کی بیماری سے ہوتا ہے
 اس سے مراد وہاں کی طرف رغبت یہ ساقی کی باتیں ہیں اس آیت میں ایسی باتیں ہیں اس کی معافیت
 ہے۔ مالی کی بات ایک ہوتا ہے اس کی نوعیتیں مختلف تاکہ میں ساقی کا حضور انور سے رہے طاعت کی بات میں
 اس سے معافیت کی عامتہ ہمارے معذرت کا بابت لیا قوت ایمان کی دلیل۔ دوسری جگہ ارشاد: "العباد کما
 العبد من مملوہ باللہ و رسولہ جیسے یہاں کی عبادت سے روئے وہ وہاں سے مراد ہے کہ وہ ساقی سے ہوتا ہے کہ وہ
 چہرے کا ظہور ہوتا ہے اللہ کی رحمت ہے۔ دوسرے سے رہتا ہے۔ لیکن ارشاد: "ارہال بعد و مع لفاعلین
 میں نے انہوں سے ساتھ ساتھ چاہا۔ وہ جسے وہ معذرتوں میں سنا۔ تھے طاعتوں کا اس سے ساتھ ساتھ یہاں کی بات
 وہاں رہنے کی نعمت ہے جس میں ساقیوں کے اس موقع پر وہاں رہتا ہے تاکہ اس کے طریقہ سے یہاں
 آیا۔ اور حضور انور سے مراد وہاں سے رہنے سے راضی ہوں تو آثار ہمارے ہوتے ہیں وہاں سے رہنے سے راضی
 ہوں تو اس سے نکل جاتا ہے۔ اگر قوت سے راضی ہوں تو آثار ہمارے ہوتے ہیں تو اس سے راضی ہوں تو اس سے راضی ہوں تو
 اس کی بات ہے

الطیفہ میں سے ایک دلی حالتی صاف کاغذ نہیں۔ جس پر یہ کہ مجھے مستقل طور پر رہا۔ تو وہاں سے نکلتا ہے
 اور اس سے پسند آتے جاتے رہ کر قیام کجرات میں رہا۔ حضور انور میں راضی ہیں حضور انور سے راضی ہیں
 اپنی اپنی صوفی ہے جس میں ان پر راضی ہے یہاں ہی رہتی ہے۔ اس سے ہر روز منکوح ہے۔ شعر
 تھا "دست چہ خواہی رضا" دست طلب کہ تہہ ہاشمہ از دینہ او تھا ہے

لَوْ خَرَجُوا فِیْكُمْ مَا زَادُوكُمْ الْاِخْبَالَ وَلَا اَوْضَعُوا خِلَکُمْ

اے لوگو! اگر تم لوگ باہر نکلتے تو تمہارے اندر اور زیادہ الجھن پیدا کرتے اور تمہاری حالتیں اور زیادہ
 خراب ہوتی۔ اے لوگو! اگر تم لوگ باہر نکلتے تو تمہارے اندر اور زیادہ الجھن پیدا کرتے اور تمہاری حالتیں اور زیادہ

يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمْعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

يَا ظَالِمِينَ ۝ لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ

الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونَ ۝

تعلق اس آیت پریر کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ رب نے ان کا عروہ توک میں جہاں پسند ہی نہ کیا اب میں وہ ہیں جو

دوسرا تعلق پہلی آیت سے معلوم ہوا کہ حضور انور نے منافقین کو تک سے رو جانے کی اجازت دے دی اور رب تعالیٰ

نے اس پر ناراضی کا اظہار نہیں کیا۔ اب اس اجازت کی حالتیں بیان ہو رہی ہیں کہ اگر وہ اس غزوہ میں جاتے تو فساد پھیلاتے

کو یا حضور انور کی اجازت دے دینے کا ارپلے ہوا اور اس اجازت کی حکمتوں کا ذکر اب اس آیت میں ہو رہا ہے تاکہ معلوم

ہو کہ اس اجازت میں بہت حکمتیں تھیں۔

تیسرا تعلق پہلی آیت سے معلوم ہوا کہ منافقین غزوہ توک سے رو گئے جہاں تک کہ اب ارشاد ہو رہا ہے کہ اس عروہ

میں بعض مزد منافقین اور بعض ضعیفہ منافقین تھے۔ جس کی ثمرت سے جہاد پر اثر نہ پڑا۔ ولبکم مساعون لہم

تفسیر لو جو حواصکم یہ یا حمل ہے جو گذشتہ مضمون کی حدت بیان فرما رہا ہے۔ جو حوا کا حامل وہ منافقین ہیں جس کا

ارپہلی آیات میں ہو کہ رب نے ان کا جہاں پسند نہ کیا یعنی فساد کی منافقوں کا حرون سے مراد ہے غزوہ توک میں جانا۔

ہرین منورہ سے روانہ ہونا چاہا رہے کہ بہت سے منافق اس غزوہ میں مدینہ منورہ سے روانہ ہوئے مگر رب نے مسلی اللہ علیہ

سلم علیہ واخ سے آ کے مقام کی حد پچھتو رہا انیس مدینہ لوٹ کے جیسا کہ اگلی آیت کی تفسیر میں لکھا۔ اللہ عرض فرما رہا ہے

کا اس نے یہاں حکم ارشاد ہوا کہ منافقین اس روانگی میں سمنوں میں نہ رہے بلکہ ان سے بچے پچھ رہے تار

ایسے ہو جانا انکس آسان ہو۔ مبادا تو کم الاحبالا یہ فرماں مانی جڑا ہے اس میں راہ داخل ساقیں میں، ام میں
 خطاب مانی تاکہ سے ہے لم سے بعد یا تو تھیا پوشیدہ مالا حبالا مستحیٰ متصل ہے یا حرا پوشیدہ سے تو مستحیٰ قطع سے۔
 ہر سال ہے مستحیٰ مدح یہ دیاں غلط ہے کہ مستحیٰ منقطع معنی معرغ نہیں ہوتا (تفسیر روح البیان) ایسا بتا رہے ہر دوں سے
 اصل سے مات مستحیٰ میں۔ ثناء، فساد، فحشاء، برائی، بھاری، مکر و ایسے (روح البیان) اس سے ہوں، اصل
 متون و بھول جتے ہیں یہاں بھی ثریا فساد یا بزدلی ہے یہی اگر یہ منافقین فرما تو کہ میں تم میں حالت تو ثارت یا مبادا
 یا مسئلوں لی ہست تو تاں میں برائی چیلانے کی ہوش و میرہ چیلاتے ولا اوصعوا حلالا لکم یہ فرماں مانی مطلوب
 نے مبادا تو کم (ان) پر اور مانی دوسری جڑا یہاں لگی کہیں بلکہ لام تالیف ہے معنوں جو تلف کے ساتھ تالیفات
 رول ق آں سے پہلے اہل عرب فقرہ تلف سے تلف کرتے تھے ق آں مجید میں فقرہ تلف سے مبادا سے صیغہ یا پوشیدہ
 یا ناظر یہاں متحمل ہوا بھی فقرہ کو تلف سے تلفا۔ یکے تو یہاں اور سے لا فعل تعلقہ میں۔ (روح البیان) یہ مبادا
 و غیرہ (اوصعوا) ہے اصصاع سے معنی انا کا اور انا کا حدیث شریف میں ہے کہ تصور ہون میں مبادا سے واد سے
 آئی سے و اوصع فی وادی المحسر یعنی وادی محسر میں انا کا تیز و اڑایا کر بھی معنی و اڑنا بھی آتا ہے وہی یہاں
 مراد ہے یعنی و اڑتے چتا نچو بید شاعر ہوتا ہے شعر

اذا انما صوصہیں بحکم غیب و لیسہ بالطعام و بالشراہ

اس شعر میں مصمیں کے معنی ہیں و اڑنے والے۔ عمر و انش و بید شاعر ہوتا ہے۔ شعر

نالهیں بالمعدن لکن صرفی و فلس امرہ ماع اکل و اوصع

اس شعر میں بھی اوصع کے معنی ہیں و اڑنا۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں بھی و اڑنا ہی ہے۔ ہر حال مراد ہے ہوش
 اور سے انا وغیرہ خلال جمع ہے غلطی معنی تکلف یا بھٹن یہاں معنی درمیاں ہے۔ رہ کر مانات فقری الوقت میں اس
 خلہ اور کر مانات ہے اگر تا خلا لحد اور فرماتا ہے فی سوا خلال مد بار س مادی آیات میں سلال بھی د میاں ہے معنی یہ
 ساقیں تمہارے درمیاں چغیاں سے روز جتے ہیں یا تم میں فساد اور سے انا لیتے ہیں۔ یہ نظم فقرہ عمارت ۱۰۰۰
 فاعل سے حال ہے۔ ہون بنا ہے معنی پھانسا ہوش کر نام سے پہلے نام پوشیدہ ہے فقرہ مراد لی حد اب حدیث
 شریف میں ہے یا مافی الخیر اقل و یا باقی الشر اقل وہاں باقی معنی چاہنے والا ہے نہ کہ سعادت کر۔ و انا مافی تم میں قدر
 چیلانے سے لئے پل لگاتے چغلی کر کے تم میں آجیں میں جب کہ آیت۔ بحسب جہاد میں و بکسر۔ فاعل ہونی ہے
 اے ملو ہا شکر کرو کہ تم ان کے شر سے بچ رہے کہ تمہارے ساتھ یہ رہے کہ یہ تمہارے ہی کا کھانا کھا رہے۔ اب حد
 منافقوں کا حال بیان ہو آگے ارشاد ہے و لکم سمعوں لہم اس فرمان مانی کی تفسیر میں ہیں۔ (۱) سے عادیوں
 تو کہ تم میں کچھ منافقین بھی ہیں جو منافقت سے تمہارے ساتھ چلے آئے اس کا حال یہ ہے کہ وہ تمہاری بائیں سرہ اس
 منافقین تک پہنچانے سے سختے تاکہ ان کی جاسوسی کرتے ہوئے تمہارے اردووں تمہاری باتوں سے انکس نہ دیتے ہیں

ہر سے چراغ گل ہو گئے راست گئی۔ سویر ہو گیا جس سے سومن خوش ہو گئے مگر منافقین کا یہ حال ہوا کہ وہم کمر ہوں (۱) سے مراد مذکورہ منافقین ہیں مگر ہوں بنا ہے کہ کمر اٹھنے سے یعنی ناپسندیدگی۔ ناکواری یعنی آپ کا یہ ادب سلام کا یہ حرم منہ نقیب ہخت ناکواری اور ہے گایہ حسد کی آگ میں جلتے رہیں گے

خلاصہ تفسیر اسے عاریں توک صحابہ ہمارے محبوب نے منافقوں کو دینے میں وہ جانے کی اجازت دے دی ہے ان کا جانا خود مرنا پسند تھا۔ اس اجازت اور اس ناپسندیدگی کی وجہ یہ ہے کہ ان کا غزوہ تبوک میں جانا تمہارے لئے بوجھ معیہ رہتا تھا بلکہ نقصان دہ ہی ہوتا کیونکہ اگر یہ لوگ تمہارے ماتھے توک میں چلے بھی جاتے تو تم بوجھ نفع دیتے جو خفا پسند ہے۔ وہ تم لوگوں کے درمیان فتنہ پھیلاتے کے لئے چکر لگاتے ٹھکڑے کراتے لئے دوزخ والے ہر طرف تھے ذرات تمہاری چھٹی جماعت ب سردمدان تمہارے مقابلے کفار کی بھاری تعداد بہت تیاری دکھا کر تم کو ڈرتے تھے! مروجہ کراتے تم خدایوں میں پیسے سے ہی بعض چھپے منافق ان کی جاہلی کرتے سے کے موجود تھے جو تمہاری باتیں اس تک بیجا۔ لئے بنتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان ظالموں کو خوب جانتا ہے۔ ان کا تمہارے ماتھے جانا ہی ٹھیک تھا۔ یہ تو توک سے پیسے ہی غزوہ احد خراب دینے طعنے وغیرہ میں قسے پھیلا چلے ہیں۔ حتیٰ کہ اس غزوہ تبوک میں ان سے چھ توک ملے۔ مسرور سے روانہ ہوئے پھر واپس لوٹ گئے سے عیوب آپ کے حلاف یہ تدابیروں کے الٹ بھیر کرتے ہی رہے حتیٰ کہ عیسیٰ اللہ کی طرف سے فتوحات آئیں اور اللہ کا حکم یعنی اسلام یا تمہاری شان دنیا میں ظاہر ہو گئی یہ ناپسندیدگی کرتے رہے۔ ٹھکتے حسد کرتے ہی رہے اب یہ یاقوں ہو گئے۔

فائدے، اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: منافقین اگر نیکی بھی کریں تو پوری نیت سے جس سے وہ نیکی گناہ بن جاتی ہے۔ یہ فائدہ لو عراجوا لیکم (الخ) سے حاصل ہوا۔ یہ مسجد میں جاتا ہے تو جونی چرنے کے لئے قرآن پڑھتا ہے تو قرآن در محبوب رحمان میں عیب تلاش کرنے کے لئے۔

دوسرا فائدہ مسلمانوں کے حلاف کفار کی جاسوسی کرنا منافقوں کا طریقہ ہے یہ فائدہ سمعون لہم لی تفسیر سے حاصل ہوا۔ کہ لہم کلام معنی "سنے" یعنی کفار کے لئے تمہاری باتیں سنتے ہیں ان تک پیچھے رہے۔

تیسرا فائدہ کفار اور ان منافقین کی باتیں سننا ان پر ایمان دینا ضعف اعتقاد امراری ایمان کی طاقت سے یہ فائدہ لہم لی "دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ امر کی ہو۔ یعنی کہ ان کی باتیں سنتے ہیں

چوتھا فائدہ تصور مصلیٰ تقدیر و سلم سے ہرے کاموں میں تعویذی مرضی کے عین مطابق ہوتے ہیں ان میں صواب و عیشیں ہوتی ہیں و مجبہ حضور اور منافقوں کو توک سے رہ جائے دی جارت دی رہا تعویذ۔ امرایہ کہ میری مرضی ہی یہی تھی۔ کفرہ اللہ ابغائہم اور اس میں حکمت یہ تھی کہ اگر وہ توک میں جاتے تو فساد ہی پھیلاتے گویا اس آیت میں نبی نے اس عمل شریف کی حکمتیں ارشاد ہوئیں۔

[illegible]

پہن فائدہ : یہ دھواں پچا سوں - قہار میں رہتا ہے۔ سوں یہ سوں - اے سوں -
 ۲۔ یہ دھواں پچا سوں (وہ) سے حاصل ہوا۔

سوال و جواب : عارضات میں ہمیشہ اقسام اور صورتوں کے خلاف تدبیریں ہوتی ہیں اس سے حاصل ہوتا ہے کہ
پایہ نہ ملے اس پر صدمہ پڑے یہ فائدہ ، فلسفہ الک الامور سے حاصل ہوا آنکھوں کا فائدہ ، شامہ ہونے پر صدمہ کہ
اس سے بڑھ کر ہے گا ، خدا جانتے ہی ہیں کہ اس کی پھر عمریں سے وہ نئے کچے کانٹیں یہ فائدہ "علاء الحق" (۱۲) سے
موصول ہوا ہے

چرائے راکھ ایڑہ ہر فرزد
کے کس تف زخیرش بسوز
دخا نہ صری است پہ سداں
پھلوں سے یہ چراغ بجای نہ جاے گا
ساکھی نے اپنے پتے سہاں میں جا دیں تو ہمارے صلابت عاری تھیں کارکن ہوں نوس فائدہ سہاویں دھوٹی
خاں و مہاشیں بھی خوش سیں ہوتے اگرچہ باقی طور پہ دھوٹی طار۔ ایں ام و ہمارے پاؤں سے ایں۔ یہ مادہ وہم کسر ہو۔
سے ناسل جو ان کی طاریں دھوٹی سے دھوئے رہاں۔

پربا اہستہ اخذ یہاں ارشاد ہو کہ سنا فقیس تم میں مسما بد عاتے میں مسما دو کم الاحلالہ ان عاریان مسما میں مسما
تھادی کہاں جو وہ نہ پادہ کرتے۔

جواب : مسٹر یس کے اعتراض کے چند جواب دے دیں : یہ سائنس میں خیر نہ بدحالتوں کی شرکت سے
 تمہارے دوسرے مانع قوت یا دشمنی پر جیت زیادہ نہ ہوتی بلکہ بدحالتوں کی تم کو تپیں میں لڑنے کے اوقات
 کے طور پر ان کے جیت کے دشمنی سے ان کی فطرت سے ۲ تم میں مٹی پر نہ بدحالتوں کو دیکھنا ہے ان کی فطرت
 کے دشمنی سے عام میں ہے ۳ تم میں جو سائنس سے جانتا ہے میں موجود تھے جس کی وہ مٹی سے بدحالتوں کی فطرت سے
 ان کی فطرت سے ان کے سائنس کا مواد پر بدحالتوں کے ہوں یا فطرت میں موجود ہیں اور یہ فطرت سے ان کے

وہ راجہ نہیں یہ سنی قطع ہیں، وقت یہ بدیہ سنی مصرع ہے اس کا سنی صہ پڑھو۔ ہر سنی قطع
مصرع میں ہوتا ہے، یہ صہ ہوتا ہے صہ ہوتا ہے صہ ہوتا ہے صہ ہوتا ہے صہ ہوتا ہے صہ ہوتا ہے
مصرع مصرع ہوتا ہے صہ ہوتا ہے صہ ہوتا ہے صہ ہوتا ہے صہ ہوتا ہے صہ ہوتا ہے

تیسرا نمبر : انجینئرز کے لیے ہے۔ جس میں انجینئرز کے لیے ہے۔ جس میں انجینئرز کے لیے ہے۔

جواب و حکم۔ مراد ہے تمہاری جماعت میں نہ کہ تمہارے وہ بین منافقین قومیت کے لحاظ سے، سلطان مانے جاتے تھے جیسے
نور مراد علی یا پھر الہوی کہ مسلمانوں میں وہ شہری میں آتے ہیں، غرض فی لحاظ سے نہ اس مانے کے منافقین میں تھے نہ ان
فلانی رتہ قومیں۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں ارشاد واتی آیا، الحق یہاں تک کہ حق آیا حق یہی اسلام یا قرآن مجید یا حضور انور ﷺ
نہ نہ تو پہلے ہی آچکے تھے، اب اس لئے آئے۔ یا معنی

جواب۔ یہاں حق سے مراد اٹھ شدہ پروگرام کی چیز ہے یعنی مسلمانوں کی فتح، حضور انور ﷺ کی شانیں مان کا ظہور آپ
ﷺ کا۔ چہ چہ جس پر منافقوں کی ہمتیں ٹوٹ گئیں۔ جس کے بعد وہ لوگ صرف جلتے جھٹکتے تھے، مگر حضور انور ﷺ
کے خلاف تدبیریں چھوڑ گئے۔ یہ چیزیں اس کی خفیہ تدبیروں کی انتہائی ہیں نہ کہ منافقت اور سب بوردل کی طرف۔

تفسیر صوفیانہ۔ اس آیت کریمہ کے متعلق صوفیہ، برام چند باتیں فرماتے ہیں، میر حسن نااہل کی صحبت رب تعالیٰ کا
مہربان ہے، ان کے لگ رہتا ہے تعالیٰ کی رحمت دیکھو، ان آیات میں رب تعالیٰ نے ان کا احسان فرمایا، منافقین نے تو
میں ہمارے۔ روک دیا۔ کہ دو غبار کی صحبت، جس کو گندہ برقی سے امیہ کی صحبت دل تو میہ لگتی ہے، ہمارے اہل عمارت کے
شیطان کے ہمارے اس لئے شیطان سے اور شیطان لہوئوں سے اور جو۔ تاکہ نفس کو جان کر کے کا وقت دے و حکم
سمعون لہم۔ کہ بروں کی روٹی سے نقصان ہی پہنچتا ہے فائدہ کبھی نہیں پہنچتا، دیکھتا ہوں کہ میں منافقوں کا ہانا، مسلمانوں
نفسان وہی ہوتا، لا صعبو حلکم۔ سوہار کی صفی کے پاس جانے سے پڑے ہی کا۔ ہوں گے، یہ رب رب مراد
پا ہے تو سب کی سعادت کا کوئی ثمر نہ ہوگا۔ ظہور امر اللہ رحمہ کرہوں، شعر

چوں ترا اندر حریم خویش خود در شاہ رخسیر پردہ دار وطن دریاں مہم کو
بہ ہا، شاہ اپنے محل میں تم کو بلانے تو چوہدار۔ دربان۔ کہنے کی آوازیں تھے روک کھینچتے ہیں، اگرچہ بھی کھر کا شور مچا
جائے مگر احکام کا زور بیان کا ہی ظاہر ہوتا ہے کہ رشاد حق ہو احشاء الحق و ظہور امر اللہ اے مومن کو بخش، تعالیٰ کی روحانی
نفس کی شکل بھی نہ دیکھے۔ چہ جائے کہ تو اس کا تعلق نہیں ہے۔ تیرا محبت اغیار سے خالی رہے، میں محبت یاد رہے، ہونا
فرماتے ہیں۔ شعر

گر بہ بندی تو سرگزارہ کمی در میان حوض دیا جوئے نمی
تایمت اور فرمایا یہ پست کہ ایش عالی است اے اے است
نیل ہا، شدیوں کوئے با با عارف خود ہم کوئے ہا، شد
باز آں جاہا کہ جنس انبیاء است

سے ایش ایش ایش ایش چو مایہ ہاست
جان ہاں باب قبلی شدہ جان ہاں باب حلی شدہ

معدہ خرک لقمہ دراجتباب معدہ آدم جذوب کدم اب

بس عمارت میں ہوا بھری ہو۔ وہ سردار میں کہیں ڈوبتا خواہ اسے کتنا ہی پانی میں دباؤ۔ ذرا مامہ تھلے تو ہو میں اڑھاتا ہے۔
 لیکن اس سے دور ہوا بھری ہے جو خود اوپر جاتی ہے۔ اور اپنے تئیں کو اوپر لے جاتی ہے۔ تیرے دل میں بہت مصطفیٰ
 بھری ہے تو تو ایسا میں حق نہیں ہو سکتا وہ محبت تجھے مدینہ پاک لے جائے گی دیکھو ہمارے ہاں ہٹوں کی طرف بھاگ رہے ہیں۔
 اسلام بھٹوں کی طرف۔ مٹی کوڑے سے بھر رہا ہے تو میں نہ اڑے گا۔ پیچھے ہی کرے گا۔ منافقین عداوت میں جاتے ہیں۔
 پات میں رہنے کے باوجود۔ اصل انسانیت میں کہ اس کے دل میں غداہت تھی۔ حضرت مال امیہ میں ظلم لے پاس رہا۔
 مگر پیچھے حضور کے پاس کہ وہاں دل میں ہو تھا۔ نور نور کے پاس پہنچا سو فیاض فرماتے ہیں کہ نازل خوری۔ (نہائی) طاق
 ہے ہی ہر جہاں جس کی آیات میں برائی لی گئی ہے (ارواح الہیہ)

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ اُذِّنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّي اَلَا فِي الْفِتْنَةِ

اور ان میں سے وہ ہیں جو کہتے ہیں کہ جہالت دیجئے مجھے اور نہ فتنہ میں ڈالنے

اور ان میں سے کوئی تم سے ہواں عرض کرتا ہے کہ مجھے رخصت دیجئے اور فتنہ میں نہ

سَقُطُوا وَاِنْ جَهَنَّمَ لَمْ حِيطَ بِهَا بِالْكَافِرِينَ ﴿٣٩﴾

مجھے نہ ڈالو اور فتنہ میں نہ پڑے اور جہنم بھرے ہوئے والے کا لوں و

ڈالنے میں جو فتنے میں ہی پڑے ہیں اور جہنم بھرے ہوئے ہے کا لوں کو

تعلق اس آیت کے بعد کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ کہ شدہ آیات میں منافقین کے بہانوں کا بیان ہوا کہ وہ اب اس کی تفصیل بیان ہو رہی ہے کہ کیا یہاں سے نکالتے
 ہیں تو یہ آیت کے بعد کہ شدہ آیات کی تفصیل ہے۔

دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں منافقین سے بھولے بہانوں کا ذکر ہوا اب اس کے منہ پر دل لگی اور مذاق کا ذکر ہو رہا ہے۔
 اور یہاں سے تعلق کیا کرتے تھے تو یہاں کے ایک طرح کے بعد دوسرے کلمہ کا ذکر ہے۔

تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ منافقین بہانے کی تہذیبیں کرتے ہیں سب ارشاد ہو رہا ہے کہ وہ
 مدعیب بہانے میں جاتے ہیں اور جہاں سے رو جائے وہ فتنہ سے طاقت کر رہتے ہیں۔

شان نزول۔ اسے صورت کلی سے علیہ وسلم نے غزوہ تبوک کے لئے روانگی کا قصد فرمایا تو ایک منافق جد بن قیس و حاکم
 نے کہا کہ تو بھی چل اس سے بطور مدد کہیہ رسول اللہ میری قوم کا حق ہے کہ میں عورتوں کا بڑا شہید ہوں۔ لیکن عورتوں کو

سے گھیرے میں نہ ہوگا۔ دور رخ میں جانا وہاں رہنا کھیرا جانا ان سب میں بڑا فرق ہے۔ دور رخ میں جانا سوکھ متقی کے لئے بھی ہوگا کہ وہ دور رخ مسلمان ہوواں سے نکالے کے سے وہاں جا میں مگر ملک کھیریں فرما یہ بتاؤ کہ منافقین اگرچہ کلمہ یا حسین پڑھیں وہاں میں رخصت میں نہ کریں۔ جہاد میں جا میں مگر ہیں نہ کے کافر انہیں کی طرح ہمیشہ ہر طرف دور رخ میں رہنا ہے کہ لے بہم۔ اے مایا مایا ملک کافر ہیں میں ظف لام یا تو عہدی سے یا جیسی یا استغاثی پڑیوں کا ہوں (منافقوں) دور رخ ہر طرف گھیرے کی یا ہمارے کافروں کو دور رخ گھیرے گی کہ وہاں سے کبھی نکل رہے ہیں

خلاصہ تفسیر : منافقین میں سے ایک ہے۔ میرت میں کہ جب اس کو ہمارے محبوب فرود ہو کر کی طرف چلے گا ہم، یہ تو وہ بے دھڑک سب کے سامنے کہہ دیتے کہ حضور مجھے مدینہ میں رہ جانے کی اجازت دے دیں، مجھ کو وہاں لے جا کر قتلہ میں نہ ڈالیں میرے لئے اس جہاد میں جانا فتنہ ہے۔ مدینہ میں رہ جانا امن ہے چند وجہ سے ایک یہ کہ راستہ دور ہے نرمی سخت ہے مجھے جاے میں سخت تکلیف ہوگی مگر یہ ہے کہ اس تکلیف کی وجہ سے مجھ کو ہر ایک دوں۔ برداشت نہ کر سکوں۔ اور یہ کہ میرے گھر میرے کھانا ہے ہوتا ہے اس میں ادھر جاؤں ادھر میرے گھر پارلٹ جاؤں اور میں یہ حال اپنے (کا) ہاں جاؤں میرے یہ نہ مجھے عورتوں کی بہت رحمت سے نہیں عورت اپنے گھر پر چل جاتا ہوں۔ شعر

میں جانتا ہے کہ اس سے اچھا کوئی نہیں دیکھتا

وہ روایوں سے متاثر ہے جس کی عمر تین سو سال قبل ہے۔ جس میں کہیں، یہ روایاں ہیں جہاں اس لئے آپ مجھے روایتی ماحول میں یوں نہ وہاں جانا ہے نہیں۔ اگر آپ مجھے علم دیں گے تب بھی میں نہیں جاؤں گا۔ اور آپ کا حکم نہ مان کر گناہ گار ہو جاؤں گا۔ اس لئے آپ مجھے قسم دیں گی نہیں تاکہ میں اس فتنہ میں جھلا نہ ہوں۔ اے مسلمانو! خبردار رہو کہ یہ بڑے سے بڑے فتنہ میں واقع ہو چکے ہیں۔ حضور انور کا نہ ماننا۔ جہاد میں نہ جانا۔ جب حضور انور راضی نہ ہوں تو نہ بندہ میں رہ جانا جھوٹ بولنا وہ بھی حضور انور کے سامنے کہ میرا گھر غیر محفوظ ہے دین کا مذاق اڑانا کہ عورتوں پر فریفتہ ہوں یہ سب فتنہ ہی تو ہے جس سے اس کا مذاق ظاہر ہو گیا۔ وہ ناقیامت بدنام ہوں گے اور آخرت میں دورانہیں ہر طرح ٹھہرے گی کہ ان کے جسم دل و دماغ اس پر میٹھے لئے چھو جائے گی۔ یہ بدترین کاریں ہیں۔

قلم کے اس آیت ہے۔ تاہم قلم حاصل ہونے

یہ باقاعدہ ریلی اجارت کا مظاہرہ ہے اس میں سہولت مل جاتا ہے یہ فائدہ مند لی ہے حاصل ہوا کہ اس وقت اس کے خلاف کسی ریلوے کو اجارت مانجے تھے یہ ہوا کہ کفر اس کے آئے سال کیا کریں دیا

دوسرے فائدہ : اس کا حق ان ماضیہ یہ مادہ لامتناہی کی ایک تعمیر سے حاصل ہوا کہ وقت سے مراد ہوتا ہے اور جس
 چیزوں سے مشق کہ اس سے یہ جو اس طور پر حق کی تعلیمات سے کہہ قرار دیا کہ مراد یہ۔ بالکلیہ ہیں

تیسرا اقیانوس: تصور کیے یہ علیٰ ہمارے ملک بہادری، جنگی کا علم وے برقرار میں واقع نہ کریں۔ ہر ایک قتل نے فر

دن لو میں کھانا کھاتے شب خیز بھر جاتے

شرابی خوف سے اپنے بھی نہیں وہ بھی نہیں

پہاڑا اتر اٹھل سٹائیں صبر اور سے بات کی جوں، جاتے تھے مکرہات مسکاپوں سے۔ تھے تھے۔
مرتب و باوقار ہوتی تھیں صبر اور سے تعلق اسی لباس سے، تو مسلمان اس کی جاں لیں۔

جواب : اس اعتراض سے ہمیں جو کہ ہیں وہ الزامی ایک تحقیق۔

پہلا جواب : الزانی ہو یہ ہے۔ رتبہ نبی کی مارگاہ میں بڑی کچھ اس حلقہ سے من ماری و جنتہ طبعی عمر
میتے تھے کہ پھر وہ اس دنیا یا مدینہ۔

جواب حقیقی یہ ہے کہ اس وقت حالات ہی ایسے تھے کہ ان باتوں پر غور کیا جاتا۔ اور نہ وہ اسے محال سمجھتا تھا۔

جانی۔ یہ طمان تو مسلمانوں کی ہی قتل کرنے میں اس میں شک ہے تو اہل حق تو اس پر سے دھب بھی مٹا کر جاتا اور
وہ طمان جو نے دین سے بہت فاصلہ رکھتا ہے۔ یہ کسانوں کے قتل کی جہالت مانگی۔ مصور اور کھانچ

یاد: نصرت مرنے والے ملک اٹھائے یا یہ حلقہ صوبہ نور نے وقت ہی خطاب یا ضربت یا اسلام گئی کی سابق ہمعرف
- یہاں سے کہ (مشکوۃ باب اللہ) جو کتاب حالات بدل گئے تھے

دوسرا اعتراض :- حد کی قیاس و تک میں جانا ہی۔ خالق حضور ہے اجابت میں مانجھے تھے یوں کہتے تھے۔

جواب : تاکہ ان فاسق مسلمانوں پر ظاہر ہو کہ یہ ہے اور وہ مسلمانوں نے ہو چاویں۔ ان کا اصرار تھا کہ ان کے لئے جو ہے
 ہے نہ تھا تو انہوں نے اسے لا اسم اللہ سے ہی صدور ہم من اللہ

تیسرا اعتراض یہاں منافقین نے تعلق فرمایا ہے کہ یہ حد میں واقع ہو کے وہ تو پہلے سے ہی حد میں
ہوئے تھے اب واقع ہوئے یا نہیں

جواب : اسی تفسیر سے ظہور ہو چکا ہے کہ کسی دوسری مالی سہولت طلب ہو سکتے ہیں یہ کہ وہ تو پہلے ہی قدرتی سر
نہیں ہے۔ یہ میں مسقطاً اسی ہے۔ اور یہ کہ اب قدر میں بڑھ گئے تو قدر سے مراد اس کے حلقہ داخل جائے گا

قیامت اس وقت آئے گی تاکہ جہنم میں جانا، یہ صمد میں قیامت پر اسے پودہ سویر کے لئے صمد پھٹا پڑی سے شعر
 قیامت آئے گی۔ وہ افقہ کا قیامت تک کہ جس کو تو نے نظر سے نہ لئے صمد

تفسیر سوچو کیا ہے حضور پورے ہی کامیابی و برکت مانگنا مومنوں کے لئے ریاضتی اور جات کا باعث ہے۔ یہ کام طلب ہے۔

ہائی سیر اور یونانی روایات کا مطالعہ یہ ہے کہ سیر کے لیے ایک نیا طریقہ کار کے انتخاب کے لیے نئے

تعب مشہور پانہ رسولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں یہ عرض کرنا کہ مجھے قتل میں نہ ڈالئے عت بد میری اور کفر سے صبر اور رسولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو لوگوں کو قتل سے ڈالتے ہیں لے آئے ہیں صبر کا دامن قتلوں سے اماں کی جگہ ہے۔

اں فقہاء حنفیہ سے کہہ دو خدا ایں

مازوں کے پاس آتے ہیں وہ سے گذر کریں

اں لے رہے۔ فرمایا کہ منافقین اپنی اس بکواسی میں سے قتل میں پڑ گئے۔ صوباء مرامات ہیں۔ کہ حضور کی وصایت میں۔ منور میں رہنا اللہ کی رحمت ہے۔ مگر حضور کو ناراض کرنے میں رہنا قتل سے رہنے سے منافقوں سے ہے۔ میں رو جائے کہ قتل میں نہ مارا یا آخر وہ نرم لیں تو دوسری جگہ وہ دین بتا دیں کہ یہ وہاں رہ رہ دین سورہ سے انور دیکھیں۔ اگر نرم نہ ہو تو دین سورہ بھی اس سے لے دین نہ رہے۔ منافقین کو انیا میں بھی اور ان کھیرے ہوئے ہے کہ ہر کام اور نیوں نے سے رہتے تھے بہت اس لکھنے کا ظہور بعد قیامت ہوگا۔ خیل مال سے خیل جاں بدتر ہے۔ جو انی ضرورت سے وقت اپنی جاں کی قربانی پیش نہ کرے۔

إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ

اے پیچھے تم کو کوئی بھلائی تو تمہیں کرے اس کو اور اگر پیچھے تم کو کوئی تکلیف تو ہمیں کر

اخذنا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ ۚ قُلْ لَنْ

ہے شک اختیار کر لیا تھا ہم نے اہم کام پہلے سے اور ہمیں وہ حالانکہ وہ خوش و حرم ہوں

يُصِيبُنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ

تم نہ ہو۔ ہر شے ہمیں پہلے کا ہم کو مگر وہ جو لکھا اللہ سے واسطے ہمارے وہ ہے ہمارا اور

ہمیں نہ پہنچے گا مگر جو اللہ سے ہمارے لئے لکھا وہ ہمارا مولیٰ ہے اور مسلمانوں کو

الْمُؤْمِنُونَ

اللہ پر ہی ہمیں چاہئے کہ مجروسہ کریں ایمان والے

اللہ پر مجروسہ چاہئے

تعلق اس آیات کریمہ کا بھلی بات سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلی آیت میں منافقت کی بدگامی کا کہ ہوا اب اس کی بدعتی کا تہ کرہ ہے گویا رہاں سے بعد دل کی حالت

یوں اربابی چاہی سے

دوسرا تعلق تجلی آیت میں ارشاد ہو کہ منافقین جہاد میں جانے اور جان سے حق کہتے ہیں۔ مدینہ میں رو جانے اور

اماں اس ارشاد ہو رہا ہے کہ وہ دل میں اپنی اس حریت کو احتیاط دانی فکروں بچتے ہیں۔ فقہ احلسا امرسا۔ بسوا

تعلو۔ تجلی آیت کریمہ میں منافقین کی زبان سے عداوت مسلمین کا ذکر ہوا جو دوقی لے رکھ میں ظاہر ہوتی تھی اب اس

کی دلی شکی قاترہ اور وہ مسلمانوں کی بھائی سے ممکن ہوتے ہیں اور ان کی تکلیف سے خوش۔

شان نزول اس نبی حاتم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت کی کہ جب مسلمان عروہ بن مسعود کو روانہ ہو گئے

منافقین ہمارے ساتھ رہنے تو ان نے سر دیا کہ جو ازادی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین سہری شدت رزی کی یہ دلی

نہ ہوتے۔ میں ہی شبید ہو گئے۔ اس خبر پر دوسرے ساتھیوں نے خوب خوشی منائی اور رہبان سے وہ باتیں کہیں جو اس

آیت میں مذکور ہیں مگر بعد میں پتہ چلا کہ وہ چند غلط سوچوں اور غلط فہمیوں سے اپنے صحابہ کلمہ ریت میں جو کہ ہوتی تھی

میں غلط فہمیوں سے تھی ازالہ ایسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جو یہ حقائق پیش کیں اس پر ان کو سخت صدمہ ہوا پھر بعد کہ

رکھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مع صحابہ عریت تمام ایسی آیتیں کریمہ میں ہیں اور وہ سب بہت ہی

مہذبہ اور مدہنام ہوئے۔ (روح المعانی)

تفسیر ان نصیبک حصہ نسوہم۔ ظاہر یہ ہے کہ اس فرماں میں خطاب حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور

مسئلہ سے مراد مطلقاً کی بھائی ہے کفار کا اٹھیا ازالہ دینا بڑی قیوں کر لینا یا غزوہ میں فتح پانا نصیحت حاصل ہو جانا جیسے

غزوہ مدینہ میں ہوا اور چہ شاں رول خاص ہے۔ مگر آیت کریمہ سے عاظ عام۔ العاظ آیت کا اعتبار ہوتا ہے نہ کہ شاں

روں کی خصوصیت کا بھی اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ کو کوئی بھائی پہنچے تو منافقین کو بڑی بری ملتی ہے۔ وہ ان

نصیبک نصیبتہ یہ موقوف ہے ان نصیبک (الخ) پر اس میں بھی خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور مصیبت

سے اپنی غلات میں قدم اٹھ جانا اور اس کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی جنگ میں قدم نہ اٹھانے سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی

پوچھا۔ معافی چاہیے اس سے تو بہ کر لی جائے اور نہ رے تو قتل یا جلائے کہ وہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی غنت تو میں نہ تھا ہے۔

(روں لہیاں) آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کسی عالم عاجز عارف ہیں۔ یوں ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام ہمارے

سے بڑھ کر ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم جیسا ہمارے شاہ آسمان کی آنکھوں نے نہ دیکھا۔ بلکہ غزوہ میں ظاہری فتح حاصل ہوئی

حضرات صحابہ کی تکلیف دہی قلب پاک و رخ پہنچا ہوا ہے عوہر علیہ صلواتہم۔ خیال رہے کہ یہاں حسنہ کے مقابل

مصیبتہ دیا گیا ہے۔ سو آپ ہمراہ میں مسئلہ کے مقابل مصیبتہ ارشاد ہوئے۔ بلکہ وہاں خطاب مومنین سے ہے اور یہاں

خطاب محبوب و بہ العالین ہے۔ منہ سے معنی نہاگی میں رب نے محبوب کیلئے وقت اور ارشاد فرمایا جس کے ایک معنی

خوشیوں کی شاں کے طاب ہوں۔ یعنی علیہ۔ نیز یہ بتایا گیا کہ یہ مصیبت بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے

صدقہ طلبوں کے لئے بھائی سے عذر ثواب اس پر بھی ملتا ہے جیت گئے تو جاری مائے گئے تو شہید لٹ گئے تو رورہ

لوٹ لائے تو عید (تفسیر صادی و روح البیان) نیز غزوہ میں غازی کی فکرت کو بعض مسلمان سپہ سمجھتے تھے۔ جس پر نور علی نے اسے مصیبت قرار دیا۔ عید (صادی) ان وجوہ سے اس نے متعلق یہاں مصیبت فرمایا اور اسے ناقابل مدد ہوتا ہے۔ ان کا مقابلہ الی۔ بقولوا قد احلما امر ما من قبل یہ ہر ایک ہے۔ وان بھک (ان) کی بقولوا سے مراد منافقین کا آپس میں ایک دوسرے کو گھنا ہے یا غاریان تک نے بال پورا اور مضبوطی میں لے رہا ہے احلما سے مراد اختیار کرنا امر ہے۔ مراد ہے اپنی احتیاط یا دوطرف پالیسی کوئی یا ہو کہ میں نہ چاہتا یا مسلمانوں کے مرادوں سے بڑھ کر بنا کر رکھا۔ انہوں نے دوست رہنا اور صلح فی بنام من قبل سے مراد غزوہ تبوک سے پہلے ہے یا اول امر کے جب اسلام کا سورج مدینہ پر طلوع ہوا تو یہ لوگ دوطرفہ بازی کرتے رہے۔ یہ وہی ہیں جو اس کا بیاں ہوا۔ یہ بدل اس کا حال یہ ہے کہ وہ بھلو و ہم فرحوں۔ یہ فرماں مان ہے۔ بقولوا اپنی توبی سے مراد لوگوں کا بگاڑوں سے آپ گھر کی طرف روانہ ہونا۔ فرحت سے وہ نئی مراد ہے جو ہر ایک سے یہی کہ جب اپنی بھلوں سے اپنے گھر کو اس پر لوٹنے میں بہت خوش خوش۔

خیال رہے کہ یہاں طریق میں فرق ہے کہ منہ کے متعلق ارشاد ہوا انہم فرماہم من مسلمانوں کی تکلیف کے متعلق فرمایا کیا۔ بقولوا (ان) انہم فرحوں۔ خدا میرا کہ معلوم ہو تمہاری مصیبت پر انہیں بڑی اوردائی ہوئی ہے۔ ارادہ سے حق کی اس حالت پر ترقی ملے ہیں کہ ان کے ایمان کی طرف لوٹنے کی امید ہی نہیں اگر قسور ہم فرمایا جاتا تو یہ عام حاصل نہ ہوتے۔ (روح المعانی)

قل ان بصرنا الا ما کتب اللہ لنا۔ اس فرماں عالی میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے قل کے بعد لہم پوشیدہ ہے یعنی منافقوں سے آپ ﷺ فرمادیں کتب سے مراد ان لوگوں کی غلطی میں تحریر فرمادینا ہے۔ اس سے مراد فرج و نجات۔ انہم بھی اللہ کی رحمت ہے جس پر ثواب ملے گی تو ہی امید ہے اس لئے اس فرمایا گیا۔ جس میں لاف نفع کا ہے اس لئے آگے ارشاد ہوا اھو مولانا واللہ ہمارا سولی ہمارا والی وارث ہے وہ ہمارے لئے جو بھی کرتا ہے اچھا ہی کرتا ہے فتح و خوشی دیتا ہے تو ہم کو شاکر بنانے کے لئے اور شکست و غم کو صابر بنانے کے لئے۔ خلاصہ یہ ہے کہ منافق تو تمہارے جا۔ جانے تمہاری مدد کرنے نہ کرنے سے بچو فرق نہیں پڑتا۔ جو ہمارے رب سے ہمارے متعلق اپنا قصور دیکھ رہی ہو گا اور اللہ ہمارے سے اچھا ہی ہو گا۔ لفظ مولیٰ کی تحقیق سورہ بقرہ کے آخروں میں مولانا کی تفسیر میں ہو چکی ہے یہ لفظ یا تو ولی سے بنا ہے یعنی دوستی و ولایت سے اس لحاظ سے ارشاد نبوی ہے اللہ مولانا و اولیٰ لکم یعنی اس کا فائدہ ہمارا دوست ہے تمہارے لئے۔ و علی اللہ فلیوکل المومنین ظاہر یہ ہے کہ یہ فرماں عالی رب تعالیٰ کا ام ہے اس میں خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور ہو سکتا ہے کہ حضور انور ﷺ کا کام ہو۔ خطاب منافقین سے ہو یعنی مجبور سے ہے جتنے ہیں یا آپ ﷺ ان منافقوں سے ہدایت کے سوسوں کو چاہئے کہ صرف رب تعالیٰ پر ہی موقوف ہیں توکل کے معنی ہمارے اقسام موم کا توکل خاص اور حضرت انبیاء کرام کا توکل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا توکل ان سب سے

تسلیم نہ کرنا چاہیں

خلاصہ یہ ہے کہ جب سبکی سے اس منافقوں نے، جس کی اس حد تک ہے کہ آپ ﷺ کو صاف ہی بتا دیتے۔ تبھی یہ عار کا حد
 بنا کر آپ ﷺ کی عزت و شان کا ٹکڑا کاٹ کر اپنے تو انہیں نہیں رہے یہ جس سے جل کر خاک ہو جائیں اور اگر آپ ﷺ کو
 کوئی ایسا شکار جہادوں میں بظاہر غلبہ ہونا مسلمانوں کے قدم اٹھ جانا وغیرہ پہنچے تو یہ خوشی میں کام کرتے ہیں یہ کہ اپنی
 محسوس میں یہ کہتے ہیں کہ ہم تو پیادے ہیں۔ آپ جہاد کی احتیاطی تدابیر کریں کہ ہم اس جہاد میں جگہ نہیں دے سکتے۔ ہم نے اس
 سے مل کر ہمارے بارش میں یہ بیک رہانی طور پر اس سے تعلق رکھنا، اس کی طرف کفار سے ملے رہے ہمارے پولیس بہت گہری ہے
 دوسرے یہ کہ سب محسوس ہے کہ وہ اس طرف کو نہیں تو مل خوش خوشیاں مناتے ہوئے جا میں آپ ﷺ اس
 یہ مصلحتوں سے مراد ہیں کہ اے منافق جہاد میں تمہارے پاس ہے۔ حاکم سے وہی فرق نہیں پڑتا ہمیں وہی پہنچے گا جو لوگ
 محفوظ میں ہمارے مقدور میں لکھا جا چکا ہے۔ وہ انتہاء اللہ ہمارے سے مفید ہی ہوگا۔ راحت میں ہم شاکر نہیں گئے۔ مصیبت
 میں ہم شکر و حمد و ثناء کرتے ہیں۔ کیونکہ یہ تعاقب ہمارا دوست ہمارا والی ہے دوست اور دلی اپنے بندوں پر
 رہتا ہے۔ تم اپنی حیرت مناد کہ تم جہاد میں جاؤ تو یہ کیاں گھر میں رہو تو بدنام ہو۔ مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ پر ہی بھروسہ چاہئے۔ شعر
 کار خود ما بکھڑے پیر کی کیم اریں بہر کار

فائدہ: ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔

پہلا فائدہ: حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے سکا۔ بلکہ ان کی امت کو نعمت ملنے پر رنجیدہ ہونا منافقوں کا طریقہ ہے
 یہ فائدہ ان نصیب حستہ (انج) سے حاصل ہو۔ خدا توفیق دے تو اس کی خوشی میں ہمہ کے ان میں شریک رہو۔
 دوسرا فائدہ: حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کی کامیابی پر بہت ہی خوشی ہوتی ہے یہ فائدہ اشارۃً ان نصیب
 حستہ (انج) سے حاصل ہوا کرتا ہے کہ مسلمانوں کا حلق میں فتح پر مسرور ہو کر اللہ تعالیٰ سے قسمیں تار
 جدا یں پہلے ہی دعا فرمادیں۔

خیال رہے کہ حضور اور ﷺ سے ہر جہاد اپنا رنج کام کر کے مل جیتے لے لے نہ تھے۔ ان کا راز تو، میں
 ان پر پہلے ہی قائم ہے جو وہ نکالیں جس کی اس سے دے لے سلامی ہیں۔ شعر

دکانش حور و ملان و ملک چاراش سر پوشنا فلک
 دن انا مل برودیش دعا ارجا کو پاں ظلیل نچتے (الطہر ت)

لہذا حضور ﷺ نے جہاد کے دو مقصد تھے۔ ظاہر میں مسلمانوں کو دینی آزادی دعا فرماتا۔ یہ بات خیال رہے
 قیصر افادہ: نصیحت سکا۔ بلکہ مسلمانوں سے غم لی پرواہ نہ کرتا۔ غیرتی ہے اس پر خوشی نہ لگتی تھی۔ یہ فائدہ
 دن نصیب حستہ (انج) سے حاصل ہوا۔ مسلمان ایک دوسرے کے خوشی و غم میں شریک رہیں۔ یہ عضو میں دھڑکتا
 رہتا ہے۔ یہ ہر وقت ہے جس عضو قرار ہے وہ بیکار ہوتا ہے۔ یہی سوجھا ہوا۔

یہاں پر ایک اور بات یاد رکھنی چاہیے کہ اگرچہ یہاں پر بھی ایک ہی طرح کی بات کہی گئی ہے مگر اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ یہاں پر بھی ایک ہی طرح کی بات کہی گئی ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہاں پر بھی ایک ہی طرح کی بات کہی گئی ہے۔

”میں نے نیت پر رہا ہوں“ حسین جس نے سب کچھ کو سہا کر رکھا ہے“ عیسیٰ

پانچواں فائدہ۔ موجودہ رمانی سیاست وہی ہے جس نے رمانہ پاک میں ساققت ہے تھے پال و پانی سے پہلے
پہلے لیا اور اسے بوجھ دیا۔ اس پر خوش ہوا۔ یہ فائدہ وہم و فرحوں سے حاصل ہوا۔ روایت تو اس میں سے یہ ہے کہ
نیروئی نے ساققت یہ ایک صحابی کا حال حضرت غلوسفر میں تھے جسے وہی آئے تو صحابہ تھے غلوسفر وہاں وقت تھا آپ
دانش میں اس کا حال تھا۔ پہلے تو دیکھا کہ مایہ کچھ دانش میں تھے اس کا کوشش کی مایہ پر اسے وہی مایہ سے
وہی پہلی پڑھا کہ کتاب مصطفیٰ کہیں میں صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس کا مایہ سے اس کا وہاں میں تھا یہ ہے کہ میں
میں یہ سید ہوتا ہے کہ حضور اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ مایہ میں حضور اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
میں پہلی تھی۔ وہی اور میں یہاں نہیں رہا تھی جسے کوشش سے مایہ میں۔ یہ لہذا وہاں مایہ کی انکار وہی غلوسفر میں
میں میں میں ہوتا ہے کہ تو حضور اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے آتے ہوئے مایہ میں حضور اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
آئے خوش اسلی یہ ہے۔ لہذا نصیب کرے۔ شعر

و صبحی مربی می ، و ملی قرشی که به مرغ ، ممش ، ما ، مای ، مش

نہ۔ نصیر جیلے۔ مہر پر دوشی متاخر ہے۔ نی دوشی مگر شے کی یاد ہے۔

[illegible]

ساقواں فی حدہ موسیٰ نے فتح شدت شادی ہم سے یہی ہے سائیں سے وہی چیز ہے میں سے یہاں تک اللہ کی
 ماسلہ ہاں میں سے یہی ہے فتح میں سے یہی ہے

آپ کو اس قاعدہ اللہ تعالیٰ خالق و رازق مالک سب کے ہستی و عدم میں کمال ہے ان کا نہیں یہاں ہے۔
 ۳۔ یہ لانا سے حاصل ہوا ولی معنی ۱۱ است یا معنی والی و نام مشہور ہے۔ عوام و اہل علم میں عام ہے، ماحولہ مولانا
 مولانا ولی لکھ

تو اس خاندان اللہ تعالیٰ جب مسئلوں کا حلیٰ ہے تو اس پر جو وہ جیتا ہے اس میں صوبہ سندھ میں رہتیں ہوئی ہیں۔
 جس سے اس نئی ہوئی بیماری بھی انہی صحت میں انہی سے قادمی حوالا سے حاصل ہوا شہر

تمہارے ہاتھ سے نکل بھی اٹھے میرے سوا تیرے ہاتھ بھی اٹھے

رگ ول میں تیرے نشتر بھی اٹھے

ناخوش اور خوش ہو دریاں میں ماں خدا کے یاد دل رعب میں

اسوال فی مدہ میں وہاں ہے کہ اگرچہ اسات پر عمل ہے مگر جو درصوبہ رب تعالیٰ پر ہے یہ فائدہ دہلی بند (س) سے حاصل ہوا۔

پیدا اعتراض اس آیت میں سے کہ مقتدا مصیبت سے یا یا ماما ماما کا مقابلہ دیر سے رہا ہے۔
جدا ہی ہے۔ لیکن دروآں گمراہوں میں یہ مقتدا یہ بھی کیا بے ان قیاسی یا ہو ہے۔

جواب اس طرح بیان سے مسلمانوں کو یہ بتا دینی ہے کہ اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کا وہب سمجھنا کہ حضور انور ﷺ کے لیے ایسا کچھ استعمال نہ کریں جس نے معنی ملے اس بارگاہ نے اپنی تہذیب سے معنی برائی بھی سناہ بھی آتے ہیں وہ کھسور مسلمانانہ لہجہ سے یہ لے مصیبت ارشاد ہوا آل گمراہوں میں خطاب حضور انور ﷺ سے نہیں۔ حضرت سہیل سے ہے۔
یہ ماما سے لالہ لولوا اعماء و قولوا اطعوا۔

لطیفہ ماموں رشید پھوٹا پڑے تھا کہ اپنے باپ ہاروں رشید سے پاس بہت سی مسواٹوں کا غلہ دیا تھا۔ یہاں سے پوچھا
سی صاھدا بیٹے یہ کیا ہے جواب میں مں نے مسواٹ سے کہا۔ لیونکہ مسواٹ کے سنی میں مسواٹیں طراپک سے ہوتے
ہیں تمہاری بایاں بدل کہ خدا کا سب یا امیر المؤمنین یہ آپ کی نبیوں سے مقابل ہیں۔

دوسرا اعتراض اس آیت کے بعد میں منافقوں کے دو کھل ارشاد فرماتے گئے۔ حضور انور ﷺ کی خوشی پر ان کا غم رہا
حضور انور ﷺ کی تکلیف پر خوش ہونا۔ مگر طریقوں میں فرق ہے پہلی نے گئے۔ نسوہم رشاد ہوا اگر دوسری نے گئے
و ز عبارت قد افادنا سے فرعون تک پھر نسوہم رشاد علیہ ارشاد ہوا اگر دوسری کے گئے جملہ اسعیہ و ہم فرعونوں اس
کی وجہ سے

جواب اس کا جواب اسی تفسیر سے معلوم ہوا کہ ان بد نصیبوں و حضور انور ﷺ کی تکلیف پر خوشی رہا ہوتی تھی کہ وہاں
سے خوشی کے الفاظ لے کر دل میں مسرت پاتے تھے مگر ماما سے دشمنوں کا یہی حال ہوتا ہے اس مسودہ ۱۰۱۰
عام زمانے کے لیے طریقوں تکلف ہو

تیسرا اعتراض یہاں رب تعالیٰ سے لے کر ماما۔ اھو مولانا معلوم ہوا۔ یہی رب کی معیت ہے پھر مہمنا ہوا۔
یوں کہتے ہیں یہ تو شر ہے۔

جواب اس کی تفسیر سے کہ اسے مولانا کی تفسیر میں پہلی۔ خدا مولا کی صفات مشترکہ میں سے بہت
فرماتا ہے ہو مولانا جسیریل و صالح الموصی و بعد اس آیت میں حضور ﷺ کا مولانا رب و حضرت نبی ﷺ کا

بعد مسئلہ کو یہ ہے کہ کیا صحابہ سے کوئی شریعت ماننا شرک ہے اور یہاں تک کہ یہ مسئلہ کہ وہ حد تک ہے

تفسیر مصوفانہ: فیض تھوڑا سا ہے (درود ہے) یہ ہمارا پاس ہمارے خدا کی سے چنگارا یا نہ، تصور خدا

۱۰۔ تجارت ہو رہے حالت کی بڑی دشمنی وہ ہیں۔ حضور الہی ﷺ کی ہوش پر تم نامور سے حضور ﷺ کی تعلیم

میں نے ان آیتوں میں متعلقہ روایات کی یہ چیزیں ارشاد ہیں ان سے بھید

لے کا بڑا رجحان ہے۔ یہی خوشی میں ٹرائل کرنا مضمون ہے۔ زمین نے وہاں جہاں حضور ﷺ کی بات

شیراز میں "وہا" سے رکھو، یہ لوگوں کو ملتا ہے رات سے، "وہا" میں کھانا کی لمبے کے سے ملتا ہے "وہا" میں "وہا" میں

۱۲۱۲ھ تک کتبہ کے مختلف اراک کہ وہ یہودیوں اور عیسائیوں کو جوڑے زور سے سب ہوتی ہے۔ دیکھنا کے ہماری بہادر۔

حضرت شیخ ابو سعید محمد بن ابی امام عالم دین مولانا محمد رفیع دہلوی صاحب کرامت رحمہ اللہ

اِس واماں فرسید نے جو ملا ان سے صدقہ میں ملاشیں

وہی کہہ رہے تھے سب نہیں

میں جن کی چل چل کے دم کی بہار ہے

۱۔ لکھو اس آیت پر یہ مسلمان متفقوں کی مثال دینی تو کفر کی مگر اہل حق پر خطاب نہیں آیا ہے اس سے ہم اہل حق

قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِذَا أَحْدَى الْحُسَيْنِ وَنَحْنُ

خوابے نہیں اتھار لیتے تم لوگ ہمارے لئے مگر ایک کا وہ بھائیوں میں سے اور ہم

تم دنیا غم بہر کس چیز کا انتظار کرتے ہو مگر وہ حویلوں میں سے ایک کا اور ہم

تَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ

اظہار میں شہادے سے یہ کہہ چکا کہ تم کو اللہ خواب دے گا اسے اپنے ہاتھوں سے

تم اس خط میں ہیں کہ اللہ تم پر عذاب انا اپنے پاس ہے باقی ہے اب راء

بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴿٢٠﴾ قُلْ انْقُضُوا

۱۰۔ اس انتظار و تپ لوگ ہے شک ہم باتھ تپ رہے۔ غدار کرنا ہے میں فرما رہی

لیکھنا ہمیں ملتا تھا۔ ساتھ ساتھ دیکھ رہے ہیں تم فرماؤ کہ دل سے حراج کرو نا گواری سے تم نے

صَوًّا أَوْ كَرِهًا لَّنِ يَتَّبِعُنَّ مِنْكُمُ الْإِنَّمَاءَ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٠﴾

موت ہوئی ہے یا نہیں ہے۔ مرنے والی حالت میں ہی جانے کی تم سے بظاہر تم لوگ ہر قوم میں

میرا توں نہ ہوگا بے شک تم بے علم ہوگے ہو

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے

پہلا تعلق پہلا تعلق پہلی آیت کریمہ میں منافقوں کی اس خوشی کا ایک جوہر دیا گیا جو وہ مسلمانوں کی تکلیف و خبر میں کرتے تھے اب اس خوشی کا دوسرا جواب دیا جا رہا ہے کہ یہ میری تم خوشی مناتے اور وہ ہمارے لئے اللہ کی رحمت ہے۔

دوسرا تعلق پہلی آیت میں ارشاد ہو کہ منافقین مدینہ منورہ میں رہ جاتے جہاد میں نہ جاتے اور غلامی اور حقیقت سمجھتے ہیں اب ارشاد ہو رہا ہے کہ مسلمان جہاد میں جانے وہاں تکلیف اٹھائے کہ اپنی خوشی جیسی اور غلامی جانتے گویا یہ خوف و حماقت کے بعد عقل کامل والوں کی عقل کا ذکر ہو رہا ہے۔

تیسرا تعلق پہلی آیت سے معلوم ہوا کہ رسالت جہاد منفقوں کا مدینہ میں رہ جانا سبب دینی اور بدترین سبب تھا۔ اور ضعیف مسلمانوں کا یا جیسے حضور اور پیغمبر وہاں خود چھوڑ جائیں انتظام سے اسے اس کا رو جانا عبادت۔ اس امر میں وجہ یہاں ہو رہی ہے انکم کنتم قوم فاسقین کہ یہ فاسق اور بدکار قوم ہے۔

شان نزول۔ ہدایت میں منافق سے غزوہ تبوک کے موقع پر حضور انور ﷺ کی بارگاہ میں وہ بہانہ باریکی دینی جس کا اور پہلے ہو چکا۔ تھیں یہ بھی کہا تھا کہ میں جاؤں تو نہیں مگر اس جہاد میں حرج کرنے کے لئے مل دیتا ہوں اس کے متعلق یہ دوسری آیت نازل ہوئی۔ قل انصفوا طوعا او کرہا (ان) (معافی۔ خازن۔ کبیر۔ روح البیان وغیرہ) اس جگہ روح البیان نے ابا جیب ہاشمی فرمائیں۔ ایک یہ کہ اس منافق کا بیٹا عبد اللہ تخلص ہو گیا تھا۔ جب یہ بہانہ باریکی کر کے اپنے گھر لوٹا تو اس کے بیٹے عبد اللہ نے کہا کہ تجھے تبوک میں جانے سے تیری منافقت نے روکا اپنے گھر لوٹا تو اس کے بیٹے عبد اللہ نے کہا کہ تجھے تبوک میں جانے سے تیری منافقت نے روکا فقیر تیرے متعلق آیات نازل ہوں گی جن سے تو بدنام ہو جاوے گا اس نے اپنے بیٹے کو جوتے سے مارا پھر جب یہ آیات اتریں تو عبد اللہ نے کہا کہ اب باجی میں نے کہا تھا وہی ہوا کہ نہیں۔ یہ بلا اسے پاگل چپ ہو جا۔ تو تو میرے لئے ٹھہرے بڑھ کر سخت تر ہے۔ (صلی اللہ علیہ وسلم) دوسرے یہ کہ جہاد میں قیس آحری میں تخلص ہو گیا۔ چھ تو یہ کی غرض تھا یہ میں فوت ہو تو اللہ اعلم (روح البیان) دوسری غایب نے یہ روایت بیان کی۔

تفسیر۔ قل هل یبصرون ما الا احدی احسب ظاہر یہ ہے کہ قل میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے ہل میں سوال انکاری ہے یعنی میں نہ بھولوں میں خطاب جہاد میں قیس اور سارے منافقین سے ہے جو مسلمانوں کی تکلیف و جھوٹی خبروں پر بھی خوشیاں منایا کرتے تھے انہیں کے معنی ہیں انتظام کرنا روکا ظہر وغیرہ نیز بصر بصر باہم ہیں فلانہ فردع معنی، شمس غرق ہو کر یہاں بھی انتظار سے منائے معنی میں ہمارے متعلق اس کے بعد شیعہ پوشیدہ تہ حسین شہر ہے جس کو جو احسن کا موٹ ہے۔ اہم تفصیل۔ ان دونوں سے مراد مسلمانوں کی فتح اور غیبت اور قتل و شہادت سے یہ دونوں چیزیں مسلمان کے لئے دنیا کی تمام نعمتوں سے اچھی ہیں یا منافقین کے گھر بیٹھے آرام کرنے سے اچھی ہیں یا فتح و غیبت و شہادت سے اچھی شہادت ایسا طرح فتح و غیبت سے بھی ہذا ہمیں اس معنی اور اس سے اچھا فرمانا یا اہل و عیال و

ہے یعنی یا مافیہا سے اچھی یا تمہارے آرام و راحت سے اچھی یا ایک دوسرے سے اچھی (تفسیر کبیر وغیرہ) کھج،
 حبیب میں مومن نیک نامی شوکت طلبہ ثواب پاتا ہے اور شہادت ہے، یوں نیا کی تکالیف سے نجات رب سے قریب آئے
 یہ نامی زندگی عاواں پاتا ہے۔ اس میں قنوبص حکم یہ زمان مان مطلوب ہے ہل مومن (۱) یہ جس سے
 میں سورہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے غلام میں یہ عار میں ہے اس میں طلب حرام میں نہیں ہے۔
 تھار میں اتنا تھا اس میں یقین سے یعنی ہمارے قریب غامی مومن تمہارے متعلق انتظار کرتے ہیں۔
 عاف کا ایک تو یہ کہ ان بھیکم اللہ بعد اب من عہدہ کا معنوں یہ ہے۔ حبیب یہ ہے اصلہ سے "نی" نایک پنا
 عہد ہے ہر او ہے کہ حقہ کی سر میں من فقت پر یکڑ میں عہدہ سے ہر او عہد اب ہے جو کی ظہری سب سے غیر ہو جیت
 مان سے پھر برک جانا۔ صورتیں مع ہو جانا اور بھی آت جاتا۔ لہذا میں عہدہ صحت سے عذاب ن۔ و مابعد یہ عبادت
 وقت ہے جس عہدہ پر اس وقت ہے عذاب میں یعنی یا تم ہمارے ہاتھوں ہر او انے کہ تمہارا اچھا لفظ ہر او عہدہ ہر او
 ورتہ ہر او ہے ہر او قتل کے چاہو یا قریب ہی زمانہ فارقی آ رہا ہے جب یہ اعلان ہو ورتہ گے کہ عاقبت سے ہر
 ہے یا اسام میں سے کھر کی کوئی بات ظاہر ہوگی۔ قتل کیا جاوے گا (مسکوۃ باب گذر) یہ وہاں محض عارضی ہے کہ ساق
 ہر او اور محفوظ ہو قنوبصوا اننا معکم من ربصوں۔ یہ عبارت ایک پوشیدہ شرطی سنزائے عہد اب ہر او ہے معکم
 میں ہر او سے ہر او انتظار میں ہر او ہے۔ اچھی تم ہر او متعلق وہ انتظار کرے جاو ہم تمہارے متعلق اس چیز سے ہر او
 من اعقوا حلو ہاو کر ہا یہ دوسرا مستقل زمان مان ہے۔ جس میں عہد میں قیں کے اس لیے کا جواب ہے کہ میں عہدہ توک
 کے مال دیتا ہوں۔ اس فرمان مان میں بھی قل میں خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اعقوا اعظا ہر او ہر او
 طوع۔ یعنی خوش گز کے معنی ہیں ناحوش حرج سے ہر او ہے غزوہ توک میں حرج کرنا۔ یا کسی اور عہدہ کا حرج میں ہر او
 طوع اور کر ہا دوسرے صد ہیں۔ یعنی اسم فاعل طاکین اور کسار ہیں۔ یہ دونوں اعصوا کے دخل سے ہر او
 میں۔ کر ہا کے متعلق نبی احتش ہیں۔ نمبر (۱) مسلمانوں سے اپنا اتفاق چھپے کے سے مجبور مال حرج ہر او۔ نمبر (۲)
 تمہارے ہر او تم کو مجبور کریں کہ جماد میں چندہ دوزنہ ہم بدنام ہو جا میں گے نمبر (۳) تمہارے گھر و لے تم کو شرم و عار
 و میں ذرا میں کہ تم اس غزوہ میں شرکت نہ کرے کی وجہ سے بدنام ہو جاو گے۔ ہر حال تمہارا اس حرج کرنے ہر او ہے ہر او
 ہر او کرنا ہر او ہے۔ لہذا بقل مکم یہ فرمان مان اعقوا (۱) کی جز ہے یعنی تمہارا کسی قسم کا حرج قبول
 میں یہ جاوے گا یا اس طرح کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی قبول نہ فرما میں یا حضور ﷺ قبول فرما میں مگر اللہ تعالیٰ قبول نہ
 رہے۔ اس پہ وہی ثواب ہے۔ (تفسیر کبیر معانی وغیرہ) اس قبول نہ ہونے کی وجہ یہ ہے۔ اکم کنم ہر او
 فاسفیں اس فرمان میں فاسفیں سے مردان ہیں یعنی فلسفی اعتقادی جیسے خود بتے ہیں میں کوئلہ تم لوگ ہر او ہر او
 کوئی نبی قبول نہیں درخت میں جڑ کے بغیر پھل نہیں لگتے اگر تم جویت چاہے ہو تو پہلے طاق سے تو۔ ہر او کس مومن ہو
 ہر او ہر او

سج تک شکر کیا جاتا ہے کہ عاشرہ کا دروست ہے عاشرہ سے اس کی وہ ادا تھا۔

چھٹا فائدہ کافرانوں پر بھی عذاب مخصوص ہے اس کی آیت میں پانچویں قیامت چھ دنوں کی صورتیں مسج بھی ہوں گی۔ درمیان عذاب میں جسے کی ہوگ اس میں اس کا عذاب ہے۔ یہ عذاب عذاب میں عذاب سے حاصل ہوا۔
سوال فائدہ جہاں میں قاتل یا غمخوار ہو اللہ کی رحمت سے مراد ہے یہ پانچویں عذاب کا عذاب یہ فائدہ
ادامہ ہے حاصل ہوا۔

تھوڑا سا فائدہ ساتویں بولی عذاب میں ہو یا مال یا حقوں میں۔ فائدہ ہوشی سے مراد یہ ہے کہ اس کا عذاب
ثواب سے ہے گا۔ یہ فائدہ ملے بغیر (الح) کی یہ تعبیر سے حاصل ہوا اس کے حقوں سے مراد اس کی قبولیت ہو
نواں فائدہ کفار سے عذاب ان سے پندے عذاب نیا عذاب میں حق ہے اس میں یہ فائدہ ملے بغیر دوسری تعبیر
سے حاصل ہوا جب کہ قبولیت سے مراد ہے حضور اور پیغمبر کا قول یا مائتداسجہ جہاں میں عذاب سے عذاب۔ یہ عذاب
قرآن و روایت میں ملتا ہے اس میں یہ فائدہ حاصل ہوا ہے۔

سوال فائدہ ساتویں درحقیقت پلے میں کار میں اچھی طرح میں ملے کوئی نہ ہو اس پر عذاب سے عذاب
نہ ہوں یہ فائدہ کہ ہم کو مافاضل سے حاصل ہوا کہ یہاں فاضل بھی کا ہے۔
گیارہواں فائدہ کسی امر یعنی جرم بھی ہوتا ہے۔ یہ فائدہ اس عذاب سے حاصل ہوا کہ یہ عذاب ہے جس سے
ہیں۔ اگر تم خرچ کرو۔

پہلا اعتراض: حسن سے معنی ہیں زیادہ اچھی یہ حسن کا موٹ ہے اس سے مراد حق اور نکلت یا قیمت و شہادت ہو
نویہ کلام کی نگر درست ہو۔ چونکہ یہ دونوں ایک ایک اعتبار سے دوسرے سے افضل ہیں۔ سمیما کہ، معنی میں عزم یا تکیہ
تہذا ایک دوسرے سے افضل بھی ہیں۔ مفضل بھی مگر الگ حیثیت سے دوسرا اعتراض اگر یہاں ان دونوں کا مقابلہ کفار سے
اقل سے ہو۔ تو کلام کی نگر درست ہوا۔ کیونکہ کافر کا کوئی کام فتح و شکست نیست اچھا ہے ہی نہیں پھر مسلمان کا قتل و
غیرت اس سے زیادہ اچھا ہو کر ہو۔ نہ زیادہ اچھا ہے معنی ہیں کہ اچھا دوسرے میں بھی ہو مگر اس میں اچھا زیادہ ہو
جواب اس صورت میں یہاں زیادہ اچھا کم اچھا کے مقابلہ میں نہیں بہت۔ فی کے مقابلہ میں ہے یعنی کا قتل وغیرہ
بہت ہی برا ہے مگر قتل قیمت بہت ہی اچھے جیسے کہ جاتا ہے کہ اس کا اس سے بہت ہی اچھا ہے اس کا مطلب یہ نہیں
کہ کارنامہ اچھا ہے اور ممکن زیادہ اچھا مطلب وہی ہے جو اچھی ہے نہ عرض یا جہاں میں قتل ہو تو حدیث سے اس قتل
ہو تو شاید اس شک میں ممکن جاری ہے گا اس کی ہر حال آیت واضح ہے۔

تیسرا اعتراض: یہاں ارشاد ہوا کہ تم میں بھی عذاب ہے۔ یہ عذاب میں عذاب کا عذاب ہے اس سے
میں میں عذاب آتا ہو کہ رب فرماتا ہے وہاں کان اللہ لعلہم (اب فہم پھر ہو۔ اور۔ اس میں)
نہ ہوں اس کے لیے کا عذاب ہے۔

یہ عذاب میں عذاب آتا ہو کہ رب فرماتا ہے وہاں کان اللہ لعلہم (اب فہم پھر ہو۔ اور۔ اس میں)

جواب حضور ﷺ کی تشریف آوری سے بھی غائب نہ رہا۔ خاص خاص لوگوں خاص فوضوں پر یہ عذاب پڑتا ہے تو ہونی اعتراض ہیں۔

چوتھا اعتراض حقوقیذا ہے اور ایروب کے سے آتا ہے واجب چیز کا قبول نہ ہونا یا مہی جواب اس کا جواب بھی تفسیر میں گذر کر اس میں خبر ہے۔ یہاں تفسیر کیر سے فرمایا کہ امر اور نہ دونوں قریب الہی ہیں۔ لہذا یہ امر سے کے معنی میں استقامت ہوتے ہیں۔ لکھو استعمر لہم ولا تستعمر لہم۔ استعمر امر ہے تفرستی خبر ہو، تب علیکم العمام یا کہ والوالدات ہر صحن اولادہن اس طرح والمطلعات بنو نض میں خبری معنی امر ہے۔ پانچواں اعتراض کہ لیس بفضل مکم کے معنی یہ ہوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم منافقین کے صدقات قبول نہ فرمائے۔ یہ کہار کے صدقات مسلمان قبول نہیں کرتے تو آج امریکہ اور روس و چین وغیرہ کی امداد سے مسلمانوں کی محنتوں کے کام چلتے ہیں۔ اس سے مدانیوں کی جاتی ہے۔

جواب ہم نے بھی تفسیر میں اشارہ کیا کہ ہدیہ تحفہ و اقرص صدقہ ان میں بڑا فرق ہے پھر منافق اور صلہ امر سے بڑا فرق ہے۔

تفسیر صوفیہ نہ جیسے ایک لی فان میں تاثیر ہے۔ کیونکہ وہ ہر چیز کی حقیقت بدل کر اسے بنا دیتی ہے۔ یہی منور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام میں تاثیر ہے کہ وہ ہر کام بر آفت کو نیکی بنا دیتا ہے۔ دیکھو یہاں فتح و شکست غنیمت و شہادت سب کو حسین فرمایا۔ کیونکہ یہ سب کچھ حضور ﷺ کے نام کے ساتھ ہے۔ ان کے نام پر مرجا بھی جاتی جاتا ہے۔ صل احیاء و لکن لا یستعرون۔ جو کوئی خانی الراس ہو چاہے تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو نیکیاں بنا دیتا ہے اولئک بفضل اللہ سبعلہم حسنات اور جو ان کے نام سے مکروہ رہا اس نے ایک احوال بھی گناہ کہ قبول نہیں ہوتے۔ ان کے متعلق ارشاد ہوا ہے۔ لیس بفضل مکم ایک ہی میدان جنگ ہے مگر یہ ہی جنگ مومن کے لئے جہاد ہے کافر کے لئے فساد مومن بخاری ہے کافر صابی دس جنگ میں مومن کی موت شہادت سے کافر کی موت حرام ہے اس جنگ میں کافر کا دونا ہوا مال غنیمت ہے ہاتھ صیب احوال مکرر کے برہمن اگر کافر مومن کا مال لوٹنے تو وہ حرام ہے اور غنیمت کہ ان سب کو رب نے عذاب الہی فرمایا کہ بعد عذاب میں عہدہ او مایبیا۔ یہاں کہیں سے پیدا یا کہ صرف نام معصی کے صلہ اللہ علیہ وسلم کیونکہ خدا تعالیٰ کو قیمت شہد و غیرہ ہوا اثر کفار بھی مانتے ہیں یہ آیت کریمہ عذاب و رست کی جامع آیت ہے۔ جس نے بتایا کہ حضور ﷺ سے نام سے چہ رست ہے ان سے جہت کر۔ چہ عذاب

وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

میں سے ان سے نہ مانع ہے کہ ان کی نفقات قبول کی جائیں۔ کیونکہ ان کے کفر نے انہیں اللہ اور اس کے رسول سے الگ کر دیے۔

یہاں سے ان کے کفر نے انہیں اللہ اور اس کے رسول سے الگ کر دیے۔

وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْقِئُونَ الْأَوْهَمَ

۳۔ خیر یا قہر اللہ اور مہاتھمہ رس کے ہیں۔ "پیش آتے اور رہتے اس جہاں میں کہہ سکیں گے"

ش آتے مگر یہی دے اور خرچ نہیں کرتے مگر ان لوگوں سے خوش نہیں ہوں

كِرْهُونَ ۖ فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ

میں نے ان کے ساتھ رہنے والے اس حال میں کہ وہ نابالغ لڑکے ہیں، محبت میں ذہنی ماں اس سے شہد و اور۔

ہاں، ہاں اور کبھی نہ کہ اتنی جی چاہتا ہے کہ اس کی طرف سے اس چیزوں سے

اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ يَهْدِي فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَرْزُقْ أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ۝

۱۰ فی و تا کے تحت کی یہ رہا ہے اس لئے کہ یہ بے دھنیاں یا کچھ اور بھی ہو جائیں یا نہ ہوں گے۔

میں نے وہی ناکہ اور مہر ہی لگا دیا تھا جسے

تعلیق اس آیت کریمہ کا چھل آیت سے چند طرح تعلق ہے

پہلے حلقہ تجلی آیت میں ارشاد ہو تھا کہ منافقین کے صدقات و عیالت قبول نہیں اب اس قبول نہ ہونے کی تفسیر

وجہ بیان ہو رہی ہے۔ کہ نہ یہ اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہیں۔ نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر گویا دعویٰ ہے۔ اس نے اس کی بات

دی جا رہی ہے۔

دوسرے تعلق: پچھلے آیات کے آخر میں ارشاد ہو، کہ منافق فاسق قوم ہیں پاب فتنہ کی تفسیر یہ جا، ہی سے کہ وہ اللہ و رسول

۱۔ انکاری ہیں یعنی ان کا نسب عقداوی ہے۔ نہ کہ عمل کو پایہ آیت / یرجھل آیت کی تفسیر ہے کیونکہ نسب پر عملی، بھی کہتے ہیں۔

چہ اعتقادی کو بھی۔

تیسرا تعلق: کچھلی بہت میں منافقین کے متعلق رہا، ہوا کہ وہ خواہ وہ خوشی سے میرات میں یا ناخوشی سے ہر برقعہ

یہیں سب ہر شہر سے کہہ سکتے ہیں کہ موٹی محض دنیا کے لئے ہے تاکہ اس حدود سے اس کا حق چھپ جائے۔ یہ تصور سب سے

راہی، نے سے بندہ کی خوشی، ثواب نہیں، حقیقت وہ اس سے خوشی میں ہی ہیں۔

یہاں پہلے سے ایک مسجد تھی جس کا نام مسجد اقصیٰ ہے۔

پڑھنا اس حدیث کی سکون پر اس کا جواب ہے کہ اس نے یہی کہا ہے کہ اس نے کہا ہے کہ

ہائے دنیا و جہنم مال و مالہ کی برتے ہاں میں زیادتی خدا کا، مثلاً بعدہم نصلاً (۱۲) بدلتماں کے ہاں

لوگو! مال دنیا بیکاری کا ذکر نہایت ہی مناسب ہے۔

والمستطبی

سب کو یہاں جمع ہوا، انھوں نے طرف منہ کی ہے مٹی ٹروہ۔ اس کا پیمانہ معلوم تو ہم خود اس سے معلوم (ان) اس سے پہلے مٹی اور پوشیدہ نہیں (روح معانی) انھوں نے مراد یہ تو اس نے صدقات میں جو وہ اپنے نقصان پہنچا ہے۔

لے جہاد اور دوسری سراریات ایسی نہیں کرتے تھے یا مسئلوں کے ساتھ چند دیتے تھے یا اس سے مارے دینی یا دنیوی

محق۔ یونان، مسکن و ہر راجہ پٹوات ملتا تھی کہ اپنے لئے اور بڑی بچوں کو ملتا ہے۔ یہ بھی۔ قبول سے مراد ہے ہار گاہ الہی میں

قبول ہوتا ہے۔ پٹوات منانے والے انھوں نے صدقات کی قربت سے نروم نہ کیا۔ اب انھیں کھروا مال اللہ رسولہ

میں ان سے پہلے پوشیدہ ہے وہی مع کا حامل ہے۔ وہ سب سے ہے اور انھیں کھروا (ان) سب سے ہر پٹوات

مناقیں اور یہ تھے جو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اور اثباتوں قیامت میں داریں گے۔ قابل تھے ہر پٹوات صبر و سستی اللہ علیہ

و سلم نے نظر تھے تو رہنے اس کو خواہ تب تعالیٰ کا انکاری قرار دیا قرآن مجید میں جہاں رسول یا رسول مطلق رشا ہوتا ہے

وہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہوتے ہیں۔ یہی یہاں مراد ہے ولا یاتون الصلوۃ یہ عبادت کھروا مال اللہ سے معطوف

بے ہمتوں بنا ہے انہی کے معنی آتا۔ اس کا حامل وہی منافقین ہیں مارے مراد یہ تو تمارہ دکان ہے یا مار ہوا میوے بھی

میں اس سے مراد عبادت کے لئے کھ میں آتا ہے الا وہم کسالی اس سے پہلے ہی حال پوشیدہ ہے۔ اور یہ

عبادت یا توں کی مجھ سے حال ہے ساری بیع ہے کسالی کی جیسے نکران کی بیع۔ کھری اس کی بیع حیرتی۔ کسالی بنا ہے سلی

میں سستی اس سستی کی چند صورتیں ہیں نہ (۱) نذر فرض تو چاہتے تھے اور اس سستی کا کلی کرے کہ تو ہمیشہ۔ پڑھتے یا بھی

نہ پڑھتے وقت نہ پڑھتے یا کچھ طرح نہ پڑھتے یا عبادت کی پابندی نہ کرے۔ یہ سستی کفر نہیں بلکہ گناہ ہے اور سخت گناہ

اور۔ یہ کہ لوگوں سے ماتہ ماریں خوب ہستی سے او کرے مگر کیلئے میں ماز کافی سے او کرے لوگوں کے ماتہ

اچھی طرح پڑھئے، کیلئے میں معمولی یہ بھی گناہ ہے۔ کفر نہیں تیسرے یہ کہ دل سے ہمار کو فرض ہی نہ جائے۔ صرف لوگوں سے

اپنی منہاقت پہنچا دے کے لئے ہمار میں شریک ہو جایا کرے مگر کافی اور سستی سے کہ بیعت کے حرم میں آیا ہو یا نہ کیا

شریب ہو گیا۔ یہ سستی گم ہے۔ وہی یہاں مراد ہے کہ یہ۔ عملی بدعتیہ کی عبادت ہے ولا یفون الا وہم کھروا یہ

عبادت معطوف ہے لایسائوں (ان) پر اتفاق سے مراد وہ خدا میں خیرات کرتا ہے۔ صدقہ فرض ہو یا نفل جہاں میں چندہ ہو یا

دی و سستی پر نکار ہوں بنا ہے کھراہے سے سستی دل کی ناپسندی یا مجبوری۔ راجہ کرنے کی بھی چند صورتیں ہیں۔ ایسا یہ

اور تو ہر صورت تو سمجھتا ہو مگر عمل کی وجہ سے۔ اسے اپنے کو بہکا جانے اور اسے یہ کہ نامہ دینی کے موقعہ پڑے۔ اسے

و یکے۔ یہ دونوں صورتیں حق ہیں۔ کفر نہیں تیسرے یہ کہ کو فرض ہی نہ جائے صرف لوگوں کے لئے اور منہاقت

نے الامور منع کرے۔ لے لوگوں کے ماتہ ختم کرے۔ یہ نذر ہے وہی یہاں مراد ہے۔ یعنی ان کی دنیوی ضرورت

اور بی عبادت یہ ہے کہ وہ صدقہ خیرات نہیں کرتے اور اس سے ہیں تو مجبور اور ناپسند کرتے ہوئے۔ خیال رہے روشن کلام بتا

ہی ہے۔ منافقین ایسے ہیں کھ میں تو ہمار پڑھتے ہی نہیں۔ یوں حقہ صدقہ تو کرتے ہی نہیں۔ کیونکہ ان میں اخلاص نہیں

نہ نامہ دینے لوگوں کے ماتہ مارے لئے آجاتے ہیں اور طایفہ خیرات مرویت ہیں۔ یہ لایسائوں

یہ وہ لایسائوں کہ جو کھ میں نہ پڑھتے اور نہ ہی کھ میں نہ پڑھتے اور نہ ہی کھ میں نہ پڑھتے اور نہ ہی کھ میں نہ پڑھتے

میں رہا بلکہ لاسوں الصلوٰۃ ارشاد ہو لایا تصحیح امور الہم ولا اولادہم یہ مارت ایک پوشیدہ شادی پر ہے۔
 لہذا اب یہ ہے بھی جب منافقوں کا دلی حال یہ ہے اور ان کے اعمال ایسے تو ان کے مال پر غلبہ نہ اچھٹ میں عذاب سلطان
 ہے (خارن و غیرہ) نئی رحیم کی نظر میں تو ان کے مال کی عزت قدر بیکھرے برائے تھی مگر یہ قدموں میں اثر نہیں دے
 دیا کرتے۔ تو چند منٹ میں تقسیم کرنا نہ کر سکتے ہوں جس سے غلاموں سے پاؤں تلے قیصر و سری سے تکتا دکان میں اس
 شہدوں کی یہ چشمی ہا کیا پوچھا ہے تمہک بنا ہے عجب سے یعنی خریطہ پر خوش ہوئے۔ میں نے اس وقت میں سے قدموں
 منقوں و غیر منقوں مال میں پونجی اولاد سے مراد ان کے بیٹے بیٹیاں اور چھراگی ادا دہی اے مسلمان تو منافقوں سے اس اور
 اس کی اولاد کو منظر غیب نہ دیکھ یہ نہ سمجھ کہ ان کے لئے یہ چیزیں نعمتیں ہیں اور اس کی عزت اللہ تعالیٰ سے مزایا چھتہ نہ
 ہے یہ تو اس کے لئے وہاں عذاب ہے اللہ لیبعدہم مہا فی الحیوۃ الدنیا یہ زمان عالی لا تصحک (ا) ان سے
 ہے جس کے لئے ہے تاکہ معلوم ہو کہ ان کے مال و اولاد کے سبب وہی مقصد میں یہاں کہ اللہ تعالیٰ اس سے دیر میں
 اس میں ہی عذاب ہے۔ پہلے تو یہ لوگ بہایت ہی عزت مال میں گریں پھر اس سے بڑھ کر عزت و شہرت سے اس کی عذاب
 اس میں بہایت مسرت سے اسے چھوڑ جائیں یہ ہی حال ان کی اولاد کا ہے کہ انہیں اولاد کی محبت نہ اس سے زیادہ
 ہر دم فخر و نگار ہے کہ کہیں یہ ہمارے سامنے مر نہ جائیں یا ہم اس کے سامنے نہ مر جائیں کی کو در ہی بیماری آئے تو اس
 سے رنج اڑ جائیں اس لئے نہ کبھی خود کبھی جہد میں جاتے ہیں نہ اپنے بچوں کو بھیجتے ہیں۔ اب اس کی موت نظر آتی ہے
 روقہ صدقات نکالتے ہوئے ان کی جان پر بین جاتی ہے۔ کیونکہ یہ ثواب آخرت کے قابل ہیں پس ہی شہادت کی موت
 نہیں آخرت معلوم ہوتی کہ شہداء کی مدد کی نہیں مانتے (تغیر دون المعانی) کبیر کونترہن انفسہم و ہم کافروں۔ یہ وہاں
 مانی معطوف ہے لہذا اب ہم (ب)۔ پر اس میں منافقوں کے مال و اولاد کے وہاں ہوئے کی دوسری وجہ کا اس سے کہ اس
 چیزوں میں پھنساوے کی وجہ سے ان کی جان بہت سختی سے لٹکے کی حقوق کے معنی میں لٹکتی سے لٹکا انفسہم حق ہے نفس
 کی نفس کے بہت معنی ہیں یہاں بمعنی جان و روح ہے۔ یعنی انہیں مرتے وقت جان کی شدت دینا پھونے کا علم مصیبت
 سے جمع کیے ہوئے مال و اولاد کے فراق کا صدمہ پر لٹکی چیزیں جمع ہو جاتی ہیں جس سے ان کا وہ بڑی عقل سے بھٹکا ہے پھر
 اس میں اس وقت فکر نہ پڑھائے۔ یہ تو ہائے میرا گھر ہائے میرا درو پیہ ہائے میرے بچے کہتے ہوئے مرتے ہیں۔

خلاصہ تفسیر اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم منافقوں کے صدقات و خیرات ہمارے ہاں یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ میں
 ملے قابل تصور ہیں کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے بھی منکر ہو۔ اللہ کے رسول یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ میں جب تیری حجاب
 تو مشرکوں میں براہ اور قیامت کے ٹکڑے و پھل سے لگیں اس سے نفرتی طاقت یہ ہے کہ یہ لوگ اپنے تو ہمارے بڑھتے ہیں
 لوگوں کو اس نے اپنے مصنوعی ایمان ثابت کرنے کے سے سکھانے میں آجاتے ہیں ہمارے کو جو جھٹکتے ہیں۔ سستی رتے آخر
 آخرت میں مل گئے وضو کیا نہ کیا۔ یہ وضو کی کھڑے ہو گئے بنگے میں پائے کھلتے تھیں نے ہمارے ہمارے بڑھتے ہیں اس سے
 ماہ و خیرات و صدقات صرف لوگوں کو دکھانے کے لئے اسے جو کچھ نہیں جانتے ہیں ہاں نہ اس سے نہ ان کے اہل و عیال سے تو

اس بات میں قرآن کے ثواب پر حقیقہ رکھتے ہیں۔ خوف کی نماز پڑھتے ہیں ذوق یا شوق کی کہیں جب ان کے اعمال یہ حال ہے تو اسے قرآن پڑھنے والے محسوس تو اس سے ہاں ہوا اور نظر تب سے نہ دیکھو۔ یہ چیزیں ان کے سے ہاں محسوس ہوا وہ الٹی ہے کہ اللہ اس چیز اس کے درمیان ان کی دیاوی رہی جس کی عذیب دے کہ یہ بمشکل مال جمع کریں بڑی مصیبت سے اسے محسوس خزانہ کا ساپ بن کر نہیں۔ اس لئے اس پر اللہ تعالیٰ کی راہ میں مال دینا جہاد میں ہوا کو جیتنا پہاڑ مسطور ہوتا ہے اور یہ بھی چاہتا ہے کہ آخری وقت اس کی جان بڑی مصیبت سے لٹکے اور کفر پر سر میں۔ کیونکہ انہیں موت سے دقت میں مصیبتیں مع میں نزع کی شدت مال چھوڑنے کی حسرت بال بچوں سے ہوا میں پہلے سے ہی پھس ہوا تھا۔ اس کا اہم سے لگا تھا۔ یہی رع کی شدت وہ اس نے اسے کم محسوس ہوتی ہے کہ آگے محبوب سے ملنے پر نزع کے ثواب دینا کے محسوس ہے۔ پہلی دنیا میں وہ تکلیف محسوس نہیں کرتا۔ اللہ نصیب کرے۔

فائدہ۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ کفر سے ہوتے ہوئے کوئی نیکی قبول نہیں ہوتی۔ بغیر دوسو نماز درست ہیں۔ یعنی بڑا شایعہ بری نہیں یعنی ایمان اعمال قبول نہیں۔ یہ فائدہ والا انہم کھروا ماللہ (الحج) سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کر کے اللہ تعالیٰ اور تمام ارکان اسلام کا ماننا خالص کفر ہے جس میں ایمان کا شائبہ بھی نہیں۔ یہ فائدہ کھروا ماللہ و موملہ سے حاصل ہوا۔ مدینہ کے منافقین اللہ تعالیٰ قیامت فرشتے جنت و دوزخ سے کچھ مانتے تھے۔ انکاری تھے تو حضور انور ﷺ کے مکرر بے فرمایا کھروا ماللہ یہ فائدہ اس صورت میں ہے کہ وصولہ سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت باہر کا ت۔

تیسرا فائدہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار سادے رسولوں کا انکار ہے اگرچہ ان حضرات کو ماننے کا دعویٰ کرے یہ فائدہ اس صورت میں حاصل ہوا جب کہ رسول سے مراد محسوس ہو یعنی رسول اللہ عیسائی یہودی نہ تو عیسائی علیہ السلام کو مانتے ہیں نہ موسیٰ علیہ السلام کو۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انکاری ہیں۔ منافقین مدینہ اکثر یہود تھے مگر رب نے انہیں اپنا اور رسولوں کا انکاری فرمایا۔

چوتھا فائدہ۔ سستی سے نماز پڑھنا منافقوں کا طریقہ ہے مومن کو چاہئے کہ رغبت و خوشی سے مستعدی لے ساتھ نماز پڑھا کرے یہ فائدہ موملہ کمالی سے حاصل ہوا۔ مسئلہ تنگ وقت میں نماز پڑھنا طرود ہے کہ یہ کالمیں کی علامت ہے۔

پانچواں فائدہ۔ جو چندہ کسی رعایت سے یا طعن سے پتے۔ لئے نماز کے طور پر دیا جاوے اس پر ثواب نہیں ملتا یہ فائدہ موملہ کارہوں سے حاصل ہوا صدق خوش دلی سے صرف اللہ رسول کی خوشنودی سے لئے ہے۔

چھٹا فائدہ۔ کارہ و غافل کے مال و اولاد کو سلطان ہرگز لپٹا نظر سے نہ دیکھیں نہ اسے رضاء الہی کی علامت سمجھیں یہ فائدہ فلا تعجبک (الحج) سے حاصل ہوا۔

www.alhazratnetwork.org

ہا تو اس فی حدہ تصور اور سلی انداز پر و سر و علم کی نگاہ پرست میں ری فاقہ کی دن وقت تھی۔ اس سے اس کی بولی
ثبیت تصور ^{سلی} کے نظر میں یہ سب چیزیں قیصر تھیں یہ فائدہ کی لائن صحت و کام سے ہوا اس میں ہونیک سے
خطاب بہر بولی تصور اور ہے۔ جس تصور ^{سلی} کا روم و بواہ اس کی نظر میں پانچ سو جاتی ہے شہر
دولت و تیار ہو ہاتھ سے خالی دل کے نوکر

مالک شہزاد تخت نشین فرمائی اللہ مایہ دار و علم

تیر میں بس کے ماری خدیجی اس کا بچہ، ایپ پٹانی

تھیں میں تھی بیچ رہی یا صلی اللہ علیہ وسلم علم

آٹھواں فی سترہ جہاں راہ شد، تنہا ہی۔ داخل رہا۔ اور بعد ازاں یہ قاعدہ علیہم بیہما (ان)۔
مائل ہو۔ وہ تنہا ہی اس سے محفوظ رکھے۔

نواں فائدہ : ایسے ماں والوں کی وجہ سے جان نگی بہت سخت ہوتی ہے۔ اس وقت سرجی شدت سے ساتھ میں چرواہے کے چہرے کا غم دیکھ کر ہوا ہو جاتی ہے۔

دسوں قاصدہ ہی سے کھر پر مرے کا ارادہ کرنا، میں نے رب تعالیٰ کو یہ ارادہ کرنا ہے۔ اس میں معتاد کر رہا ہے و
ہے میں کہ اللہ تعالیٰ نے اسے کا بھلائی چاہتا ہے۔ ارادہ اور رضا و رغبت میں بڑا فرق ہے۔

کیا حواں فائدہ۔ میں تمہیں دیکھ رہا ہوں کہ تم نے اپنا دین اٹھل چاڑھ کر اس میں کفر سے محبت کی ہے بلکہ یہ جہنم کی آگ ہے۔ ﴿فَإِنَّ فِي آيَاتِهِ لَعَلَّامًا﴾ اس کے دھوکے اور اس کی دھمکی۔ وَالشَّعَدُ عَلٰی قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوْا حَتّٰی يَرُوْا الْعَذَابَ الْاَلِيمَ۔ اور وہی انہیں دیکھ رہا ہے کہ کافروں سے حاصل کیا

یہاں اعتراض یہ ہے کہ یہ متافقیں سے متعلق غرار ہوں۔ متافقیں مارے مارے یہودی تھے۔ وہ خود متافقیں سے
نہ تھے۔ یہودیوں نے یہ کہہ کر ایمان والہ و مرمونہ کو بے پایاں

جو یہ احمق تھے جس شخص یا تیار آں مجید میں سپر مل سارمولہ وطن سے قید کیا گیا تھا۔ تو ان میں سے
 رسولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور رسولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح تو ملی کا نکاح ہے۔ تو ان میں سے

دورِ اقصیٰ ان آیت سے معلوم ہوا کہ جو مارمیں سستی رہے وہ منافق ہے آج بہت سے علماء و باپا سے ہیں

میرے ہاتھ پر تھامنے میں ہرگز ہمت نہ تھی۔ میری ہمت تو طے تھا کہ میں یہاں تک

جواب: اچھی تیار یا کھار میں کسی کی صورت تک ہیں۔ میں میں سے میری صورت کمرے وہی ہیں۔

~~~~~

کفر و کفریہ سے ہے۔

تیسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ روقہ جو کچھ کرایا منانقت ہے۔ حالانکہ بہت مسلمان جو کچھ روایت میں صومناک ہے۔ وہ اس ایک قوم سے روقہ سے انکار کیا تھا پھر صدیقی کو اگلے روز سے روقہ کو بھروسہ کیا یہ سب لوگ منافق ہیں۔

جواب اس پاسداری کی وہی دوسری ہے جس میں سے ایک صورت یہ ہے کہ روقہ سے قبیل منافق کی طرح یہ سب سے باقی صورتیں تباہ ہیں مگر نہیں مال کی محنت کی وجہ سے روقہ اسے ہماری محسوس ہو مگر نفس کو بھروسہ کر کے روقہ سے سب سے عداوت صدیقی میں مکرین روقہ سے متعلق ایک قول یہ ہے کہ انہوں نے روقہ کا انکار نہیں کیا تھا بلکہ عداوت کی ماں جانوروں میں کی پیداوار سلطان اسلام کو دینے سے انکار کیا تھا ان پر صدیقی انکار کرنا ظاہر ہے۔ یہ تھا بلکہ ہاتھوں پر صومناک حدیث سے الفاظ سے ظاہر بھی یہی ہے۔ کیونکہ حضرت صدیقی سے فرمایا کہ صومناک عطا کر دو مجھے بڑی ناچہ۔ میں نے مجھ سے یہی معلوم ہوتا ہے عداوت کا یہ ہے یہ علم قریب ہوا گیا اب ہر مال کی روقہ خود مالک ہے۔ بد ثانی مالک روقہ میں۔ کہ اس آیت کا حکم حکومت کو کسی قسم کی روقہ۔ دی جاوے خود مالک مال روقہ میں ملاحظہ کرو۔

چوتھا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ مال و مال اللہ تعالیٰ کا خطاب ہے یا ان کی جاں کی نعمت اور وہی غریب ہوئی جواب مال و مال اللہ تعالیٰ محنت میں طرف کی ہے۔ شیطانی نفسانی ایمانی اس کی محبت میں دیں ایمان برہان سے محنت شیطانی ہے اس کی محنت سے اللہ رس سے غافل ہو جاوے محبت نفسانی ہے۔ اللہ رسول کے لئے اس سے محنت لے کر اس سے آخرت کا توشہ بناوے یہ نعمت ایمانی ہے۔ یہاں پہلی قسم کی محبت مراد ہے۔ اس محنت کے وہ انجام ہیں جو یہاں ضرور ہیں پانچواں اعتراض بدوں کا کفر پر مبنی ہے یا اچھا ہے تو اس پر خطاب کیا اور اس سے تو اللہ سے اس کا مالک یا وہ بھی بری باتوں کا ارادہ کرتا ہے۔ فقہ فرماتے ہیں کہ ارادہ کفر کفر ہے۔

جواب کفر سے انہی ہوتا۔ اس کا علم یا اجابت دینا کفر ہے۔ جو کافر ہو جائے گا ارادہ کرے کہ میں قل ہمدو یا جہان سے جاؤں گا یہ بھی کفر ہے کہ اس میں کفر سے راضی ہوتا ہے اسے پندرتا ہے۔ مگر ان کے لی بری باتوں کی طرف سے اس سے کفر کا ارادہ کرتا ہے۔ کفر سے نہ پہلے بھی اس میں صحت ہوتی ہے۔ دنیا میں جو کچھ ہو رہا ہے وہ اس سے ارادہ سے ہوتا ہے اس میں مراد باطل نہیں رہتا ہے۔ ولو شاء اللہ ما افعلوا ولكن الله يفعل ما يشاء۔

تفسیر صوفیہ نے دیا اور پایا کہ پیر رہا ہے خوف خدا خلق رسول اس کا تریاق مال اللہ و میرا سے محنت اس سے اللہ اس سے پیچوں سے ماتہ ہو تو میں یقین ہے اس سے خالی ہو تو کفر ظاہر اس دونوں سے خالی ہو کر عبادت بھی اس سے نہیں ہے وہاں فرماتے ہیں

بزاراں طلبہ و یک اندر سالت ہازی امام رسول

سے رہا نہ آں رحمت رات نامہ باش بخش ثمان رات رات

مگر کفر و کفریہ سے ہے۔

یاد فرماتے ہیں کہ بعض موجودہ ہیں جو اربلی بھی ہیں ابدی بھی۔ یعنی ہمیشہ سے ہمیشہ تک۔ جیسے رب تعالیٰ کی قدرت اس کی  
تہ بعض موجودہ ہیں جو نہ اربلی ہیں نہ ابدی یعنی حادث بھی ہیں فکائی بھی جیسے دنیا اور دنیا کی چہرے میں بعض وہ ہیں جو ان کی  
عمر ابدی نہیں یعنی ہمیشہ سے نہیں مگر ہمیشہ رہیں گی۔ جیسے جنت اور جہنم کی نعمتیں اور ان سے پاک والے خوش نصیب  
ان۔ انکی لولی چہر نہیں جو رلی ہو مگر ابدی نہ ہو مگر ابدی یکایاں اربلیہیت سے ہوں تو وہ آرت کی چہر میں نہ ابدی اس  
جزا ہمیشہ ملے گی اور اگر اس نیت کے بغیر ہوں تو وہ محض دنیا میں نہ اربلی۔ ابدی یہاں ہی رہ جائیں گی۔ رہے ساتھ وہ فافر  
ابدی ہیں۔ مومن کے انشاء اللہ اربلی نہ مدی (تفسیر کبیر) فرمایا ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے عین چہر میں ہلاک نہ۔ والی میں۔  
اسی! جس کی وجہ سے حکمت سے، اک چلائے خواہشات نصائیہ ۳۔ جن کی فیر والی لی جلائے نہ برآدی کا اپنے کو پسند  
نہ فرمایا کہ بہت مال جمع کرنے والے بہت خسارہ میں ہیں تیسرے تیس مال ہی ہیں جو کما کر ہضم ہو ہو بھی کر چھڑ  
نہ جو صدقہ رے آگے بھیج دے فرمایا جو فرید و فروخت میں منہک ہو گا اس کے ساتھ شیاطین زیادہ ہوں گے۔ جو بادشاہ  
و قریب ہو گا۔ اللہ سے دور ہو گا۔ یعنی ظالم بادشاہ سے مال کی بہت زیادتی مصیبت ہے۔ حلال کا حساب ہے۔ حرام پر  
نہ بلکہ خراب (کبیر) مال والے کی موت چھوٹے کا دس ہے ایمان والے کی موت ملنے کا دس کہ اسے بہت مال و گھر بار  
ہے جو چھوٹ رہا ہے مگر اسے محبت اللہ رسول سے ہے جواب مل رہے ہیں۔ رب تعالیٰ ایمان دے کال پھر اور دور و مال  
دس ہی ہرکت والی ہیں۔

وَيَخَافُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنكُمْ وَمَا هُمْ بِكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ

۱۰ قسم کا ہے جس ۱۰ اللہ کی کہ تحقیق ۱۰ حالت میں سے جس حال میں ہیں وہ تم میں سے اور میں اللہ کی سمیرا ہے جس ۱۰ وہ تم میں سے ہیں اور تم میں سے جس نہیں ہیں وہ لوگ رہتے ہیں اگر میں کوئی

يَفْرُقُونَ ۝ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأًا مِّنْغُرَّتِ أَوْ مَدْخَلًا لَّوَلَّوْا إِلَيْهِ

وہ دم نہیں اڑ چوب میں مگر پہچانتے وہ پہاڑ کی جگہ یا گڑھ یا گھس جاتے ہی جگہ تو اگلت  
پتھر پا مار پا سا جانے کی جگہ تو دسیاں

وَلَقَدْ يَمْنَحُونَ ﴿٥٤﴾

پھر جاتے " طرف اس کے ملائے " لڑتے رہتے

زات اسم پھر جاری

ملق اس آیات کریمہ کا مجمل آیات سے چند طرز تعلق ہے







نہیں اور یہ اتنی دہانہ ہی کی تھی کہ تکلیف ہو مگر تمہارے ماتھے پر سورہ میں رو رہے ہیں اس لئے دل ہر دم مہربانی طرہ سے دھڑک رہا ہے جس لئے اس کی جہازوں میں ہوں۔ دھوکا۔ مہا۔

فائدے ان آیات پر سے چھوٹا ہے حاصل ہے۔

پہلے فائدہ تقرر کرنا باقیوں کا کام ہے مومن کا نہیں تقرر حوالہ ملی ہو یا تو فی مومن و انہوں سے ہے یہ عامہ و سحلسوں  
سالہ (۱۲) سے حاصل ہوا و انھوں متاقتین دل میں کام تھے رہا ان سے مومن جتنے تھے اپنے کمر کو چھپا کے لے لیے جہاں  
میں بندے دیتے سجدوں میں مارا، بے اعت پڑھ لیتے تھے۔ یہ اس ماعلیٰ تقرر تھا۔ قسمیں کہہ کر اپنے کو طہاں مہاجر تھے  
تہ تقرر تو تھا۔ رب سے ان سب کو متاقتین کے محبوب میں شمار فرمایا۔

دوسرا فائدہ جس میں عمار اپنے ایمان کا ثبوت دینا منافقوں کا کام ہے مخلص مومن کہ اس کی ضرورت نہیں پڑتی اسے لوگ ایسے ہی مومن سمجھتے ہیں یہ قائم و دائم لعلہکم سے حاصل ہوا یہ علامت آج بھی بعض لوگوں میں موجود ہے۔ تیسرا فائدہ قرآن مجید ہمارے دل و جانوں سے کہتے ہیں کہ میں اس کی قسم کھاتا ہوں وہابی نہیں یہ اسی منافقوں والی رسم

تیسرا اقا کہ جب عمل قول کے خلاف ہو تو قول کا بولی اختیار کریں یہ وہ مذہب مکہم سے حاصل ہوا۔ لیکن یہ ہے اس کی قسموں کے ساتھ جو دہر دیا کہ یہ لوگ تم میں سے ہیں۔ اگرچہ ان میں سے قسمیں عام ہیں

چوتھا نعرہ بولے ہی مسلمان «طرح لے ہیں دینی مسلمان اور قوی مسلمان اور یہ دیکھنا یقین کے متعلق ارشاد ہے کہ ماہم مکرم یتیم میں سے نہیں۔ اس کے باوجود ہمیں مسجدوں میں غار پڑھے جہادوں میں شرکت کرنے کی اجازت تھی۔ عائد و قوی مسلمان تھے۔ اب بھی مسلمانوں کے تہذیب و عقائد میں سے صرف ایک فرقہ جنتی ہے مگر باقی بہتر فرقے قوی مسلمان ہیں اس لئے حضور انورؐ۔ انہیں بھی امتی فرمایا ارشاد ہوا معترف امتی علی ثلث وصعب فرقہ و کلہم فی النار الا واحدا

پانچواں فائدہ رب تعالیٰ کا جزا عذاب ہے کہ بندہ صالحین نے اس سے نکال دیا ہے۔ یہ فائدہ بھی ماحم مسک  
سے حاصل ہوا۔ اس نے جس دہائی میں یہ پڑا وہ وہاں بھی ہے۔ اس میں داخل کر رہا ہے۔ حضرت انبیا  
رام سے یہ فائدہ ہے۔ یہاں تک کہ بعضی صالحین انہی کے صالحین سے ملائے۔ یہو ادخلی مر حیمک  
فی عبادک الصالحین عدا یہ مجھے اپنے رحم و کرم سے یہ بندوں میں داخل فرماوے

[illegible]

ساتواں فائدہ۔ یعنی مہربانوں کی دعاؤں، دعاؤں، دعاؤں کا مضر ہے۔ اعلیٰ سائنس دانوں نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ دعاؤں کی مدد سے انسان کی زندگی میں بہت سی تبدیلیاں آتی ہیں۔ دعاؤں کی مدد سے انسان کی زندگی میں بہت سی تبدیلیاں آتی ہیں۔ دعاؤں کی مدد سے انسان کی زندگی میں بہت سی تبدیلیاں آتی ہیں۔





358

پہلا تعلق

میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے کہ جو لوگ اللہ کے رسول کے ساتھ ہیں، ان کے لئے اللہ کی رحمت ہے اور جو لوگ ان کے خلاف ہیں، ان کے لئے عذاب ہے۔

دوسرا تعلق بچوں آیت میں دعویٰ یا سبوتا تھا کہ منافقین یہ بھی ہیں نمازیں پڑھیں جبکہ میں عام میں صدقہ

[illegible]

تفسیر، و مہم میں بلورک فی الصدقات پر مذکور ہے کہ اس کے ساتھ ساتھ یہ مہم میں بھی اس میں





فائدہ و نفع لم معطو صہا (نفع) سے حاصل ہو اس میں ایسی عجیب مخلوق ہے کہ اگر کوئی چاہوے تو ارستوں سے بڑھ کر اسے ایک لکھ ہم جہرا لیلیٰ اور اگر چاہے رہے تو بڑے جاہلوں سے بھی زیادہ نکل۔

چھٹا فائدہ صرف مال کی وجہ سے تقدیر سے رہنمائی ہے ان کی رضا و ایمان اور روح ایمان ہے یہ فائدہ وہاں اعطو صہا (نفع) سے حاصل ہوا۔ یہ بتاتی ہے منافقوں کی اس رضا و شہادت کو حقائق قرار دینا اور دوسری قسم کی صدا کا یہاں عباد و الہم (نفع) اللہ تعالیٰ یہی دوسری قسم کی رضا و شہادت فرمادے

سہ تو اس فائدہ تصور اور فی عطیہ تعالیٰ لی عطیہ ہے، لیکھو ماں غنیمت اور صدقات اس لوگوں کو تصور فرمادے، دیکھتے تھے کہ یہ عباد و الہم اللہ و رسولہ۔ یوں ہی خدا کی عطیہ تصور فرمادے، یہ بتاتی ہے کہ یہ تصور میں تقدیر کے تحت میں تصور جنت آیت ہیں اور ان سے پتے ہیں حضرت ربیعہ نے حضور پر صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تھا اسلک مرہفک فی احبہ۔ مگر آپ سے جنت میں آپ کے ساتھ ہونا ملتا ہوں۔

آٹھواں فائدہ یہ ہے کہ تصور اللہ و رسولہ کے بغیر یہ سمجھنا باطل ہے کہ یہ نہ شریک ہے نہ شریک فائدہ الہام اللہ و رسولہ سے حاصل ہوا اور رب تعالیٰ کے تصور نورانی اپنے ساتھ کر کے فرمایا کہ انہیں اللہ رسوں نے دیا۔ بدیہیوں نے حقیقت سے رسول اللہ تعالیٰ سے ملنا ان حقیقت سے رسول و رب سے ایک رنگ تھا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے یو بدو ان یعرفوا انہی اللہ و رسہ و یعولون یوم و سکھو بعض و یو دو و یبطلو ہیں ذالک سبب لا تا ایسا جیسا کہ میں نے یہ بتا دیا ہے۔

نواں فائدہ تصور اور اپنے رب سے دل سے دیتے ہیں۔ اور سب بات دیتے ہیں اور ویں کے۔ رب سے فرمایا سبوا اللہ من فضلہ و رسولہ یہاں عطیہ کوئی قید نہیں جو رب دیتا ہے وہ حضور اور دیتے ہیں۔ یہاں اس و میرہائی قید نہیں بد فضلہ ارشاد ہے چنانچہ اللہ نے صل سے ملتی ہے۔ تصور کے ساتھ ملتی ہے۔ جو کہے کہ حضور چاہیں، یہ دیتا تو جیسا کہ اپنی حالت بیان کر رہا ہوگا۔ اسے حضور نے پتہ نہیں دیا ہوگا۔ جو اس ادوار سے سے محروم رہے وہ اللہ کی رحمت سے محروم ہے۔ رب فرماتا ہے۔

خدا کا یہی ہے درپیش اور وہی مقرر جو وہاں سے ہو سکتا ہے جو چاہیں نہیں تو ان میں رسولوں فائدہ رسولی اللہ علیہ وسلم کی اصل اس کے بارے میں حالت سے ہے کہ میں نے سبکی پٹ سے یہ دیکھ بدو ان نے یہ فائدہ اس آیت سے ان کے دل میں یہ تصور اور سے ان کو اس سے یہ قسمی کی اس سے حالت بیان کر کے کہ ان کی مائیں تمہاری مائوں سے زیادہ ہوں گی کہ ہوں گے یہ ایمان۔

یہاں نواں فائدہ یہ ہے کہ دعوت قرآن و احادیث میں بہت قسم کے حقائق کا طریقہ ہے۔ جیسے ان میں سے کہ ہیں سے وہاں کا دستور ہے یہ فائدہ بھی ان شان نزول سے حاصل ہوا کہ فرمایا اس ساقی کی آیت قرآن ہمیشہ چھوٹے کی یہ ایک وہ امید قرآن کی دعوت دینا تصور ہو گا۔ کہ یہ کہنا ساقی کی اصل ہے۔

پہلا اعتراض۔ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ یا تو حضور انور کے عیب لگانا کفر نہیں یا مرتد کی ہر قتل نہیں۔ دیکھو ارشاد ہو من یسلم رک الصلوات یہ دگ آپ کو صدقات میں عیب لگاتے ہیں۔ مگر حضور انور سے اسے قتل کیا۔ حضرت عمرؓ و قتل و اجازت دئی۔

جواب۔ اس اعتراض سے میں جواب ہیں ایک یہ کہ اس وقت منافقین ہوں۔ یہی وہی مومن مسلمان بنانا کہ یہ شرعاً پہلے ہی سے کافر تھے۔ لہذا آج ان کا کفر رتہ انکس۔ مرتد وہ ہے جو پہلے مومن ہو بعد میں کافر ہو لہذا اس پر مرتد نہیں بلکہ کافر ہی کہلاتا ہے۔ دوسرے یہ کہ اس وقت کافروں یہ تھا کہ اگر ان جیسے منافقین قتل کیا جاتا تو عداوت میں وہ نام مرتد نہ کہ قتل تو ایسے ظالم ہیں کہ مسلمانوں کو بھی قتل کر دیتے ہیں جسے اسلام کی تسبیح میں رکھ دیتی ہے اس لئے اس قتل میں کوئی عیب نہیں۔ یہ وہ شیطان جہد آدم کا انکاری ہو مرتد ہوا مگر رب تعالیٰ سے اسے ہلاک کرنے کے بجائے اور مردہ ملا دیا۔ اس سے تعلق ایک چیز یعنی گمراہی کا ظہور ہوتا تھا۔ آثار میں مظہر آیت الہیہ کا۔ اس جیسے شیطانوں کو جہد پھوڑا اس سے تعلق یہ پورا م تھا۔ اس سے مل کر اس قوم پر یہاں بھی نوائی دئی۔

دوسرا اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں منافقین کی خوشی کے متعلق ارشاد ہوا۔ صلوٰۃ من ماضی خلق میں ان کا دوسری منافقین ارشاد ہوا اذھم بسحطوں اور مدد مہیہ جس کی ہر مضارنا ہے۔ لہذا اس آیت میں یہاں بھی مسحطوں کا نام ہے۔

جواب۔ اس آیت بیان سے یہ بتایا کہ منافقین کا حضور انور ﷺ کی حد پر خوش رہنا درست ہے اور عاری ہے۔ گمراہی کا ناراض ہونا ہی۔ جو ہوتا ہی رہتا ہے ان کی عادت ہی ہے۔ ناراض ہوتے رہنا بھی کسی بہانہ ناراض کبھی اور بہانہ سے ناراض۔ تیسرا اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ اگر منافقین اللہ رسول سے اسے پر راضی ہوتے تو چاہتے۔ جسے مرقی سے لے اس کا کلر پڑھنا نماز میں جہاد میں شریک ہونا چھوڑ دینا۔ تو صرف علیہ پر راضی ہو جانا چھوڑ دینا۔ وہ راضی رہتے جب بھی منافقین ہی رہتے اس کا مطلب کیا۔

جواب۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس خوشی اور رضا مندی کی بدستور رب تعالیٰ انہیں عاقبت کی بیماری سے نجات دیتا۔ انہیں عطا فرماتا جیسے بھی اپنی ہو میں شفا ہے یوں ہی جیسے دشمن میں ان کی بیماری سے شفا۔ حال سے اسی رہتا ہے۔ مقبول بتا دیتا ہے۔

تفسیر صفیہ نہ۔ منافقت کی حقیقت یہ ہے کہ انسان کا ظاہر اور کان اسلام سے طریں ہو مگر اس کا باطن اور عیاں سے حال یہاں دل میں ہوا ایمان نہ ہو گا وہاں ظلمت کفر ہوگی۔ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ وہ یہاں سے پر راضی ہوتا ہے۔ یہاں سے پر راضی ہوتا ہے۔ اس میں وہ ایمان ہو دور کی رضا پر راضی خوش ہوتا ہے۔

ظلم دوست ریبہار دوست دل بہادری ہر آنچہ حاضر دوست  
ر بلطعم ہوا خواہ خواہ در بقدم مراد







یعنی اس نے فقیر لئے ہیں مسکین بنا ہے مسکین سے بھی غم انا ان صلواتک مسکین لہم ای سے ہے کونٹ چوٹ  
 اس سے ایک بندہ دیتی ہے۔ کی ہے پاس آے جا۔ سے قائل نہیں رہتی ہے اس لئے اسے مسکین لئے ہیں یہ  
 بات قرآن میں یا رقی ہے اس میں سات قوس ہیں ۱۔ یہ دونوں ایک ہی ہیں بڑے فقیر مسکین ہے اور  
 مسکین فقیر یہ قول مانی کا ہے اور امام محمد ابو یوسف سے منقول ہے (روح المعانی و حارن) مگر یہ بات بہت ہی ضعیف ہے و  
 اس صورت میں روق سے صرف سات بے ہیں مگر ہیں آٹھ ۲۔ فقیر وہ غریب ہے جو کسی سے نہ ملے مسکین عید  
 ملے ملازم یہ قول اس میں اس حسن عہد طرر اور ہری کا ہے ۳۔ فقیر نے دست و پا غریب مسکین تدرست  
 غریب یہ قوس قیاد ۴۔ فقیر وہ جو بے مال و دولت ہو۔ مسکین وہ جس نے دل میں کسوں و جس کو چاہے مال  
 نہ ملے اس لئے حضور انور نے فقر سے متعلق فرمایا کہ ہو سکتا ہے کہ فقر غریب کا پچا دے اور فرمایا اے مسکین ہر مسکین  
 میں رکھا یا اور آخرت میں ۵۔ فقیر وہ جو دوسرے کا محتاج ہو اگر چہ مالدار ہو بفرماتا ہے واللہ عسی و اسم  
 الفقراء مسکین وہ جو بے نیاز ہو اگر چہ غریب ہو ۶۔ فقیر وہ جس نے پاس مال ہو مگر نصاب سے کم مسکین وہ جس  
 نے پاس نہ ہو نہ جس کی تنہا جتنے و کچھ اپنا کھتا بھی نہ ہو یہ قول امام عظیم کا ہے۔ ۷۔ اس سے جس نے فقیر  
 وہ اس سے پاس نہ ہو۔ مسکین وہ جس نے پاس مال ہو مگر نصاب سے کم۔ یہ قول امام ثانی کا ہے (تفسیر حارن) اس امام  
 اقوال میں قول۔ ۸۔ جی امام عظیم کا نہایت قوی ہے جیسا کہ ہم انشاء اللہ اعتراضات جوات میں عرض کریں  
 گے۔ خیال رہے کہ الفقراء اور المساکین سے تین قسم کے فقیر خارج ہیں ایک کا فقر فقیر و مسکین۔ اپنے اصول ۲۔  
 و مروع فقیر و مسکین ہی ہائے خصوصاً حضور انور کے فقراء و مساکین کہ ان کو روقہ نہیں اور کوئی صدقہ و ایسے میں اور کوئی نہیں  
 ملے سکتا حتیٰ۔ یہاں سے آراوردہ ملاسوں کو بھی روقہ جاری نہیں جیسا کہ ابھی عرض کریں گے۔ او المساکین علیہا۔ یہ  
 سات شرط ہے المساکین پر اور فقیر سے مصرف کا کہ صدقہ پر مال وہ ہے جو ملاں و ملاں طرف سے  
 مالداروں سے ظاہر ہونے والی مال بھی جاری اور کھیت و باغ کی پیداوار کی روقہ وصول کرے پر مقرر ہوا کہ دوسوں سے اور حکومت و  
 پیش کرے۔ یہاں پر جو مال بھی ہو مگر اسے روقہ سے تنخواہ دی جاوے کی پاس ہی باشندہ وصول کرے۔ وہیں نوامیس ۱۰۔  
 سے تنخواہ دی جاوے اور سے مال سے ایک بار اور انجمن حضور انور کے راہہ مردہ عام تھے انہوں نے عرض کیا یہ رسل نہ  
 سلی اللہ علیہ وسلم مجھے روقہ کا حامل بنادیتے تاکہ جو تنخواہ دوسرے ملاوں کو ملتی ہے مجھے بھی ملے دیا تم تدار سے عام ہو ۱۱۔  
 ہائے ملاوں اور روقہ سے مال بھی اس کی تنخواہ نہیں دی جاتی (روح المعانی تفسیر میر خازن ترمذی مانی) ملاحظہ  
 جان سے فرمایا کہ ہائی روقہ کا حامل بنایا ہی نہ جائے خیال رہے کہ اگر یہ لوگ اپنی روقہ خود حاکم نے پاس پہنچا دی  
 مال و پھر ملے گا مال جب اہرت کا مستحق ہو گا تب کہ روقہ وصول کر کے عام تک پہنچا دے۔ (روح المعانی) ۱۲۔  
 والمسلم لعلہ غلوہم یہ روقہ کا جو تھا مصرف (حق) ہے مولعہ بنا ہے تابع سے اس کا مادہ علت ہے یعنی یہاں یا  
 بات۔ مولعہ بالملک وہ میں جس سے دل اسلام کی طرف حادیں انہیں اسلام کی محبت ہی جاوے۔ یہ تین قسم کے لوگ تھے



ہو سفر میں اس کے پاس پچھندہ رہا۔ اے بھی زکوٰۃ دے سکتے ہیں بشرطیکہ سفر گناہ کے لئے نہ ہو۔ ہذا مسافر ادا کو چوز خاری و میرہ اس سے عارض ہیں (خارج و روح البیون) مگر ایسا مسافر صرف وطن پہنچنے تک کے لئے صدق سے زیادہ تے اور یہ ہے کم آفس سے کام چلاوے صدق سے بچے

(روح المعانی) مریضہ من اللہ یہ فرمان مالی ایک پوشیدہ عبارت کا مفہول مطلق۔ اس عبارت میں بھی ہر صی اللہ مریضہ اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ غنی مسلمانوں پر فرض کی باللعنوا (الخ) سے پہلے اس فاعل پوشیدہ کے فاعل سے حال ہے یعنی رتوۃ ہاں ان لوگوں کے لئے رب تعالیٰ کا طے فرمایا ہوا ہے۔ واللہ علیم حکیم یہ فرمان مالی گذشتہ سمن کا ترجمہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے سمن کو امیر بعض کو مرید کیا پھر امیروں پر زکوٰۃ فرض فرما کر غریبوں کا کام چلایا اس میں رب تعالیٰ کی صفتیں ہیں انکا اللہ یہ عاتشیں علامہ تفسیر میں مرص کی جائیں گی

خلاصہ تفسیر ہر قسم کی رتوۃ خواہ وہ پیر چرلی ہو یا حانودوں کی پایداری کی یا زہرہ وغیرہ کی یا ہر قسم سے واجب صدقے خود رتوۃ ہوں یا نذر کا پیر یا کفارہ یا فطرہ وغیرہ۔ یہ حق ہے ان فقیروں کا حق کے پاس نصاب سے کم مال ہو اور ان مسکینوں کا جن سے پاس نہ ہو اور ان لوگوں کا جو رتوۃ وصول لے لے حاکم اسلام لے پاس پہنچا میں اگرچہ خود غنی ہوں اور رتوۃ سے خواہا میں تے اور ان لوگوں کا جن لے دوں کو اسلام کی طرف مائل کرنا ہے ان میں اسلام کی الفت پیدا کرنا ہو اور مکتب مدارس کی راہ میں پھوڑانے میں صرف کی جاوے۔ یوں ہی جائز طور پر مقرر فرض ہو جانے والوں میں اور اللہ کی راہ میں صرف ہو لہر جو عاری یا حاجی یا دینی طالب علم اور مائدہ ہا سے دی جائے ہو مسافروں میں کہ جو گھر میں مالدار ہوں مگر احقا سفر میں حاجت مند ہو گئے انہیں جتد ضرورت دو۔ یہ سب کچھ رب تعالیٰ کی طرف سے طے کئے گئے حکام ہیں اللہ تعالیٰ نے رتوۃ سب کو امیر یا سب کو فقیر ملکہ نظام اس طرح قائم فرمایا کہ بعض امیر بنائے بعض فقیر پھر امیروں کو رتوۃ دینا مرص کیا رب تعالیٰ ہی اس میں لاکھوں صفتیں ہیں وہ عظیم بھی ہے عظیم بھی۔

خیال رہے کہ اسلامی بیت المال نے مسرور چار طرح لے ہیں ! صدقات و خیرات ان کے مصرف وہ ہیں جو یہاں ارشاد ہو۔ مال خیرات اس کا مصرف یہ عام قیہوں مسکینوں فقیروں پر صرف کی جاوے۔ رائج وغیرہ (دارالاسلام کی حفاظت پر صرف کیا جاوے جیسے سرحدوں کی حفاظت و صوبہ۔ مجاہدین سے لے تھیر کا مہیا کرنا ملک میں ملی تہریر سوانا کاغذیوں اور دیگر حکام کی نخواستیں امام و مین مدرسین معنی مصلحتیں و مدرسین کی نخواستیں۔ ادارت قیہوں کا ترک بکار نادار لوگوں لے طاعت و بے دست یا لوگوں کے حرج مرید قیہوں لے ظان وغیرہ پر حرج یا جہاں (رواد الکیاں)

روایت ۱۰ مایا بی سلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانچ قسم کے مالداروں کو رتوۃ دی جاسکتی ہے عاری فاعل عارم (حسن۔ دوسرے کا قرضہ اپنے پر لے لیا) قیدی بوقت ضرورت جو کسی سے قرضہ لی ہو سے قید ہو گیا۔ وہ غنی شہساز۔ رتوۃ۔ کہ ہریت اسے چھوڑ دیا۔ (ابوداؤد و بیہقیہ مطابقت لیکن بیہقیہ تفسیر خازن)

زکوٰۃ کی مستطبی زکوٰۃ کی مستطبی ہم پہلے پارہ کی قسیر میں اسوالہ کو کوفہ سے آتے ہیں کہ پتے تیریاں اس سے ماور  
پندہ مستطبی اور محی عرض رہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ہمیں اسطو اس و میری پندہ ہمیں واقعی مختلف طریقوں سے ایسے  
میں لوہاں دو یا رہاۃ عمارت نذر ہمارے و میرا اس میں ہیں میں بہت مستطبی ہیں۔ یہاں یہ قدرتی طور پر  
لوہاں کا تھپ ہے۔ یونکہ یہ درویش ہے قدرت کا کہ انہیں مال کے درویش بہت چیزوں میں بہت کاموں پر قادر ہو جاتا ہے  
مستطبی اس بلاجہ جائے کہ اللہ خوف خدا شوق رسول سے روک دیتا ہے اللہ اعظم یا کہ اسے اللہ سے عیب نہ دل ہو  
فاقید کے رکھے اللہ رسول سے دوری پیدا کرتا ہے اسے حرجی کرنا اللہ رسول سے قرب کا درویش ہے اور اسے یہ کہ بانی  
مومل میں سختی پیدا کرتی ہے اس سے جب انیالہ توں کی طرف سیاں ہوتا ہے اللہ کی راہ میں اس  
میں نرمی پیدا ہو۔ محبت آخرت شوق رسول و حب اللہ ہو۔ تیسرے یہ کہ بدنی عبادت جسم پر اس میں اور مالی عبادت  
شخص پر جاری بلکہ بدنی عبادت سے مالی عبادت دیا ہوا جاری سے بد بطور اتقان زکوٰۃ وغیرہ اس کی نہیں تا۔ بدو شوق  
ہو رہی نہت جاوے۔ پاتھے یہ کہ مال اللہ کا ہے اللہ سے خراجی ہیں۔ فقراء اللہ تعالیٰ کے عیال (پروردہ) ہیں۔ وہ  
اس انیوں و عظم دیا کہ مال سے مال سے مال کی عیالیں پوری رہا۔ یہاں میں عیالیں  
المسال مالی و المعراء عبدلی من لم یسعی مالی علی عیالی امرلی علیہ و اعلی و لا مالی ما یجی یہ کہ اللہ لوہ  
فقراء ہوا جو نہت ہیں تو لا کر مالے اس میں رخصت پھر حسد پیدا ہوئی پھر وہ مال اور نہیں بیٹے پر آجہ ہو جائیں سے حب  
کہ آج کل دیکھا جا رہا ہے اگر انہیں امراء کی طرف سے ملتا ہے گا تو ان کے دلوں میں ان سے محبت و الفت پیدا ہوگی اس  
سے نظام عالم قائم رہے گا۔ چھٹے یہ کہ اگر ضرورت سے چاہو اس چند باتوں میں قید ہو کر رہتے تو مال پیدا کرنے کا مقصد  
لوہت اس قید سے لے نہیں بنایا گیا بلکہ حاجات پوری کرنے کے لئے اس سے عبادت ہے میں میں کھاتے  
پھر سے وانی چہ زندہ ہے فقراء حرجی کرد۔ جاری پانی پاک و صاف رہتا ہے ضمیر ہو نہ بدنی طرز جاتا ہے (تیسرے عیال)  
ہاں کہ مال قریب الزوال ہے آغوشی حرجی رہا کہ تو خود خود ہزار راتوں سے کل جائے گا جو کی آج ملتا ہے  
مقدور ہاں اس میں سے اللہ نے راہ میں حرج کرنے سے تمہاری اراہال یک نامی بھی ہوگی اور ثواب بھی و رخصت میں  
تو حالی ہاتھ جانا ہی ہے آٹھویں یہ کہ زکوٰۃ و صدقات فقراء سے احاطہ میں ہے اور یہ ہے اور دھام میں مالی طاقت کا وسیلہ  
فرمایا بی صلی اللہ علیہ وسلم کہ اپنے مالوں و زکوٰۃ سے فقراء میں بکھار دو یہ کہ جو اللہ تعالیٰ کی امت امت و صرت عیال  
نہو سانسہ سید انبیاء کا طریقہ سکھاتے ہیں مستطبیوں سے شامت ہوتی ہے نفعہ ماخلاقی للہ و ہر  
اس اور پانی طرف سے تم جی رہی ہیں۔ ان دنوں مال و زکوٰۃ عیالوں اور جسے علاقہ میں عیال و عیال  
تو اس بار بھی چاہئے وہ زکوٰۃ و صدقات ہیں کیا ہوگی یہ کہ اس پر ہر محبت کا شمر اور ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ اس  
محبت کو رضا الہی میں صرف کیا جاوے۔ مال بھی ایسا محبت ہے اس کا طریقہ زکوٰۃ ہے۔ بار میں یہ کہ لڑ مالدار فقراء کو اس  
مال سے چھتہ ہیں تو ممکن ہے کہ فقراء تک آ کر ہمارے رتیں رہنے لگیں ہاں یہی بلکہ کفار سے مل جانا بدنی خاطر

اور کسی مالدار کے مال سے جو ملے، ہے تو وہ ان حقوں سے بچے رہیں گے، ہزار روئے ضروری دی جائے تاکہ فقراء  
میں اور یہ اعمال پر کام نہیں کرتا ہوں۔ (تفسیر یہ)  
فائدہ سے ان آیت پر ہے چند فائدہ حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ روئے اور مال سے واجب صدقے سے فائدہ اور ضرورتوں میں صرف ان کے علاوہ اور کسی طرح  
نہیں ملے یہ فائدہ انصاف سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ روئے میں سے والے مالک کو دینا ضروری ہے مالک کے روئے اور ہوگی روئے مسجد پر۔ تو جس  
معاذہ میری تفسیر میں حق نہیں ہوئی کہ مال مالک میں جتنے روئے کھارات غار نے پیر مالک پیر فقراء کی  
حاجت کو یہ ہے اور نہ ہوگی۔ اس صورت میں فقراء مالک نہیں ہونے یہ فائدہ الفقراء کے عام سے اثر حاصل ہوا۔  
کہ عام حلیت کی طرف اشارہ رہا ہے۔

تیسرا فائدہ روئے ایک فقیر یا ایک مسکین کو بھی دے سکتے ہیں ان تمام قسموں کے میں میں شمسوں کو دینا ضروری نہیں ہے  
فائدہ می الفقراء کے عام سے حاصل ہوا کہ اس میں امام متفقین کا ہے اور فقراء میں سے جس فقیر کو جس میں سے

پوچھا فائدہ واجب صدقے بہت قسم کے ہیں۔ روئے اور عمارت سے ضرور میری روئے بہت قسم کی ہے ۲۔ پادری  
کی ماں تجارت کی جانوروں کی پیداوار کی یہ فائدہ الصدقات جمع فرمائے سے حاصل ہوا۔

پانچواں فائدہ عاری مال یعنی پیداوار جانوروں کی روئے سلطان اسلام کو دی جاوے۔ باطنی مالوں روئے جو یہ مال تجارت  
میرہ روئے میری روئے یہ فائدہ العاطلین علیہا سے حاصل ہوا اگر خلافت عثمانیہ سے پادری تہر ہوگئی۔ اس طرح  
مال کی روئے عود مال والا ہے۔ (شامی) اور تمام ہی کجا میں ہے۔

چھٹا فائدہ مولعة العلوب تمام صحابہ کرام سے اتفاق سے صدق روئے سے جاری ہو چکے ہیں ان دونوں طرف میں  
رہے طریقہ کے قسم کے مولعة العلوب وہ اب بھی معروف ہیں۔ بعضی صحابہ موصی ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اب  
میں یہ ہے نہ صرف اس کی وجہ سے

ساتواں فائدہ کتاب عام فقہ میں صحابہ میں مسائیں اور ضرورت روئے لے لیتے ہیں غرہ پیر مالداران ضرورت  
سے اور حکم سے رہیں۔ فقرائے روئے سے صرف فرما کر ہے۔ اس سے جس نہ لے لے یہ فائدہ فی الرقاب (الف)  
فی سے حاصل ہوا کہ یہ ہے پہلے چار معروفوں کے لئے امام فرمایا اور اس چار کے لئے فی۔ دیکھو تفسیر

انھوں فائدہ مال کی جتنی جس روئے میں فرما سے تک جا جائی تو میں روئے ان جاتی ہے۔ اگر یہ ہوگ اپنے کہ  
میں ہی ہیں۔ یہ فائدہ فی سبیل اللہ سے حاصل ہوا۔ مسلمان یہ حضرات کوئی واجب صدق نہیں دینا چاہئے۔ حق کو اور  
میر سیدنی عامل ہوتا ہے روئے سے فقراء کے لئے ہیں مگر سید حال کو یہ کچھ اور بھی نہیں دے لیتے سید فقیر غالب و احترام میں

سید سے زیادہ ہے

مسئلہ بلکہ سید کا نام بلکہ سید کا آزاد ارادہ عام بھی رکھتا ہو سکتا ہے تاکہ یونکہ مولیٰ المومنین مہم ایچہ الوریع، جو حضور کا آزاد ارادہ عام تھے، حضور نور علی الدنایہ اسم نے رلوا کا حامل بنایا۔ دیکھتے۔

پہلا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ رکوع اس قوموں میں سے ہر ایک سے تین مومن ہوں گا۔ تین پورے یا تین مومنوں کو یونکہ اس سے درمیان واد ہے جو حق سے آتا ہے اور یہ سب نبی میں جو نہیں ہے بلکہ پس بولے جاتے فقراء مساکین وغیرہ (شائع) جواب اس اعتراض سے "جواب میں ایک الزامی وہاں تفسیر جواب الزامی ہو یہ ہے کہ فی سبیل اللہ اور اسن مسل تو جمع نہیں اس میں تینوں تعداد کہاں سے لائے؟ جواب تحقیق وہ ہے جو بھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ اس میں ام استحقاق کا ہے اور الفقراء والمساکین میں انعام میں سے جس سے نبوت تمہاری تیرا زنی لوایک روپیہ رکوع الی ہو تو جمع نہیں یا کیس میں ہے تقسیم کرے کی پیسے یا دھینے مانے یہ آٹھ کل دکانیں ہیں ہر یہ تعداد سیسہ پوری ہو انہی اتنی قسموں سے تین تین فقیر عاقل لانا طاقت سے زیادہ تکلیف ہے

دوسرا اعتراض قوی یہ ہے کہ فقیر وہ ہے جس کے پاس پانچ سو در مسکین وہ جس کے پاس ان حساب سے کم ہو تم اس سے جس سے یہ ہر تمہارا قول قرآن مجید نے ہی خلاف ہے اور حدیث شریف سے بھی۔ قرآن مجید حضرت علیہ السلام کی شہادتوں نے قائل فرماتا ہے۔ فکانت لمساکین یطوفون فی البحر کہ وہ شہادتیں مسکینوں کی تھیں۔ یہ وہ لوگ تھے۔ مالک تھے مگر انہیں مساکین کہا گیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے تھے اللھم احبسی مسکینا وامسکینا واحسنرمی فی دمرہ المساکین۔ خدا یا مجھے مسکینوں جلا مسکین وقاتلہ دے مساکین میں قیامت سے ان دعا حضور انوری یہ دعا یقیناً توں ہوئی حالانکہ حضور گھر سواری سے جانور جنگی ہتھیار وغیرہ مالک وہ ہے اس دعا سے تو چاہئے تھا کہ آپ کے پاس جمع بھی نہ ہوتا۔ نیز آیت میں فقراء کا ذکر مساکین سے پہلے ہے معلوم ہوتا ہے کہ مقابلہ مسکین زیادہ حاجت مند ہے کہ فقیر کا ہر صر سے معنی خالی ہوتا ہے فقیر وہ چاہئے جو مال سے مالک خالی ہو اگر اس کے پاس جمع بھی مال ہو تو وہ لغت کی رو سے فقیر ہی خالی نہ ہوا (امام شافعی)۔

نوٹ: یہ وہاں فقیر کیرے بہت رو سے بیان لئے وہ شافعی المذہب ہیں فقیر غاروں سے بھی خر سے یہ دلال ہاں سے وہ حضرات سمجھے ہیں کہ یہ دلائل لا جواب ہیں۔

جواب: امام اعظم کا حرام قوی سے مسکین وہ ہے جس سے پاس پانچ سو۔ یہ رب تعالیٰ فرماتا ہے لو مسکینا والصمرہ یعنی خاک نشین مسکین جس سے معلوم ہوا کہ مسکین وہ جو کچھ سے یا مال اور گھر مار کا بھی مالک رہے۔ اس لئے مسکینوں کو حید مانگنا ہے فقیر کو نہیں جیسا کہ ابو ذر و ذرمدی نہائی میں ہے "ایہ حضرات انہیں مسعود ہے کہ ان کے پاس ایک دس کا عانا ہو اور وہ بیک مانگے وہ قیامت میں ذلیل ہوگا۔ کشتی غرق والے لوگ اس کشتی کے مالک نہ تھے بلکہ کسی اور کی کشتی میں کام کرتے تھے اس لئے ارشاد ہوا یسعی یسعی فی البحر وہ دریا میں کام کرتے تھے انہیں رقم کی بنا پر مساکین کہا گیا۔ کہا جاتا ہے



ساکنین محل النار ایک شاعر کہتا ہے شعر

ساکنین محل النار حتی تقوم

عالمنا تراب الذل بین القار

حدیث شریف میں مسکین سے مراد اس کا مسکین ہے نہ کہ مال کا مسکین یعنی خدا یا مجھے اس کا افسار عطا فرما۔ اور حضور

اور سلی اللہ علیہ وسلم اور بے لافوں کا مالک کیا۔ جو حضور نے لوگوں کو عطا فرمائے حضور تو مٹی یا مٹی کی چیزیں شعر

باجہ جس دست افرازی کر دیا اس کے دست شکست پہ لاکھوں سلام

اس صورت میں وہ دعا کی حدیث تیار ہے۔ مٹی خدا ہے اس کی فقرو کے مٹی خالی میں بلکہ فقرو کے مٹی خالی۔ قی پیلو

بعد میں اس لئے خالی میں کو فقرو کہتے ہیں اگر فقیر کو تنگی سے پہلے بیان کرنے سے یہ لازم آتا ہے کہ فقیر، قابلہ نہیں

یادہ حاجت مند ہو۔ تو چاہئے کہ مقبولہ المقلب نے مالکی زیادہ حاجت مند ہو جائیں کہ یہاں بھی مقدم آتا ہے۔

یہاں ترتیب مقصود کسی تبدیلی والا لفظ کمرہ سے ہیں۔

تیسرا اعتراض جب قرآن مجید میں زکوٰۃ کے لئے مصرف آٹھ ارشاد ہوئے تو صحابہ کرام کو یہ حق تھا کہ وہ مولفہ

المقلب کو نکال مصرف مات دھیں کیا صحابہ کرام قرآنی آیت کو منسوخ کر سکتے ہیں صحابہ نے قرآن بگاڑ دیا دینے ہی انہوں

نے بعض آیات قرآن کو نکال بھی دی ہوں گی۔ (رد الفاضل) اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی۔ جواب

الزامی تو یہ ہے اس وقت حضرت علی عباس عبداللہ بن عباس تمام اہل بیت موجود تھے اس میں سے کسی بزرگ نے اعتراض نہ

کیا بلکہ انہوں نے بھی قبول کر کے زکوٰۃ کے مصرف سات ہی مان لئے۔ صحابہ کا یہ عمل اگر غلط ہوتا تو وہ حضرات نہ اسے قبول

کرتے یہ اس پر عمل کرتے بلکہ ان سے جنگ کرتے کہ تم قرآن بلکہ دین کیوں بولتے ہو۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ ان حضرات

نے حکم کی اجازت ہو جانے کی وجہ سے حکم کا ختم ہو جانا ہاں لیا۔ وہ سمجھتے تھے کہ مولفہ المقلب کو زکوٰۃ دینے کی وجہ اس وقت

اسلام کا ضعف تھا اسلام کو لوگوں کی ضرورت تھی اب اسلام کو لوگوں کی ضرورت نہ رہی بلکہ لوگوں کو اسلام کی ضرورت ہو گئی

جیسے ضرورت نے وقت ختم کر دیا ضرورت ختم ہو جائے پر مصروف مٹی کا درجہ طہارت ہوا پانی کی غیر موجودگی سے۔ یہ وقت

یہ جیسے حضور انور کے زمانہ میں قتل کا خون بہا (دینت) قاتل کے وارثوں پر تھی پھر بیت المال سے ہاتھی کہ جو بدل تھی۔ یہ سب

بیش بلکہ وجہ ختم ہونے پر حکم ختم ہوتا ہے (روح المعانی)۔

مسئلہ نو مسلم اگر صیغہ الاحتقا ہو اور غریب بھی تو اسے غریبی کی وجہ سے زکوٰۃ دی جاسکتی ہے لیکن امیر نو مسلم کو اس کے

زکوٰۃ دینا کہ بھرا کر نہ ہو جائے جائز نہیں۔

چوتھا اعتراض اس آیت لیر میں فی سبیل اللہ رائد ہے کیونکہ آگے ابن اسمیل موجود ہے ان دونوں میں فرق

ایا ہے۔ اگر فرق نہیں تو عمریوں یا گیا۔

جواب ابن اسمیل سے مراد ہر وہ مسافر ہے جو سفر میں مجبور ہو جائے اور فی سبیل اللہ میں جاری حاجی غالب علم مراد

میں جس کا سر صاف ہے۔ اے ہوتویا ان میں عادت اور عبادت کا ق ہے (وہ المعالی) مطلق قیہ میر ہوتا ہے  
پانچواں اعتراض اس آیت میں رکوع کے صرف تین شمار ہوتے ہیں نہ کہ چار۔ لفظہ، والہ، والہ  
اور ہار میں ہوی الرفاف والہ میں ر ق لی یہ ہے۔

جواب بعض منسریں نے فرمایا کہ تھراؤ میرا کو رتوۃ مطلقاً تک بتا دیا جاوے اور جو چاہیں یہی میں چار سو روپے میں تکلیف یا قرض وغیرہ ادا کرنے سے لڑتی رہ جاؤں۔ یہ لوگ صرف اس مقصد سے لڑتے ہوئے ہیں اس سے ان میں لی رشتہ ہو۔ بعض نے فرمایا کہ آخری چار قسموں کو زکوۃ دینا پسند چار سے اصل کے اس لئے ان میں لی رشتہ ہو۔ دیکھتے ہیں کہ ہمارے  
روں اعلیٰ وغیرہ اسی لئے جاہل فقیر سے عالم فقیر اصل ہے۔ اسے رتوۃ ہی چاہئے کہ وہی مسی اللہ۔

پہنچا استغاثہ، رب تعالیٰ۔ یہاں رخصت کے آنے پر صرف چار ماہ کے کفار تھے جس سے ۱۰۵ لاکھ روپے کا کفارہ اٹھارہ سو سال کے عرصے میں جمع کیا گیا۔

جواب ۱۰۔ ماں فقط مساکیں معنی بے پردگان ہی اس میں یہ داخل ہیں جسے طبعیہ کتب لیساکس میں مساکیں ان معنی میں ہے غرضیہ یہ کہ وہ میں اجماع ہے یہاں تکمیل

میں: "یا اللہ العلیٰ واسم الفقراء بہ تَعْلٰی" ہے اور تم سب فقیر، معلوم ہوا کہ ہمارے ان فقیر تیں۔ چاہتے ہو کہ رزق دے دی جائے الصلوات للفقراء، وہیں کہ فقرا ہے۔

جواب اس آیت میں ملتی ہے اور فقراء یعنی نیاز مند وارے سے اللہ تعالیٰ کے پاس مدد میں اور چاہاں  
 دیر امر ہوں۔ یہاں یعنی غریب سے۔ جیسے رب فرماتا ہے۔ کل شیء ہالک الا وحید رب سے سوا ہر چیز ہلک والی  
 قالی ہے اور جی جگر فرماتا ہے اکلھا دھم یا فرماتا ہے حالہیں لہا لہا۔ یہ جتنی میوے اور دوا کے دے والوں سے معلوم  
 کہ وہیں ہلک یعنی مٹس قائل فرماتا ہے۔

تفسیر مصوفیہ صدقات۔ یعنی اللہ تعالیٰ۔ روحانی عطیہ ان لوگوں نے لئے ہیں جو دیا پھوڑ کر یا۔ جان ہو واصل  
باللہ ہوئے۔ اور ان مساکین نے لئے ہے جس میں بھی چھوڑ دینا۔ فقر اور اہلیں میں یہ عیب نہیں ہوگا جس نے  
لئے۔ وہ انہیں انہوں نے تھے یہ اعمال والے اور مولود انقلاب نے سے جس نے انہوں نے۔ انہوں نے  
رہتے ہیں یہ لوگ مقرر ہیں یعنی رب سے قریب دنیا سے دور اور مفاہیم سے جو اپنے موجد و معانی کی تلاش میں دنیا کی  
قیدوں سے آزاد ہونا چاہیں اور مقرر ہوں گے لئے جو اپنی رہ کی اپنے حالت اور کائنات میں ان کی ہوائیوں کی  
میں ہیں۔ اور فی سبیل اللہ کسی نفس المدا ہے جہاں شیطان سے بڑا اور عطیہ سے سدا اکبر ہے جس اور مساکین سے  
میں جو شریعت و عفت کے وطن سے شریعت و طریقت سے قدموں سے درید اللہ تعالیٰ کی طرف جہاں ہیں یہ سرسبز قس  
کی واپسی دنیا کی غامی سے آزادی کا فریضہ اللہ کا ہے صدقات ربانی عطیہ ہیں جو ان میں کو شایاں ہے اور رب کو چاہتا ہے جس

طلبی و حسنی اللہ آپ طائیں کو جاتا ہے اور اس کی جانور کے مطابق اس کی خدمت فرماتا ہے کہ وہ عظیم بھی ہے عظیم بھی  
(روح البیان)

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ

خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ

خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ

آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ لَّيْمٌ

آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ لَّيْمٌ

تعلق اس آیت پر یہ کچھ آیت سے بعد طعن تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ کچھ آیت پر یہ طعن کہ اس طعن کا کہ تھا جو تصور اللہ علیہ وسلم کی تقسیم پر کرتے تھے اب  
اس طعن کا کہ ہے جو تصور اللہ علیہ وسلم کے قتل پر پردہ پوشی وغیرہ کرتے تھے۔ گویا فعل شریف پر طعن ہے  
بعد صفات عالیہ پر طعن کا ذکر ہو رہا ہے۔

دوسرا تعلق۔ کچھ آیت میں منافقین کی ان بدگوئیوں کا اور جو وہ حضورؐ کو نہ ماننے کی ہمت تھے اب اس کی  
حوالہ قائم رہا ہے جو وہ جس پشت یا کرتے تھے کہ پانچ سو سالہ جہنم سے حدیث نہ جڑوں کا تہرہ ہے۔

تیسرا تعلق۔ کچھ آیت میں منافقین کی فحش اور سخی کا اور جو وہ بدھرم کے تصور اور تقسیم پر کرتے تھے اب اس کی  
اب اس کی فحش اور سخی کا تہرہ ہے کہ وہ سخی کو نہ سمجھتا تھا، واپس نہ پہنچتی تھی۔ اور سب توئی اس سے جواب دیتا  
رہتا ہے۔

شان نزول اس آیت پر یہ ہے کہ اس طعن پر یہ آیت میں اچھے منافقین جہنم امکن خالہ ہاں لکن قیس۔ تاک  
اس پر یہ جہنم امکن ہاں عیسو ہم۔ اب اس طعن میں تصور اللہ علیہ وسلم کی شان قدس میں بہت استہزاء  
ہے تھے تاکہ یہ ایک بولہ نہ لگتا ہو اس کی ہر صورت بدھرم و فحش کی فحش کی شامت آجہا کی  
بہاری منافقین کا وہ تو اس میں سے یہ ساقی جاس کی سید ہوا کہ وہ نظر نہ کرو تو یہاں علی مسلمان سے

نہیں صرف ہم ہی ہیں انہیں اس کی جہ سے پہنچنے کی اور اگر کسی مسئلہ کے ذریعہ آپ ﷺ تک نہ پہنچتی تھی تو ہر مومن صاحب میں گئے اور ہم نے چھوڑ دیا تھا۔ گذشتہ کا ترجمہ ہے کہ وہ بہت غیر تحقیق ماں ہیں یہ تحقیق کیا کرتے ہیں وہ تو اس کاں میں جسے اردو میں کہتے ہیں کچے کاٹوں نے ہیں بوسہاں لیا اس سے تحقیق یہ آیت (یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا) (تسبیح) (تسبیح) یہ خازنِ روحِ معالیٰ (روحِ اسیاں و میرہ) جو یہ منورہ میں ایک ماحولِ علیٰ اس حادثہ تھا۔ بہت ہی مدخل سے نہ تھیں پہنچے ہوئے۔ کاش پھر سے ہالِ احمری لپٹیاں حضور ﷺ فرماتے تھے کہ یہ اہل بیت ہیں یہ وہ علی و دو جو ہے وہ حضور و نورانی مجلسِ مقدس میں حاضر رہا اور بہت غور سے آپ ﷺ کی باتیں سنتا تھا۔ پھر منافقین و عداوت آپ ﷺ کی باتیں پہنچاتا گویا جاسوس تھا۔ ایک دن وہ یہی حرکت کر رہا تھا کہ کسی نے اس سے کہا کہ اگر تیری حرکات کی خبر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچی تو تیرا کیا ہے گا نسلِ ہلاک میں قسم کہ را انکارِ جہاں کا وہ رہے فانی ہیں مجھے پھر نہیں ہے۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔ (تفسیر خازنِ روحِ معالیٰ)

تفسیر نو مسلم الدین یزیدوں الی یہ فرمان عالی کیا حملہ ہے جس لئے اس کا بابت یہ ہے مہم مقدم کرے اور  
الذین یفرقہ مہم سے مراد وہی منافقین ہیں جن کا ذکر اوپر ہے چلا آرہا ہے

اس زمانہ میں اقلتہ قافلہ غور میں ایک ہندوؤں اور دوسرے الہی ہندوؤں سے یہ بتایا گیا کہ ایک وہاں  
 بھلسوں میں حضور اور مسلی مقدایہ و سلم کی گستاخی کرتے ہیں تب ہی حضورؐ کو خبر ہوئی ہے۔ یہی خبر ملی کہ اس واقعہ  
 معقوف ہمیں الہی میں اس دعویٰ کی دلیل ہے یعنی ان کی حیرت پر تو یہیوں غلات اس سے تکلیف اس کے ہو جاتی ہے۔  
 وہ تھا ہیں یعنی ہر عیب و شہادت کی خبر رکھنے والے۔ جس کی خبر رکھنے کا یہ حال ہے کہ جس نچر پر سوار ہو جا میں اس کی  
 آنکھوں سے غیب کے حجاب اٹھائیے گا میں اور وہ قبر کا عذاب دیکھ کر مردہ کی چیخ و پکار سن کر کھرا کر وہ پاؤں پر عذاب  
 جاوے (مشکوٰۃ باب النشور عن البول)

اگر عاقلانہ صورتوں کا تہندہ پہنچے لیکن توں کی آنکھیں غیب کی نورانی باتیں سمجھ لیں۔

گفت یہ ہر تقدی دارد      گفت ہم آن رویت رنما  
گفت سر آن سوداے یاب صبیح      چشم پاک راحد دایاں نیست  
جو مدہ تنور میں میوہ اعرش      کی لوح و قلم است و دورن کی ما حکفہ کتب  
منہ گفتگو کیسے کیجیے۔

وسفر لوں ہوا ان یہ عبارت مطلق ہے یوں (ان) شخص میں دریا کیا کہ وہ پرورش دیا ہے وہاں سے  
خبردار ہیں۔ جو کہتے ہیں کہ حضور ﷺ تو ہے۔ کان میں خیال رہے کہ ان کانوں کہتے ہیں حضور ﷺ وہاں  
سے تھے کہ حضور ﷺ ہماری ہر بات میں بغیر تحقیق سے کہتے ہیں گویا سر پر کان میں ان میں سے اپنے تئیں رہے۔

1. *... ..*

ماہی میں یہ بات اچھی آسانی سے سمجھائی جاسکتی ہے۔

۱۰۱. ایت لمی، کھی مین، اہل، وکرت، نہ مدم، اہ

میں نے میرے سامنے قی ہے تو میں پورا کا پورا آٹھ مہینے رات، چلتے ہیں اور بس وہ مجھ کے ساتھ قی ہے تو چلی  
میں ہر ایک کا ہر کسی کی بات سنتا ہوں۔ دوسرا اٹھ جاتا ہے۔

مجموعہ ۱۱ - حصہ ۱ - ج ۱ - کت ۲

وان می باجی فکی سا مع

یعنی اس سوئیں نے مانے میرا، مجھے ہوتا وہ ہرے بن جائے میں اگر میرا کر برائی سے ہوتا وہ سراپا کان میں رہتے ہیں  
 اور وہ صیب یہی اٹھ پڑا وہ پوشی اور ستارہ یونی لی بیت سے استقبال کرتے تو یہ کلامت بن جاتا یعنی وہ دعا گاری مطا میں  
 معصرت میں بغیر برج قدح معالی کے دیتے ہیں صل اذن حضور لکم یہ ہے رب تعالیٰ کی طرف سے اس منفقوں کا  
 براہ قتل میں خطاب قرآن پڑھنے کے سلسلے سے ہے اذن حضور مستند پوشیدہ ولی ہے یہی ہے عین اگلی عمارت  
 میں حضور ﷺ کے لئے کتب گمبیریں آئی ہیں یوم باللہ اور یوم للصوص۔ اگر حضور انور ﷺ کے خطاب ہوتا تو  
 ما پوشیدہ ہوتا ہے اور آئے دوس جہد اص مسلکم کا صیغہ ہوتا ہے قرآن مجید میں مومنا رب آپ احمد ارض حضور انور سے اور یوں  
 رہا ہوتا ہے۔ کہ محمد پر یہ اعتراض ہے۔ آپ ﷺ یہ جواب آئیں عین حضور ﷺ اللہ کے شاید کوہ ہیں۔ اور حضور پر  
 اعتراض ہوا ہے اللہ تعالیٰ دفع کرتا ہے۔ عین حضور ﷺ اللہ کے شاید کوہ ہیں۔ اور حضور ﷺ پر اعتراض ہوا ہے اللہ تعالیٰ  
 دفع کرتا ہے۔ یا کسی نے ارمیہ دفع کرتا ہے۔ عین حضور ﷺ کا کوہ ہے ہایہا السی اما ارمیہ ملک شاہدا اور ماما  
 ہے و کسبی باللہ شہیدا محمد رسول اللہ۔ ہماری قراہ میں اذن حبر ہے۔ یعنی اذن مضاف ہے۔ حبر کی طرف  
 موصوف کی اشاعت صفت کی طرف (معالی) یعنی اسے مانتو ہاں وہ سراپا کان میں مکران کا کان ہوتا تھا رہے تھے  
 ہے اور تمہارے پاس ہے؛ مجھے معصوب پچھتے ہوئے ہیں اگر وہ تمہاری حقیقات کرتے تو تمہارے رب ظل کے ہوتے پیدا  
 لکم میں خطاب منفقوں سے ہے حضور ﷺ انور آپ ہمارے ہمتوں سے دیدہ آخرت میں پوشیدہ ہے شہر

میریاں مہر کی ۔۔۔ میں نے دیتے اب وہ پائیں گے۔۔۔ دھڑ میں رسوائی ہو

۱۔ عینِ کھجور بدھ مدظلہ

[illegible][illegible]





لیتے ہیں اس لیے ہیں تحقیق نہیں کرتے دوستی والہ ہے ایک یہ جو تم نے سنے یہ تعریف ہے دوسرے وہ جو وہ مر لیتے تھے اس میں تو میں بھی یعنی انہیں بات کی تحقیق کرنا آتا ہی نہیں جو کوئی اس سے ہٹھ کھدے وہ ماں بیٹے میں مس کا رہا ۔  
 "میرے بچے کانوں سے یہ عیب ہیں اس کا ذکر بہتان ہے لہذا مگر یہ جیسے لفظ راعنا سے نکلتی تھی ایسا اصرار دوسرے  
 نہ ہے یہود معنی سے یہ لفظ نکالتے تھے۔ سے کہہ قرار دیا گیا ہر دو قسمی والے لفظ کا یہ ہی علم ہے رب تعالیٰ ۔ مگر جواب  
 میں حضورؐ انور کو ان فرمایا مگر خبیولکم ماتھ میں لگا کر اس نے نہایت اعلیٰ معنی پیدا کیا ہے  
 تیسرا اعتراض اس حدیث کے یہ دو حکم ہیں ہو جس اور شاذ ہوا اگر ایک سے بعد دوسری کن ہوص مانگہ وہ نہ ہے نہ ہے  
 لام للمومنین اس فرق پر ماسکی کیا ہے۔

جواب: یہ فرقی ابھی تفسیر سے معلوم ہو گیا۔ کہ پہلے ایمان سے مراد ہے قصد یق قلبی کفر کا مقابل اس سے ساتھ دینی آتی ہے  
اصولاً اللہ یا اعتدالہ دوسرے ایمان سے مراد ہے، قصار و اعتدالوں کے بعد نام ہی آتا ہے جس کی بہت بات بھی  
تفسیر میں پیش کی گئی۔ یعنی ہمارے محبوب سب کی سن جیتے ہیں پردہ پوشی دے رہے ہیں مگر تمام اعتدال و قصار سے ہمیں دلالت  
کرتے ہیں۔

پوتہ استرا فیض یہاں ارشاد ہوا کہ محبوب صلی اللہ علیہ وسلم تم میں سے جو ایسا مل جائے اس کے لئے رحمت خاصہ میں منافقین کے لئے ہے۔ میں کوئی موسم تھا ہی نہیں پھر یہ فرمانِ باری تعالیٰ ہے کہ وہ جو سوچیں ہو گئے وہ منافق ہیں۔ رہے پھر منکم فرمانا کہیے صحیح ہوا۔

جواب : اس کے تین مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ اے منافقو! تم میں سے جو آئندہ مومن ہو جائیں ان کے لئے رحمت خاصہ میں اس میں آئندہ کا انکار ہے یا تمہارے خادمان میں سے جو ایمان لائیں گے ان کے لئے رحمت ہے یا تم میں سے جو اللہ سے عزم اس کے ارادے میں ایمان لا چکے ہیں اور روزِ ازل سے مومنین کی فہرست میں آ چکے ہیں ان کے لئے سراپا رحمت ہے۔

پانچواں اعتراض اس آیت کریمہ کی تفسیر سے مظلوم ہوا کہ تا قیامت جو بھی حضور نور ﷺ و یاروہودہ سے اس  
 نے در دناک و بے مہمان کے ہر گناہ سے حضور ﷺ و ایدہ کی سختی ہے رب فرماتا ہے عیسو علیہ صاعثم تو  
 پھر کہ کفر ہو اور ہر شے کا کافر کو تکہ اس نے حضور اور کو آپ بدقل سے ایذا پہنچائی۔

جواب تیسری پیش کردہ بات میں ہے عمرو علیہ اس پر کراں ہے مگر یہاں ہے بونوں جو حضور ﷺ واپس آئی  
لی ہو ایذا میں بھڑک ہے۔ ہمارا بیٹا ہوا جائے تو اس کی بیماریاں پاپ پر کراں ہوتی ہے وہ بھگتا ہے تو ہوا  
جاتے ہیں۔ حضور ﷺ کو قہر انور میں اس پر پھٹیں گئیں آنا یہ ہے عمرو علیہ جو بے جاں کی توہین کرے۔ اس کا مقصد  
لانا میں ملنا چاہتا ہے اس سے حضور ﷺ کو ایذا پہنچتی ہے یہ کہ ہے

پھر اعتراض اس آیت کریمہ میں دوں گے بعد رسول اللہ ﷺ اس وقت یہاں یہ پتا ہے





نہی عداوت یا حرب نہی اس قسم سے اعتراضات کے جوابات اناری کتاب امیر معاویہ میں مطالعہ فرماؤ۔

نواں اعتراض یہاں بھی آیا ہے اسے سے متعلق ارشاد ہو اللہم عذاب الیم ص ۱۱۱ میں تکلیف و عذاب عذاب ہے تو یہ دوسرے عذاب و عذاب آرام دہ ہوگا۔

جواب عذاب تو تکلیف دہ ہی ہوتا ہے آرام دہ چر تو عذاب ہی نہیں یہاں کتاب اور عذاب میں عذاب مراد سے دوسرے قسم کے عذاب عذاب تکلیف دہ ہی ہوگا۔ کہی و ستانے والے سے مقابلہ میں مافوق کریم کا ان کے لئے منہر تھکے کی عداوت میں عذاب بہت ہی لمکا ہوگا۔ عذاب اور الیم واذلی تو میں خیال میں رہے

تفسیر صوفیانہ باد اور اید اور یہ جلا و صاف ہے۔ لوباقیقل سے ذریعہ صاف ہوتا ہے اس میں یہی آفات دیدی و

ایجاد کے ذریعہ معاشی میں ترقی کرتا ہے۔ اس لئے برآ و مطیع سلطنت تصور سلی اللہ علیہ وسلم تمام میں کوستانیہ میں یہ ادبی

نہی سب سے زیادہ اید و مشور سلی اللہ علیہ وسلم کوئی نہی۔ ان کی ابتداء میں حضرت دیا، عذاب و مکی تہ جاتا رہا اور مابا حاکم

نے بتا دیا وہ اتنی ہی یہ اہمیت (روح الیم) صوفیانہ سے کہ نہی کی عداوت اور ان کی یہ اہمیت کی صورت

و میں میں ایک تو اس سے خبر جاتا دوسرے ان میں مجبور سے فیض جاتا۔ جس عذاب کا یہ عقیدہ ہو کہ تصور عذاب کی

عدالت سے نہ خبر میں تو مجبور ہو چاہے ہو۔ اس کی یہ خیال ہو چاہے کہ تصور عذاب چھ سکے ہیں۔ ہمارے

کاڑے ہیں اب وہ جو چاہے کرے یا کہے نہ ہو منافقین کو یہ ادبی بیماریاں تھیں جس کی بنا پر انہوں نے یہ کرات کیوں ان میں

یہ میں یہاں تصور عذاب کو ایک جگہ نہی لیا گیا اور دوسری جگہ دوسرے اللہ۔ اگر عقیدہ یہ ہو کہ نہی سے است و ان و نفس

صورت عذاب و اطلاع ہے اور وہ مطیعوں کو بھی دے سکتے ہیں اس کی بے ادبی پر عذاب آسکتا ہے چاہے نہی سے نہی سے

نہی صورت عذاب و است تو مارے حاکم سے لئے سب صورت دیتے ہیں مگر رحمت لینے والی صرف موتیں ہیں عذاب

و نہی میں است دے کا نہی سے اور نہی سے بن اس میں رحمت یہ ہوتا ہے۔ کھلی کا پادوسب کے لئے رحمت

ہی ہے اس سے، ان کی سروری مشین کی رحمت وغیرہ سب چھ ہے کہ ہواں پر مابعد اس سے وہ ہاں ہو جاتا ہے

پہلے سے مجبور صوبہ دہماتے میں کہ تصور عذاب کو یہ ادبی ہے۔ ہمارے ہر ہے۔ لی صورت عذاب میں اس سے

ہر ہے کہ تصور عذاب نے اس سے مع لیا ہے ہذا میں ضرور پڑھوں گا کافر ہے تصور عذاب کی صورت میں رہے ہے

مریت مرے کا مابعد اس سے بیجا رہندہ اس خبر کا وہ کہ ان سے مریت مرے کا لایا ہے سے متعلق یہ

آیت آئی اللہ بن غزوہ قلبہ مطہر بالیمیں دیکھو وہاں طرہی بدست میں یا اور منافقوں کا مسجد سر رہنا ہر سے

مرے کیا ہوگا اس میں یہ عقیدہ حضور انور کو ستانے کے لئے کی گئی تھی

يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ

یہ کہہ رہا ہے کہ آپ کی جگہ پر میں اور اللہ اور اللہ کے رسول آپ سے زیادہ اہل ہیں۔

يَرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنِ يُحَادِدِ

اس سے کہہ رہی ہے کہ اگر آپ کے پیروں میں سے کسی ایک نے آپ سے لڑا تو اس سے

لڑنے والے کو جیتے ہوئے ہی قتل کر دیا جائے گا۔

دَاللَّهُ وَرَسُولُهُ فَأَنْ لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ

جو اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ جیتے ہوئے ہی جہنم میں داخل ہوگا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ فِي الْحَرْبِ يَتَذَكَّرُونَ

الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ۝

کی بڑی شرمندگی اس میں ہے کہ رسول اللہ جی

رسول اللہ

تعلق ان آیات کے بعد کا بھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیات میں ارشاد ہوا کہ منافقین اپنی مجلسوں میں حضور انور ﷺ کی کتابیاں لڑتے تھے اب ارشاد ہے کہ مسلمانوں کی مجلسوں میں اگر بیوقوف قسمیں لہ کر اس حرکتوں کا انکار کرتے ہیں گویا طوطی کے حالات سے بعد ان کے حالات کا ذکر ہو رہا ہے۔

دوسرا تعلق پہلی آیات میں منافقین کی یہ بدعتیہ کی جاس ہوئی کہ وہ حضور انور ﷺ کو بے حق اور آپ ﷺ کو بے حق سمجھتے ہیں اب اس بدعتیہ کی پر مرتبہ اس کا بدعتیہ کا ذکر ہے کہ وہ اس عقیدے کی بنا پر سناٹے آ کر دھوکہ دے رہے ہیں۔

تیسرا تعلق پہلی آیات سے معلوم ہوا تھا کہ منافقین کے دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف نہیں ہے اب ارشاد ہوا ہے کہ ہاں اس میں ہی سبکی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کا خوف ہے کہ اپنی بری حرکتوں کو اس قسمیوں سے چھپانے کی کوشش کرتے ہیں۔

شان نزول۔ یہ دفعہ چھ منافقین آپ ﷺ میں اکٹھے ہو کر بیٹھے ان میں جاہل میں ۲ یہ ۱۱ اور یہ ۱۱ تھے ان کی تعداد ۱۱ تھی۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے ہیں تو ہم گدھے سے بڑے ہیں اتنا قاباں ایک انصار کی پچھگی موجود تھا۔ حاضر اس قسم کی قسموں نے کوئی پرواہ نہیں کی۔ وہ یہ کہ خدا کی قسم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سچے ہیں اور تم واقعی گدھے سے بڑے ہو۔ پھر وہ پڑھو نور کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور یہ سارا ماجرہ حضور ﷺ سے عرض کیا اس سب کو حضور انور نے اپنی مجلس عالیہ میں پایا اور اس کے متعلق دریافت کیا وہ سب قسمیں کیا تھیں کہ ہم نے کچھ بھی نہیں کہا ہے حضرت حاضر دعا فرمائی۔ سوتی سچے کو سچا کر دے اور بھونے کو جھوٹا۔ تب یہ آیت نازل ہوئی جس میں حاضرین تصدیق کی گئی کہ سب اہل ایمان ہیں۔ (تفسیر خازن)

مقتل اور گالی لیتے ہیں کہ غزوہ تبوک سے اکثر منافقین وہ گئے تھے جب حضور انور ﷺ واپس ہوئے تو انہوں نے حاضر بارگاہ ہو کر بھائی قسمیں کھائیں کہ واقعی خست مجبور معذور تھے اور نہ ہم ضرور عروہ میں شریک ہوتے تب یہ آیت نازل ہوئی۔ (خازن)

تفسیر: بحلفوں باللہ ولکم بنا ہے حلف سے حلف نہیں اور قسم سب قسم معنی ہیں مگر جو ماحضہ اس قسم والا جاتا ہے جو تو طعن کرنے کے لئے کھائی جاوے یہیں وہ قسم ہے جو بات کو بخیر کرنے کے لئے کھائی جاتا ہے۔ قسم دونوں قسموں کی قسمیں پیر کی حکمت ظاہر کرنے کے لئے کھائی جاتی ہے۔ جس کی قسم ارشاد ہو چیت والیں والرسوں وغیرہ بحلفوں کا حامل وہی منافقین ہیں جن کا ذکر لو پر سے ہو رہا ہے اسے مضارحہ کہ یہ بتایا گیا کہ منافقین ایسی قسمیں کھانے کے حامی ہیں کھاتے ہی رہتے ہیں یہاں لفظ باللہ اور لکم دونوں ہی بحلفوں کے متعلق ہے۔ لفظ مضم ہے یعنی منافقین اللہ کی قسمیں کھاتے رہتے ہیں تمہارے سامنے یا تمہارے لئے تم کو راضی کرنے کے لئے۔ چونکہ اسلام میں صرف خدا تعالیٰ ہی قسم کھائی جاتی ہے یا اس نے معاف کی اس لئے وہ لوگ مسلمانوں کے سامنے اللہ تعالیٰ کی قسم کھاتے تھے لیسر صو کہ یہ بھی حلف ہے بحلفوں کے اس میں لام معنی کئے ہے پر دھوا بنا ہے ارضاء سے بمعنی راضی کرنا یا ہر قسمی اور لڑا اور ہوتا ہے کہ بمعنی خوش کرنا ہو یعنی اس لئے قسمیں کھاتے ہیں تاکہ ناراضگی دور کریں یا تاکہ تم ہور لریں واللہ ورسولہ احق ان یرضوہ ہر صوہ میں ضمیر یا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے یا رسولہ کی طرف ہوتا ہے کہ وہ بمعنی ارشاد ہو اور دونوں کی طرف اشارہ ہو بمعنی مذکور (تفسیر راجح الیہاں روح المعانی کثیر وغیرہ) تو یہی ہے کہ رسول کی ضمیر ہے۔ کائنات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا خدا تعالیٰ کی رضا ہے جیسے حضور ﷺ کی اطاعت رب کی اطاعت ہے ورس بطع الرسول لفظ اطاع اللہ یا جیسے حضور ﷺ کا فیصلہ رب کا فیصلہ ہے حضور ﷺ کے دربار میں حاضر رب تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہے۔ فرماتا ہے اذاعوا الی اللہ ورسولہ یہ معنی یہم ویکون منافقین کا حضور ﷺ سے ارہار میں پایا جاتا تھا تاکہ حضور ﷺ ان میں فیصلہ کریں مگر اسے اللہ رسول کی طرف پایا جانا کہا گیا۔ نیز رسولہ قریب ہے ضمیر قریب کی طرف ہوئی جاتی ہے یعنی اللہ رسول زیاد حق دار تھے کہ اسے راضی کرتے وہ تو جھوٹی قسموں سے راضی نہیں ہوتے۔ وہ تو ایمان و اطاعت راضی ہوتے ہیں انہیں چاہئے تھا کہ ظلم ممکن طمع ہے۔ ان کا انو امور میں یہ شرط ہے کہ ان کو پوشیدہ ہے وہ اس

پوشیدہ جزا پر گزشتہ تہذیب و اخلاق کے رہا ہے۔ یعنی اگر مومن ہی تو اللہ رسول کو ایمان و اطاعت سے راضی کریں جیسے یہاں  
 ۱۔ اے مومن! تمہیں بتایا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے جو احکام و احکامات بیان کیے ہیں ان میں سے جو احکامات یا احکامات  
 ۲۔ اے مومن! تمہیں بتایا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے جو احکامات بیان کیے ہیں ان میں سے جو احکامات یا احکامات  
 ۳۔ اے مومن! تمہیں بتایا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے جو احکامات بیان کیے ہیں ان میں سے جو احکامات یا احکامات  
 ۴۔ اے مومن! تمہیں بتایا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے جو احکامات بیان کیے ہیں ان میں سے جو احکامات یا احکامات  
 ۵۔ اے مومن! تمہیں بتایا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے جو احکامات بیان کیے ہیں ان میں سے جو احکامات یا احکامات  
 ۶۔ اے مومن! تمہیں بتایا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے جو احکامات بیان کیے ہیں ان میں سے جو احکامات یا احکامات  
 ۷۔ اے مومن! تمہیں بتایا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے جو احکامات بیان کیے ہیں ان میں سے جو احکامات یا احکامات  
 ۸۔ اے مومن! تمہیں بتایا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے جو احکامات بیان کیے ہیں ان میں سے جو احکامات یا احکامات  
 ۹۔ اے مومن! تمہیں بتایا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے جو احکامات بیان کیے ہیں ان میں سے جو احکامات یا احکامات  
 ۱۰۔ اے مومن! تمہیں بتایا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے جو احکامات بیان کیے ہیں ان میں سے جو احکامات یا احکامات

فائدے ان آیات پر میرے چند فائدے حاصل ہوئے

پہلا فائدہ کفر سے اس کا انکار کرنا بھونٹنے میں کہا ایمان نہیں ہے بلکہ اس سے تو یہ کرنا ایمان نہیں ہے ہر  
 جرم کی طرح تو یہ ہے۔ کفر سے تو یہ ایمان لانا اور کفر پر پشیمان ہونا۔ یہ فائدہ معلوم مطلقہ (الحق) سے حاصل ہوا۔

دوسرا فقائدہ اکثر جوئے متعلق بھائی قسمیں کا کرنا ایمان ثابت کرتے ہیں قاضی کو اس کی ضرورت نہیں پڑتی اس کا ایمان خود ہی خوشیوں سے دیتا ہے۔ اصلی مطروحات کو حلقہ کی حد کی پر قسمیں نہیں لگائی پڑتیں۔ صراطِ حق کی حد ہی بتا دیتا ہے۔ یہ فائدہ بھی محققوں کا ملکہ (الخ) سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ متعلق لوگ ہمیشہ مسلمانوں کو راضی رکھنے کی فکر میں رہتے ہیں کہ کہیں ہمارا اتفاق ان پر ظاہر نہ ہو جاوے۔ مومنین ہمیشہ اللہ رسول کو راضی کرنے کی فکر میں رہتے ہیں یہ فائدہ لہو صومہ سے حاصل ہوا۔

چوتھا فائدہ اللہ رسول کے مقابلہ میں لوگوں کو راضی کرنا کفر یا حرام ہے۔ اس کی مرضی سے مطابق مسلمانوں کی ضرورت ہجرات سمجھا کر اسی کو عبادت ہے یہ فائدہ بھی لہو صومہ (الخ) سے حاصل ہوا۔

پانچواں فائدہ ایمان عبادت محلات میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ حضور انور کو راضی و خوش کرنے کی بات شریک یا غرض نہیں۔ بلکہ ایمان کا کمال ہے یہ فائدہ اللہ و رسولنا حق ان پر صومہ سے حاصل ہوا۔ جو کوئی اس سے مسلمان ہو اس نے نماز روزہ حج و زکوٰۃ ادا کرے کہ اللہ بھی راضی ہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی وہ اس میں قائل ہے کہ تعالیٰ اس کی توفیق دے۔

چھٹا فائدہ اللہ کے نام سے ملنا کہ حضور ﷺ کا نام میرا یا اکل چار ہے بلکہ ان دونوں کے لیے ایک ضمیر بولنا چاہیے اور مست ہے۔ بلکہ ان دونوں کے لیے ایک ضمیر استعمال کرنا درست ہے یہاں تک کہ احسنی اللہ تعالیٰ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ارمیا ہو جیسا کہ اس کی تفسیر سے ظاہر ہے۔ یہ فائدہ احسنی ان پر صومہ میں احسنی اور اکی ضمیر سے حاصل ہوا۔ لہذا یہ کہنا چاہیے کہ اللہ رسول بھلا کر ہے اللہ رسول آفات سے بچا میں۔ اللہ رسول رحمتیں عطا کریں۔

ساتواں فائدہ حضور ﷺ کے نام پر اللہ کی عبادت کرنا۔ شرک ہے۔ حرام بلکہ ثواب ہے چھ حضور ﷺ کے نام کی قیامی اور حضور انور ﷺ کے نام پر حضور ﷺ کی والدہ حبیبہ طہرہ اللہ مادر صلی اللہ علیہا کے نام پر نجات دہن است۔ اور ثواب ہے کہ اس سے حضور انور ہوں گے۔ یہ فائدہ بھی احسنی ان پر صومہ سے حاصل ہوا۔ حضور انور سے اپنی امت کے نام کی قیامی مالی نمی۔

آٹھواں فائدہ حضور ﷺ کو راضی کرنا اللہ تعالیٰ کو راضی کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حق تعالیٰ کی رضا ناممکن ہے۔ یہ فائدہ ان پر صومہ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ یہ فی ضمیر حضور انور کی طرف سے صبر کا بھی تفسیر میں عرض کیا گیا۔

نواں فائدہ اپنے اعمال سے حضور کو راضی کرنا امت میں ہے یہ فائدہ ان کا صومہ مومنوں سے حاصل ہوا۔ دسواں فائدہ اللہ رسول کے احکام کو مانق جان کر اس سے غلو کرنا کفر ہے۔ اور اس سے نجات ملتی جاں کر اپنے کو سبک دانا کر حلقی کر لینا کفر نہیں بلکہ گناہ ہے یہ فائدہ احسنی اللہ و رسولہ سے حاصل ہوا۔

گیارہواں فائدہ تاریخ میں پہلی طرف کفار کے لئے ہے مومن کر چہ کیسا ہی گھبرائے ہو مگر وہ تاریخ میں ہمیشہ رہے گا۔

یہاں نے کل سے صاف ہونے کے لئے ماضی طور پر پتہ دیا ہے کہ وہاں رہا جائے گا۔ یہ قاعدہ لہم سارحہم لہم و مقدمہ دہانے سے حاصل ہو گا اور رخ کا کوئلہ سے ممکن آندا اور میل اودا

بار ہوا اس کی حد قیامت میں رسالی ہوئی اور رخ میں طایہ پھینکا جانا صرف غار کے لئے ہے انشاء اللہ بہار میں ہر سال بھی خفیہ ہو گا اور اس سے دو رخ میں آئی تو وہ بھی خفیہ یہ قاعدہ الحوی العظیم سے حاصل ہوا ہے۔ یہ رسالہ ہے۔  
 نے صرف حضور ﷺ کے دشمنوں کا عذاب قرار دیا۔

پہلا اعتراض سجادہ ام کو راضی کرنے کی کوشش رہا منافقوں کا طریقہ ہے اور یہ کہ منافقوں کا حق یوں یہاں دیا گیا ہے کہ (وہاں)

جواب حضرات صحابہ کو بھولی قسمیں عا کر احوال دینا منافقوں کا طریقہ ہے یہاں دیا گیا یہ سلسلوں کا تعلق (ان) انخلا و محبت سے نہیں راسی کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا کا یہ ہے اور ختمہ ﷺ کی رضا کے قویٰ کی رضا کا یہ ہے

دوسرا اعتراض اللہ مال سے ہے کہ وہ دلیوں الیٰ لیٰ لہو صوبہ چاہے خدا لہو صوبہ  
 جواب تا یہ معلوم ہے کہ حضور ﷺ کی رضا اللہ کی رضا کا یہ ہے۔ اس میں اللہ کی رضا کی قسمیں ہیں کہ وہ  
 یہ دونوں رضا دراصل ایک ہی ہیں یہ قاعدہ لہو صوبہ سے حاصل نہیں ہوتا۔

تیسرا اعتراض بعض مفسرین نے فرمایا کہ ضمیر ہما کا اللہ دونوں طرف کو شامل ہے حدیث شریف میں اس کی ممانعت ہے اس لئے ہما ضمیر یہاں ارشاد ہوئی

جواب یہ درست نہیں قرآن مجید میں ایک صریح اللہ تعالیٰ اور نبی کی طرف لونی ہے دیکھو حضرت فخر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے جو کلام یہاں میں ایک جگہ فرمایا اور دلت ان لہبھا میں نے چاہا کہ کشتی کو عیب دار کر دوں دوسری جگہ ارشاد فرمایا ہمارا دلت ان لہبھا دہبھا میں نے اور یہ کہ اس سے بہتر اولیٰ نے تمہاری جگہ فرمایا ہمارا دلت ان لہبھا دہبھا اور اس کا نام بھی خیر حضرت فخر اور رب دونوں نے لئے ہے۔ حدیث شریف میں اس کی ممانعت نہیں آئی حدیث میں الحطیب اس سے اس کا وہم کہا گیا ہے۔

چوتھا اعتراض یہاں ارشاد ہو احق بصر صوبہ یعنی اللہ مال مادہ حقدار ہیں اس سے کہ انہیں راسی یا جاوے  
 یہ معلوم ہوا ہے اس نے مادہ اور ٹوکھی اس سے حقدار ہیں۔ ان اللہ مال زیادہ حقدار ہیں۔

جواب یہاں اس صوبہ کی حقیقت یہاں کہ وہاں دہی راسی رہا پاتے ہیں ہاں استاد میرا مٹا دہی اللہ مال کی رضا ہے کہ اس کا یہ حکم ہے اصل رضا اللہ رسول کی رضا کی رضا والی لہذا حق تم تفصیل درست ہے

پانچواں اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ صرف اللہ مال سے مخالفی اور رخ میں جا میں سے تو یہ مسلمانوں کے لیے کیا ہی گنہگار ہو اور رخ میں نہ جائے گا۔ اس سے تو مسلمانوں کو گناہ پر دلیری ہوگی۔

جواب : دوسرے میں جانا اور نہ دوسرے کا اس کے لئے جانا وہاں رہنا چاہا وہ نہ ہی ہے عمارت کے اور نہ ہی  
 مسلمان بھی اس کے لئے نہ ہو وہ بھی جسم میں چھوڑا میں نے  
 پھنسا اعتراض : میں نے مارچشم ان الفاظ کے فتح سے ہے شروع کیا ان الفاظ سے ہے تا جواب  
 جواب : ایک قرات میں ان الفاظ سے شروع ہے تب تو کوئی اعتراض ہی نہیں۔ ہماری قرات میں ان الفاظ سے  
 ہے۔ تب یہ بابت حق پرشیدہ کا آ کر منقاد ہے۔ لہذا بالکل درست ہے۔ جیسا کہ اسی تفسیر میں عرض کیا  
 یہ صوفیاء جو کوئی اللہ کے دروازے سے نکلا جلا۔ وہ ہر طرف بھاگا پھرتا ہے کسی جگہ اطمینان میں نہیں  
 ہوتا۔ یہ منافقین ہیں اندرون خانہ چمکتے تھے بیرون خانہ چمکتا نہیں وہ جس کی صحت و صحت دل رہاں ایک ہو  
 صاحب سب اور اسی رہتا ہے مومن رب و خوش کر۔ لی خوش کر رہتا ہے ہر طرف میں جرات میں ہوتی وہ بات رہنے پر جاتا ہے ہر  
 پہلو میں لگا رہتا ہے بات سے بھر جاتا ہے صوفیاء فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اور اسی رہنے کا اب صرف ایک طریقہ ہے اس  
 ۔ وہ کہ راضی ہو۔ رب خود ہی راضی ہو جلا۔ لگا۔ فرماتا ہے فاسمعوا منی بحکم اللہ جب اللہ کی اطاعت فاسمع اب  
 ۔ یہ ہے۔ اس کے حسب کی اطاعت کرو۔ اس کی اطاعت خود بخود۔ یہ ہے۔ لی و من بطع الرسول فقد اطاع اللہ  
 ہے۔ ہر طرف کی طرف ہے۔ کہ وہ رب تعالیٰ کی طرف خود بخود۔ یہ ہے۔ لگا۔ سب ہر طرف رب کا قتل ہے حضور اور اللہ  
 کی اطاعت اللہ کی رضا کا۔ یہ اس لئے ارشاد ہوا اللہ و رسولہ احسن ان یرضوہ یا ایک میدان ہے جس کا ایک کنارہ  
 دوسرے ہے دوسرا کنارہ جنت سے داخل جس کنارہ پر حضور ﷺ ہیں وہ جنت والا ہے دوسرا دوسرا دوسرا دوسرا دوسرا  
 و من یرضو اللہ و رسولہ اسی کنارہ پر خدا ملتا ہے دیکھو رب فرماتا ہے انک لمن المرسلین علی صراط مستقیم  
 ہو فرماتا ہے ان رسی علی صراط مستقیم معلوم ہوا کہ صراط مستقیم پر حضور ﷺ ملے ہیں وہاں ہی خدا ملتا ہے صوفیاء  
 ۔ مانتے ہیں کہ قوی یہی ہے کہ ان ہر صوفی غیر رسول لعل طرف لوتی ہے غیر اللہ کی طرف لوتی نہیں بلکہ ہر رخ قریب  
 ۔ فاخت ضرور دوسرے رخ کی طرف نہیں لوتی چاہئے ہر اردو کی طرف لوتی تھی مگر وہ کو بھٹی مانتا ہے۔ لگا۔ لعل  
 میر صرف ذات کی طرف لوتی ہے اشارہ صفت کی طرف نہ کہ ہریت صفت ہے ذات کے سوا (تفسیر روح البیان و معانی  
 وغیرہ) لہذا یہی صحیح ہے کہ اس کا صراط مستقیم ہے نہ ارادے قرآن اطاعت۔ ول تو اطاعت خدا ہے رسول کے پاس خدا  
 خدا کے پاس آتا ہے نبی کی اتباع خدا ہی رضا ہے مگر اس سے بڑا کہیں خدا کی اطاعت خدا ہی رضا ہے حضور ﷺ کی رضا خدا  
 کے ہاں حاضری کو حضور کے ہاں حاضری نہیں قرار دیتا۔

## يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي

دوب۔ تے ہیں منافق لوگ یہ کہ انہی پر چاہے اور ان کے لئے کوئی سورۃ نہ نازل

ہو۔ تے ہیں وہاں پر کوئی نصرت نہیں آئے جو ان کے لئے کوئی نصرت نہ آئے جو ان کے لئے

ہو۔ تے ہیں وہاں پر کوئی نصرت نہیں آئے جو ان کے لئے کوئی نصرت نہ آئے جو ان کے لئے





تفسیر بحار العافقوں یہ کام آیا ہے بحلو بناب حلو سے خوف حدیث بخاری سے معنی میں فارم اور صدر  
اس حدیث کو لیتے ہیں کہ ساتھ قیام بھی ہو اور بچنے کی تدبیر بھی۔ رب و مانات ان میں اولاد کم و اولاد احکم  
عدو انکم و حلو و ہم ابال بھی صدر سے یہ معنی ہیں۔ العافقوں میں العاف و مہدی سے مراد امام مہدی سے مراد  
نے ہمارے منافقین ہیں یہ ظہر قرین ان سب ہی کو یہ ذرا لگا رہتا تھا خاصہ منافقین ان سے تعلق نہایت مال ہو میں  
ہاں یہ ذرا ہو لگا ہی رہتا ہے ان سے حلو و امامی اور شاہ و ہوا ملا بحلو و شاہ امام یا ان سبوں علیہم سورہ  
فرس بحلو کا موصول ہے یعنی منافق اس چیز سے ڈرتے ہیں کہ یہ سنہ کہ ٹھم کا مرنے سے ہونے میں حضور کو پوری



[illegible]

فلاح تفسیر کے تحت سب سے پہلے یہ بات سمجھنی چاہیے کہ یہ کتاب کس کی ہے۔ اس کے  
میں سے یہ بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ اس میں ۱۰۰۰ سے زائد ناموں کا ذکر ہے۔  
۱۰۰۰ کا حلقہ میں ۱۰۰۰ سے زائد ناموں کا ذکر ہے۔ یہ کتاب ۱۰۰۰ سے زائد ناموں کا  
ذکر ہے۔ ۱۰۰۰ سے زائد ناموں کا ذکر ہے۔ ۱۰۰۰ سے زائد ناموں کا ذکر ہے۔



ساتواں خاکہ رب سے پہلے میں مخلوقات کا تصور بھی نہیں یہاں مخرج تحلیروں سے حاصل ہوا ہے۔ رب کا کیا کہنا نقیوں نے پیچہ در پیچہ تعقی کیا ہے گا۔ یہاں ہی ہو آج تک وہ کج ہوا ہے۔

”خدا اس فی ثدو اللہ تعالیٰ سے حضورؐ کو علمِ ربیبہ عطا کیا یہ باعث رہا ہے جس سے اس نے حضورؐ میں اس قدر  
 سے جو جو اپنی نبیہ ملکوں میں میں سے توروں پر ظلالِ حق

خوال فائدہ ہر دن، میں خوش رہتا ہوں۔ میں نے اس ۱۲ سالہ تجربہ سے صحت، مالک کو کھریں، فائدہ کاٹا۔  
 مسدود یہ وہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ کھریں، فائدہ کاٹا۔ مسدود یہ وہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ کھریں، فائدہ کاٹا۔  
 رب تعالیٰ ان سب سے بخیر ہے۔

وہاں ہی مدد سے رسولی لکھ جائے۔ علم کے علم پر یہ انکار اس کا قرآن ہے تو یہ تھا کہ ہاں اللہ و مدد و مومہ  
کم سے کم ہوں۔ ہوں ہی رسولی لکھ جائے و علم پر یہ قرآن ہے تو یہ تھا کہ ہاں اللہ و مدد و مومہ

ایں جہاں فائدہ۔ مسوہ سبلی اللہ عالیہ و لکے محمد حبیب کا انکار سن ۱۳۵۶ ق ژانوار مرقوم کا ناظرہ ایقہ ہے یہ فائدہ ان نئیات  
 کے شاعرانہ سلی ہوئے۔ راجہ نقیہ کے مسوہ ابو نعیم کے سن ۱۳۵۶ ق کا نظریہ۔ کے سن ۱۳۵۶ ق کا نظریہ۔  
 نوعط اے گار کے اسم ارقہ ردہ۔

بارھوں فائدہ حضور اور پیغمبرؐ کی گستاخی سے ہے اگرچہ گستاخی کی پت ذرہ ایسا منافی ہے۔ بہتوں نے تو اس سے دریدہ دل بہا کر کے حق راستہ سے گم کر دیا ہے۔ یہی لامعشر واقعہ کفر سے بعد ایمان کے ہے۔ کیا متانہ بہت نازک ہے۔

تیسے حوالے فائدہ تو بہ تو فتنے کی لہریں ہی مت ہے تو بہ تو فتنے کی لہریں ہی مت ہے یہ فائدہ و مصعب علی  
طائفہ سے حاصل ہو رہا ہے۔

چونکہ اس فائدہ سے اس وقت کوئی نقص نہیں ہوتا ہے۔ بعد طاعت (۱) کے حال

پندہم جوں فائدہ اللہ تعالیٰ ستارہ کی ہے پر وہ پیش رو ہوتا ہے جو نہ اس کے بوسے علی بن علیہ علیہ السلام سے  
 عظمت پہاڑوں کے سب سے اونچی فرما دیتا ہے جو دریہ بخت و شکر میں پہاڑ ہے۔ یہ وہ مصلوح صاحب دلوں سے  
 مصلح ہے۔ لیکن اس شخص سے حضور ﷺ متوجہ نہ پائے تو اسے قتل ہوا جس سے اس کی قبر میں  
 یوں ہے کہ اس میں نہ مایا عمل بعد دلک رہے اور نہ اس پر ہے آیت خدا ہے یہ ہے نیکوئی کی مال پر ہے  
 اس کے (دلک رہے) وہ اس پر ہے آیت خدا ہے یہ ہے نیکوئی کی مال پر ہے اس کے  
 اپنے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے شاخو اوس کی پر وہ پیش رو ہوتا ہے کہ

[illegible]



نی ہر طرف اس پر خاموش رہے یا نہیں دیے انہیں رب تعالیٰ کی طرف سے توحید کی توفیق ملی اس سے اس کا اعتراف کیا  
 دیا دے گا۔ ایسا کیا ہے کہ حضور اور ﷺ کے گستاخ کو توحید کی توفیق نہیں ملتی

مفسر صوفی نہ جیسے ایک میاں میں دو تلواریں ہاں سکتیں ایسی ہی دنیا۔ اللہ یہ اس میں دوسرے میں نہیں ہوں اس میں  
 وہ خالق اور خوف مخلوق حضرات صحابہ اہل بیت میں رب تعالیٰ کا خوف تھا اس نے اس مخلوق کا خوف تھا منافقین  
 نے اس میں خوف خدا نہ تھا اس نے انہیں سب کا اذکار قانع تھا۔ وہ تو آپ پر ہوش و تہیہ منافقین سے  
 رہتے تھے۔ میں نبیوں کی جہاں آیات قرآنی رحمت کی بارش میں ہر مومن کی سعید منافقوں کے ایمان کی رو سے  
 ملتی تھی حایہ وسلم کا ادب و احترام ہے۔ کفر کی جڑ حضور اور ﷺ کی توحید اور اسے اپنی سے باقی ہر اس کی نشانیں میں  
 گستاخ سے ہر قرآن مجید سے نفی دیا ہے۔ لا نعبدک ولا نعبدک بعد ابعادکم نسوا اور سب سے علم ہے  
 میں سے ہوں، اللہ۔ ملا وہیں بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے بہت سے وہاں چرچا اس سے کیا ہے۔ اس کا  
 حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم ہے۔

کائنات ایک بار حضرت زید اس ثابت ٹھوسے پر سوار ہوئے تو حضرت عبد اللہ اس صاب سے آپ کی حالت تھی آپ  
 نے فرمایا اے رسول اللہ سے اہل بیت ایمان نہ کریں اور یا تم کو حضور اور ﷺ سے ہے بتاؤں سے ایسے ہی اس کا حکم ہے۔  
 حضرت زید سے آپ کا ہاتھ پکڑ رہے۔ دیا اور فرمایا کہ تم کو حضور ﷺ نے اہل بیت اطہا سے ساجد یہی تھا۔ اس کا  
 علم دیا ہے (روح البیان) جسے بوطاہب سے طالبے اہل سافقیں محبت پاک میں رہ رہی تھیں۔ حضرت اہل بیت  
 رضی اللہ عنہم با ادب تھے دور رہ کر بھی محروم نہ ہوئے۔

الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ

عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْہُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ

وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ اَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللّٰهَ

فَنَسِيَهُمْ اِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْفٰسِقُونَ وَعَدَ اللّٰهُ

اللّٰهُ يَنْصُرُ الْمُتَّقِينَ اِنَّ اللّٰهَ يَنْصُرُ الْمُتَّقِينَ

وہی ہے کہ علم میں اللہ سے منافق مردوں اور عورتوں کا

وہی ہے کہ اللہ متقین کو نصرت دے گا۔ اللہ متقین کو نصرت دے گا۔ اللہ متقین کو نصرت دے گا۔





[illegible]



چوتھا فائدہ انہی باتوں اور کلموں سے روکا تھا کہ منافقین کا طریقہ ہے یہ فائدہ پہنچوں جس المعروف سے حاصل ہوا اس سے موجود ہائیوں کو بھرت پکڑنا چاہئے جو ہمیشہ نیاز فاقہ میلا، شریف و میرہ کار ہے یہی مسلمانوں کو دیتے ہیں اہم رسوم میل تماشاؤں سے روکتے پروردگار دیتے ہیں یہ اللہ رسول سے روکتے انہی مجلسوں سے

فائدہ پانچواں براہ خدا میں خرچ سے رکنا اور روکا منافقوں کا طریقہ ہے یہ فائدہ بعضوں میں دہم (۱۲) سے حاصل ہوا اس سے وہ لوگ بھرت پکڑیں جو براہ خدا میں خرچ کرنے سے لوگوں کو روکتے ہیں، یہ فرماتا ہے: **مَسَاعِدُ لِلْكَبِيرِ** **مَعْنَدُ الْبِسْمِ**۔ آج بعض مسلمان کہلاتے ہیں کہ مسلمانوں کو قربانی حج فاقہ بروں سے نام پر خیرات سے روکتے ہیں

چھٹا فائدہ بدترین زندگی وہ ہے جو رب تعالیٰ سے نفات میں گذرے یہ زندگی منافقوں کی ہے یہ فائدہ بسو اللہ سے حاصل ہے

ساتواں فائدہ خدا کے اور فائدہ یہ ہے کہ اللہ سے روکتا ہے فائدہ کرومی ادھر کہیں اس سے نفات فاقہ یہ ہے کہ وہ کریم مددے کو اس کے ہاں پر پھونکنا ہے یہ فائدہ دہم سے حاصل ہو یا دروہ یا دروہ اس سے حاصل چاہو ملو، آنکھوں فائدہ منافقین بدترین فاقہ و مدکار میں باقی فاقہ اس سے ہے یہ فائدہ ان الحاصلات میں ہم الفاقہوں کے صر سے حاصل ہو

نواں فائدہ رب کی بارگاہ میں منافق اور کلمے کا حکم ایک ہی ہے بلکہ کلمے فاقہ سے یہ چپے کا در یعنی منافق بدترین دیکھو اس آیت میں رب تعالیٰ نے منافقین منافقات کا سب کے عذاب یکساں بیان کئے اور غی کی آگ وہاں بھٹی پھٹا رکھی عذاب و میرہ اگر چہ شرعی احکام میں ان میں فرق ہے۔

یکساں ہو گا۔ مگر عذاب میں تیسف نہ ہو گی۔ یہ فائدہ عذاب معصوم کی ایک تیسف سے حاصل ہوا کہ معصوم نے سستی میں ہلاک کیا

پہلا اعتراض رب تعالیٰ نے منافقین کے متعلق فرمایا: **مَسْأَلُهُ** وہ اللہ کو بھول گئے اور بھول چوک معاف ہے کہ یہ میر اختیار کی چیز ہے حضور فرماتے ہیں کہ میری امت سے بھول چوک اللہ کی تھی، معاف کر دی تھی، پھر اسے منافقین نے معاف میں میں لایا اور اس پر ایمانوں کی تھی۔

جواب اسی تیسف میں عرض کیا کہ یہاں نہیں معنی معصوم ہے یہی وہ خدا سے ایسے غافل ہے کہ یہی بھول ہی نے خیال رہے۔ کہ بھول جانا اور ہے بھلا دینا کلمہ اور ہے ایک حافظہ خرابی کی وجہ سے قرآن مجید میں جہاں سے وہ بھلا نہیں اور وہ اس دور دورہ کرنے کی وجہ سے بھول جائے وہ مجرم ہے اس کا تدارک کرنے کے وقت آگاہ ہو جائے۔ میں اس کو بلا وجہ بہت جائے گا مادی ہو جانا جس سے صبح کو اٹھانے کے یہ مجرم ہے۔

دسواں فائدہ عذاب کو ہمیشہ عذاب ہو گا اور دوسرا اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ ایسی معصوم کی رب تعالیٰ تو

جوں چوک سے پاک ہے

جواب یہاں بھی جو لے سے مراد اس میں اس حال پر پھوڑ دینا ہے۔ انہیں رحم و کرم سے محروم کر دینا۔ قرآن مجید میں بھی  
برم لی راہی برم سے تفسیر دیتے ہیں رب فرماتا ہے حراء صبیۃ مبینہ مشہور

تیسرا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ منافق ہی منافق و بدکار ہیں تو کیا ظاہری کلمہ اور بڑے بڑے گنہگار متقی و پرہیزگار  
ہیں۔ جہر کے کیا معنی۔

جواب یہاں فرق سے مراد خاص فرق ہے۔ یعنی مسلمانوں و کفار کا یہ کفر پیمپانے اسلام ظاہر کرے کافق یہ فرق واقعی  
صرف منافق ہی کا ہے ہم نے پہلے پارہ میں فرق لے معنی اس کے اقسام ہر قسم کے احکام عرض کر دئے ہیں کہ فرق تو بی فرق  
ابا کہ فرق ہی وہی ان سب میں بہت طرز فرق ہے۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں منافقین نے متعلق ارشاد ہوا کہ وہ اپنے ہاتھ سینے ہیں یعنی تجوں ہیں مگر اس زمانہ میں بھی بعض  
منافقین جہاد وغیرہ میں شہید ہوئے۔ ایسے تھے اب بھی کفار بڑی سختی لیتے ہیں۔

جواب ان میں کوئی بھی اللہ رسول کی رضا کے لئے جہاد کر رہے نہیں کرتے تو فی ظنی مفاد یا اپنے حلق پر دہرائے لے  
لے یا اپنی شہرت و ناموسی کے لئے کر رہے ہیں لہذا یہ فریغ کرنا نہ کرنے کی طرح ہے وہ سب بچہ فرج کریں مگر فیل  
ہیں۔

پانچواں اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں دوزخ میں پہنکی لے بعد فرمایا گیا اللہم عذاب مقیم یعنی انہیں دائمی عذاب  
ہے یہ بات تو حلالیں فیہا سے معلوم ہو گئی تھی مقررہاں مرملی گئی۔

جواب مفسرین کرام نے اس اعتراض کے بہت جواب دیئے ہیں۔ ۱۔ انہیں دیا میں بھی دائمی عذاب ہے یعنی  
حاصلیں میں محسوس عذاب کا دل ہے یہاں دنیوی عذاب کا۔ دل کی بے چینی ہر وقت اپنے پول کھل جانے کا خطرہ

مسلمانوں اور کافروں دونوں میں اس کا اعتبار نہ ہوتا۔ ہر ایک کی نظر میں ذلیل رہتا وغیرہ۔ ۲۔ اس سے مراد دوزخی عذاب  
ہے۔ یعنی حاصلیں (دوزخ) میں ابدی عذاب مراد تھا یہاں ہر دوزخی ۳۔ یہاں اخروی عذاب ہی مراد ہے مگر دوزخ کی

آگ لے سوا دوسرا عذاب مراد ہے۔ رب فرماتا ہے ان المساکین فی الدواک الامسل من النار یعنی منافقین دوزخ  
لے نچلے مقدم ہوں گے جہاں دوزخیوں کی جہنم کی جہنم پختہ ہوگا۔ انہیں پلایا جہنم کا

تفسیر صوفیانہ۔ انسان کی زندگی تین طرح کی ہے شیطانی نفسانی ایمانی شیطانی زندگی کا نام قرآن مجید میں مبینہ  
ہے۔ یعنی عکس زندگی نفسانی زندگی کا نام الحیوة الدنیا یعنی قریب القیامہ زندگی ایمانی زندگی کا نام ہے۔ حیوة طیبہ

اس کی تکمیل ہم پہلے عرض کر چکے ہیں۔ اسی طرح موت بھی تین طرح کی ہے اور نہ یا پھر جیسے قرآنی اصطلاح میں احسوا  
سطنس فرمایا گیا یعنی رب لی پڑا دوسری موت وفات کہ ضرور نے اپنی ضروری پوری کر لی اب رب کی مصلحتوں ہوتی

ہے اللہ بتو فی الامس جس موندھا۔ تیسری قسم کی موت وصال یا جیسے قرآن و حو علی اللہ فرماتا ہے ارحمی الہی  
یہاں دوسرا عذاب مراد ہے۔ رب فرماتا ہے ان المساکین فی الدواک الامسل من النار یعنی منافقین دوزخ

وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ تَكْوِينٌ

رنگ موصیہ موصیہ۔ سنس بیٹا ہے تو طیب مرتا ہے تو طیب قیامت لوگے گا طیب ہو مگر مر راپے ہو میں جاتا ہے  
کافر اپنے گھر سے جاتا ہے۔ شعر

[illegible]

كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَكَثُرُوا أَوْلَادًا

'میں نے اس کو دیکھا کہ وہ تھک چکا تھا۔ یہ تو پانچ سو سال سے اسی وقت میں رہا ہوا ہے اور اب اس کے

مک اور کھم سے پہلے سے کہہ رہے تھے اور ان کے مال و دولت سے ان کے

فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخُلُقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعْتُمُ الَّذِينَ

میں نے اس کے بارے میں سوچا تھا کہ یہ ایک نیا ہیرو ہے۔

توہم سے کہیں کہیں پھر نہ ملے گا

مِنْ قَبْلِكَ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْعِهِمْ كَالَّذِي خَاصُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ

محکمہ اعلیٰ تعلیم، حکومت پاکستان، لاہور

یہ سب کچھ میرے سامنے تھا کہ میں اسے دیکھ سکتا تھا۔

أَسْمُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَيْرُونَ .

۱۔ تمہیں یہ سیکھنا چاہیے کہ یہ کونسا کمال ہے اور کونسا حق ہے۔

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔

天 人 之 道



اس طرح بیان کیا گیا ہے۔ وخصم کالیدی خاصاً یہاں حال معلوم ہے۔  
 (۱) وخصم بتاتا ہے خصوصاً یہاں کہ اس کا مضمون میں مشغول ہے۔ وخصم یہاں بتاتا ہے  
 خصوصاً یہاں کہ اس کا مضمون میں مشغول ہے۔ وخصم یہاں بتاتا ہے  
 ان الذی جانتہ بنی ونامم  
 ہم ہتھم کل القوم یا ہر خالد

تھیں۔ خاصہ تجزیہ : اس معاملہ اقم سب مدتیں رہیں۔ یہ مضمون دو طرح کا عقائد میں نمایاں میں حصہ لیا ہے۔  
 بی بی بیٹیاں : یہ مضمون دو حصوں میں لکھا گیا ہے۔ اس میں اس کی رہتے ہیں کم میں اس کی رہتے ہیں۔  
 مدتیں ماضی میں کم سے زیادہ طور پر تھے۔ تم سے زیادہ آلہ اول و اولاد والے۔ تم سے زیادہ سہارا اور





چھٹائی مدہ : دس دین، اعمال کا قاعدہ پائیں گی ہوتا ہے اور آخرت میں بھی۔ کافر لوگ نہیں پہنچا رہے۔ فی الدنیا والآخرہ۔ حاصل ہوئی ان اعمال کی بہت سے دنیا میں میسیتوں سے بات راق میں سنت و فراموشی ہر طرف کی حمت  
 "قی ہے رہا فرماتا ہے ومن یتق اللہ یجعل لہ مخرجاً ویؤدقہ من حیث لا یحتسب" آخرت میں حضور اکرم ﷺ کا یہ ار  
 سہ قارب کتابوں کی معافی جنت کا داخلہ دینا ہے۔

ساتواں فائدہ: لٹائے دم اور دودھا میں سمجھ طور سے فائدہ مند نہیں یہ فائدہ می حطتِ عمال سے حاصل ہو سکتی  
 عمل کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ اس کا عمل فائدہ مند۔

آٹھواں فائدہ اللہ تعالیٰ مومنوں کو اس سے ایک اعمال کی برکت سے دیا جس میں فائدہ عطا فرماتا ہے آخرت کے فائدہ سے ان کے عطا کردہ ہیں بعض بیسویں سے عریں بڑھ جاتی ہیں جس سے مال و اولاد میں برکت ہوتی ہے جس سے اوقات نل جاتی ہیں بعض سے عزت و عظمت ملتی ہے بعض سے خوف خدا شوق رسول عطا فرماتا ہے بعض سے کمر میں اتفاق و اتحاد رہتا ہے جس سے وقت پر بارشیں پیداوار ہیں۔ نتیجہ آتی میں رہ کر فرماتا ہے ہر عمل علیکم و بعددکم باحوال و سبب و بحمل لکم حب و يجعل لکم انھا یہ مادہ جسی الدعا والاخرة سے حاصل ہوا کہ بیسویں کی ضابطہ یا آخرت میں نتائج۔ کفار پر عذاب ہے جس سے اللہ تعالیٰ مومنوں کو محفوظ ہے۔

چہا! اکثر افس آیت کریم میں ایک مضمون دو بار بیان کیا گیا ہے۔ **فَلَا تَتَّبِعُوا مَعَهُمْ سُبُلًا** اور **فَلَا تَتَّبِعُوا سُبُلَهُمْ**۔

جواب اس کا جواب ابھی قصیر میں گزر گیا کہ یہاں پہلا فرمان گنہگار متناقض کی حالت بیان کر رہا ہے اور دوسرا فرمان حاکم ثانیہ کے لئے۔ مقصد میں فرق ہے اس لئے غم ادریں اور اگر غم ادر بہت بھی کوئی فرق نہیں رہے۔ تاہم غم ادر طواف نصرت ہے۔ تاہم غم ادر اس کا نام میں چار پانچ لگا دیتی ہے سورہ دش ایب آیت چہای الا، و سکھا نکلمان بہت جگہ ارشاد ہوئی۔

دوسرا اعتراض یہاں کہ لکھی واحد ہے اور حاصو اس کا مجموعہ ہے یہی قاعدے سے طائیں یہاں  
کالہن چاہئے تو۔

جواب مفسرین رام نے اس کے بہت جواب دیئے ہیں بیش ترین جواب وہ ہے جو ہم نے روح المعانی کے حوالے سے  
ابھی تبصرے میں عرض کیا کہ یہ طبعی بھج ہی ہے ہوں صرف تخفیف کے لئے لراہ کیا۔ اس کی تا یہ ایک عربی شعر ہے بھی نوٹ  
دینی۔

تیسرا اعتراض اس قسم کے تصرفات سے کام لیتا ہوتا ہے کہ یہ نہیں ملتا کہ واحد ہے یا مع اشياء بھی تو یہی چیز ہے جواب۔ اوصاف اور اشياء جب ہو جب بھی مقرر کرنے پر قرینہ ہو۔ یہاں خاصا کا جمع ہونا اس کی علامت ہے کہ الہی جمع نہ دیکھو لفظ کل بہت معنی میں آتا ہے۔ گذشتہ کل آعدہ کل دشمن ال کا معنی دیکھو اس میں قرینہ سے مدد لی جاتی



الْمُيَاثِرِمُ نَبَا الدِّينِ مِنْ قَبْلِهِ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ

وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَلَمُوتَفِكِتَ تَتَنَمَّ رُسُلُهُمْ

بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ

يَظْلِمُونَ

تفسیر: اس آیت پر پہلی آیات سے چھ طرے تعلق۔

پہلا تعلق پہلی آیت میں رہا ہوا ہے جو وہ لوگوں کی حالت کو ظاہر کرتا ہے اور اس سے پہلے اس کے ساتھ

غاریوں سے چھ قوسوں کا دورہ ہے تو یہ پہلی آیت میں اس کا یہ آیتوں میں شامل ہے۔

دوسرا تعلق پہلی آیت میں رہا ہوا ہے جو وہ لوگوں کی حالت کو ظاہر کرتا ہے اور اس سے پہلے اس کے ساتھ

یا میں شامل ہے اور اس کا دورہ ہے کہ یہ آیتوں میں شامل ہے اور اس کے ساتھ

اس کے ساتھ ہے کہ یہ آیتوں میں شامل ہے اور اس کے ساتھ

اس کے ساتھ ہے کہ یہ آیتوں میں شامل ہے اور اس کے ساتھ

یہ تعلق پہلی آیت میں رہا ہوا ہے جو وہ لوگوں کی حالت کو ظاہر کرتا ہے اور اس سے پہلے اس کے ساتھ

یہ تعلق پہلی آیت میں رہا ہوا ہے جو وہ لوگوں کی حالت کو ظاہر کرتا ہے اور اس سے پہلے اس کے ساتھ

تفسیر: اللہ تعالیٰ ہم سے ان لوگوں کی حالت کو ظاہر کرتا ہے اور اس سے پہلے اس کے ساتھ

یہ تعلق پہلی آیت میں رہا ہوا ہے جو وہ لوگوں کی حالت کو ظاہر کرتا ہے اور اس سے پہلے اس کے ساتھ

یہ تعلق پہلی آیت میں رہا ہوا ہے جو وہ لوگوں کی حالت کو ظاہر کرتا ہے اور اس سے پہلے اس کے ساتھ

یہ تعلق پہلی آیت میں رہا ہوا ہے جو وہ لوگوں کی حالت کو ظاہر کرتا ہے اور اس سے پہلے اس کے ساتھ



وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ تَوْبَةُ اللَّهِ

پارے درہ حراف میں گذر چکا و لوطا اطفال لغومہ۔ فی تفسیر میں، قتال یہ مگی ہے کہ مستحکات سے حراف عاری کی راہیں  
ستوں میں جس پر حواب آئے لیکن ان میں اختلاف آیا ہے۔ شرعی طرف تو اقل سے حالات بدلنا امر اہوکا ایضاً نام  
کہتا ہے۔

و ما اُتخف اس سخی راقص جلد مایع بل اس قوسو ۱۱۱ ل

یہ بھی شاعر نے اس میں دیسوں کے عزت پر اے عزت والوں وہ لیل ہو جانے کو عقیقہ میں چاہا کہ (روح المعانی) مگر  
یہ تمام صریح ہے اسہم سلیم مالیت اس ایک کلمہ میں اس تمام قوموں کی وجہ عداوت یہاں ہوئی رسل سے مراد ان چھ  
قوموں کے چھ ہی رسل میں من کا امی، کر ہو حضرت نوح علیہ السلام، صالح علیہ السلام، ابراہیم علیہ السلام، اسماعیل علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام  
اور عیسیٰ علیہ السلام۔ یہاں سے مخرج ہیں بنی قنایت سے کھلا اہل لائے۔ فلما کان اللہ لبطلمہم یہ عمارت  
ایک پوشیدہ حمد یہ معطوف ہے لہذا اس میں ف عطف کی ہے یعنی اس قوموں کے ان میوں ہ تھا یا کم۔ ان میں منتخب  
مذہب تھے اس کے ساتھ یہاں پر ظلم نہیں کیا کہ بے قصور ہوں کیا ہو۔ ولکن کانو منہم بظلموں اس میں  
ان میں منہم ہ مقدم ہ مایہ بظلموں پر من کے صراحتاً مدعا ہو اسی وہ وہ ف اپنی باتوں کا کلمہ کہتے تھے۔

”ہاں پر سفس مع ہے جس کی معنی جان یا دولت یا اپنے آپ بھی اور اپنے عزیز اقارب و ارحام کی معنی ہے۔  
 بظلموں یا بظلم سے یہاں ظلم کے معنی میں ”دوسرے کی بیعت میں کی حیثیت سے تصرف کرنا“ جو کہ ہر مذہب  
 اس کا مال و مال و اللہ کی عیب ہے جو جس کی بغیر جہالت اس میں تصرف کرے اور ظالم ہے ظلم کے یہ معنی اللہ تعالیٰ نے  
 کہیں سے وہاں ظلم کے چند معنی ہوتے ہیں وعدہ کر کے پورا نہ کرنا۔ کسی کو خیر برسم نہ او دینا غفلت کا کیا ہے۔ کسی سے  
 کام رائے اس کا کرنا دینا ہذا وہاں انظلمہم میں ظلم کے اور معنی تھے اور یہاں بظلموں میں ظلم کے دوسرے معنی ہیں۔

خلاصہ تفسیر : موجودہ منافقین اللہ سے ایسے بے خوف کیوں ہو گئے یا انہیں اس چمکار قوموں کی ہدایت و تیرہیں پہنچی جو ان سے قریب ہی آ رہے ہیں اس لئے قیسے سارے مجاز میں مشہور ہیں۔ ایک قوم سوج جس کا مرکز سو۔ عرق تھا جو پانی سے عرق ہوئی۔ دوسری قوم سدا جو ہود علیہ السلام کی قوم تھی جس کا مرکز ایک کا کا تھا اختلاف تھا جو آدمی سے ہدایت کی گئی۔ تیسری قوم شروہ جو صالح علیہ السلام کی قوم تھی یہ ایک۔ طاق حجر میں آ رہے تھے چٹکا زارہ لڑتے تھے تو ان کی پہنچی حضرت ابراہیم کی قوم و اور اس کی رعایا جو عاق۔ شہر باہل میں تھی۔ نرہ۔ پنجر۔ اس کی قوم مکان کی پست سے اب ہدایت ہوں پانچویں قوم شیبہ علیہ السلام جو متحدہ دین میں آ رہے تھے یہ بھی آگ۔ ہدایت ہوں چھٹی قوم لوط علیہ السلام جو مدہ و علیہ واپس تھیں چہلہ میں آ رہے تھے یہ بھی پتھر سے اور زمین کا تھوڑا سا وہاں۔ ہدایت کی گئی ان کی جڑی ہوں تھیں وہ اس مقامات عرب والے۔ اپس سروں میں۔ پستے یہ وہ گ اس کی جہات میں گورہیں ہیں اس لئے پانچوں۔ ہدایت میں اپس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے انہوں نے بجائے اس سے اس سب کا نظارہ یا اور ہدایت ہے اللہ تعالیٰ کے اس پر ظلمت یا۔ قصہ میں رہا ہی ہوئی۔ بلکہ احوال اپنی جگہوں پر ظلم کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ سے دیکھتے ہیں ہاں وہاں۔ ہدایت ہو

اللہ تعالیٰ کی مخالفت میں استقامت کرتے تھے۔ اگر یہ منافقین بھی سید المرسلین کی مخالفت کریں گے تو مارے جاویں گے۔  
فائدے کی آیت لایم سے پھر فائدہ حاصل ہوئے

یہاں فائدہ کئی تاریخی مقامات پر جانا آئیں دیئے آئیں یاد رکھنا اعلیٰ درجہ کی مہارت ہے یہ فائدہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے حاصل ہوا اس لئے قرآن مجید میں ایسے لوگوں کے حالات جگہ جگہ آئے ہیں۔ غرض  
رہا۔ یہاں تک کہ ان کے لئے فائدہ حاصل ہو گا۔ یہی مقصد ہے کہ مسلمانوں کو ان دینیوں کے حضور سبلی اللہ علیہ وسلم کے  
حالات طیبہ یاد دلانے کے لئے ان کے لئے فائدہ حاصل ہو جائے تاکہ ان میں ایک امثال کا جذبہ پیدا ہو۔

دوسرا فائدہ کہ جس لوگوں پر جس نبی کی اطاعت لازم ہو وہ اس نبی کی قوم ہیں۔ اطاعت کرے والے لوگ قومِ اہلبیت  
میں اور نادانوں کو قومِ دعوت یہ فائدہ کثرت کفار کو قومِ فوج قومِ براہیم دہانے سے حاصل ہوا تھا تا قیامت مارے  
اس میں حضور انور ﷺ کی قوم ہیں۔ تو انہیں تو قومِ اہلبیت ہیں اور منکرین قومِ دعوت۔ قومِ بہت ہی سختی میں آجاتا ہے ہم  
ہم سے نہ ہو پھر ہم سے نہ ہو۔

تیسرا فائدہ کہ اللہ تعالیٰ کی مادیائی سرپرستی اور دعویٰ خدائی نہیں کرنا چاہیے۔ اس پر سناے گا کہ یہی وہ  
صرف ایک ہے نبی کی مخالفت یہ فائدہ انہم و سلمہم بالیبت سے حاصل ہو کہ نہ کہ وہ قوموں پر مطرب ہے میوں کی  
محنت سے آئے

یہ فائدہ اللہ تعالیٰ بھی بے قصور ہوا نہیں دیتا۔ کہ اس کریم نے اسے ظلم کہا ہے وہ ظلم سے پاک ہے یہ فائدہ طبع کمال  
اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے حاصل ہو۔ ہر بغیر نیک اعمال جست عطا فرمادینا کرم کریم نہ رحم کھرا نہ ہے وہ ہم جیسے بے عملوں بلکہ  
بہ عملوں پر نشانہ اندر سرور ہوگا۔ ملک محمد جانیس پدماست میں فرماتے ہیں۔ شعر

تھاؤ نہ لیکن کیں لشکر الی بن یحییٰ لکھ دین بدلی

اللہ تعالیٰ نے ہم سے صاف نہ کیا جہد ہم پر رحم فرما نہ کیا کہ ہماری کی ہوئی برائیاں بغیر کی بنادیں۔

ہوا احسن فرماتے ہیں شعر

نہار یہ لب لطف آچا ہوگا کیا بغیر کیا ہے کیا کیا ہوگا

یہاں فائدہ کہ اپنے نفس پی، ات بلکہ نبی ہوا اپنے غریب و غارب بلکہ اپنے ماتم پر ظلم کرتا ہے یہ فائدہ خود اور  
اس سے بڑے تعلق و رشتہ تعالیٰ کی ملک ہے یہ فائدہ انہم و سلمہم بظلموں سے حاصل ہو بلکہ خداوند بھی ظلم ہے بلکہ  
توبہ میں بدگاہ ہے اپنی دعاؤں کو بھی ظلم کیا۔ آدم علیہ السلام نے عرض کیا تھا یا ظلمنا انفسا (ت) اللہ تعالیٰ ہم کو اپنے  
خداوند میں ات و ان کی توفیق شے حیات سے چائے۔

پھر یہ فائدہ مجرم جرم کرنے جو اپنا ہی پر کرتا ہے اللہ تعالیٰ یا اس کے نبی کا چھ نہیں بگاڑ سکتا۔ یہ فائدہ انہم و سلمہم بظلموں  
میں اس و سلمہم بظلموں پر قدم لڑنے سے حاصل ہوا کہ اس میں دھرم کا فائدہ ہے۔







واعلموا ان

تعلق اس آیت پر کافی آیت سے چند طرح تعلق ہے  
 پہلا تعلق بہت دور سے منافقین کا کہ چلا آ رہا ہے اب ان کے مقابل تکمیل نہیں کا تا وہ رہا ہے تا قرآن پر ہے  
 دوسرا تعلق صیانت ہے۔ مومن تکمیل ہے کو یہ چاروں کا پہلے ہو راجح است مددوں کا وہ اب ہے۔  
 دوسرا تعلق پھیلی آیت میں منافقوں کے عیوب کا کہ وہ اب ان کے مقابل تکمیل نہیں کا تا وہ رہا ہے تا قرآن پر ہے  
 تیسرا تعلق یہ ہے کہ تین آپ میں یہ صفات پیدا کریں  
 تیسرا تعلق پھیلی آیت میں منافقوں کی کہ وہ ہمارے حلال ہیں اب مومن کی برائتوں کا وہ رہا ہے  
 چوتھا تعلق اسی پھیلی آیت میں گذشتہ پیر کا قوسوں سے مدد ہوں کا کہ وہ اب ان کے مقابلہ میں مومن کی چھ صفات  
 ہوں۔ یہ تین کا وہ رہا ہے تاکہ ان میں دنیا و دین میں نہ کی رشتہ آئیں۔

تفسیر المومنین والمومنات یہ لفظ کلمہ کا فرعی ہے۔ مین اور چہ دفر یعنی منافقین کے مقابلہ میں رہا ہوا کیونکہ اس  
 سے پسے نہیں دوتا ہوا لہذا اس سے معنی ہیں کلمہ، چھپے ہوئے یعنی دل و زبان سے ایمان، نئے والے ایمان، جیسے والے  
 مسکن پاد میں مومنہ عورتوں سے افضل ہیں اس لیے مومن کا ہوا بعد میں مومنہ عورتوں کا اس سے مراد  
 مومنہ عورت ہیں۔ تا قیامت خود کوئی حد نہ ہو یا کسی دے۔ اس میں سے جس دھکا کوں کا گالی، حد  
 آیت نہ از قوت تبلیغ پر اسی مرتبہ کی رحمت، غرض یہ کہ یہ کلمہ بہت ہی جامع ہے یہ عبارت متعدی سے کسی کی نہ کا  
 ارمان مالی معصوم اولیاء بعض یہ عبارت المومنین (ان) کی ہے کہ ہوں جمع ہے اولی کی جس کا مومنوں کی ہے  
 ولایت یعنی دوست کا مقابل ولسی عدو کا مقابل۔ ولسی سے بہت معنی ہیں۔ وان وارث دوست محبت والا دھکا گارنا  
 مومن ان کے پیچھے میں یہ لفظ ان سارے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ یہاں یا تو یعنی دوست ہے یا معنی دھکا گار یا معنی رشتہ اور  
 رشتہ۔ یہ فرماں مان منافقین کے اس عیب کے مقابل ارشاد ہو المومنین والمومنات من بعض مفرق یہ ہے کہ  
 ان میں بعض ارشاد ہو۔ کیونکہ وہاں نفسانی شیطانی دوستی تھی۔ یہاں اولیاء بعض فرمایا گیا۔ کیونکہ مومنوں کی دوستی رب تعالیٰ  
 کی طرف سے ہے پھر جیسے مومن ولسی ان کی دوستی۔ ولسی ان کی مدد۔ ولسی ان کی رفاقت حتی کہ یا اللہ بعد دعائے  
 مومنوں سے مومنوں کے دوست سا کے دھکا ہوتے ہیں۔ یا مومنوں بالمعروف یہ مومنوں کی دوسری صفت ہے  
 بالمعروف سے مراد یہ کہ مقابل یا مومنوں بالمعکوف میں میں بھی بڑی وسعت ہے کیونکہ جیسے مومن ولسی کا معنی ہے  
 یا اللہ بعد دعائے مومنوں کی یہ حکم دیتے رہتے ہیں۔ ان کے قلمی قلمی اور روحانی ہم تا قیامت مائی۔ یہ ہیں۔ بعض علماء  
 مین تا مین لکھتے تا قیامت لوگ اس سے نہیں پر ہے ہیں یہ ہے بعد اوقات امر بالمعروف معروف سے مراد یہ بھی  
 ہے۔ جیسے عقیدے انہی عادات جیسے عادات اچھے عادات وغیرہ معروف سے لفظ قلمی مائی پھیلا ہے یعنی مشہور  
 انہی میں یہ آیات یا کام جس کا اچھا ہونا شریعت میں معلوم و مشہور ہے وہ شرعی معروف سے ہیں۔ ان کے معنی  
 ہے معروف بلکہ ہے بخارے معروف ایمان انہی ایمان کا حکم دیتے ہیں لہذا مومنوں سے لے معروف تو ہے۔

قابل۔ لے معروف بیداری۔ خود ہے نفس الامور۔ لے معروف شرارت سے باری ہوتا اللہ رسول کے حکم صواب ہے یوں  
 ہی امر بالمعروف و نہی المناکر سے اس طرح عمل ہو سب کو مثال ہے۔ یہ ماں مانی دریا سے ناپید انار ہے و مہوں  
 عن المکر یہ فرماں مان منافقین کی اس رات کے مقابلہ میں ہے باصروں بالمکر بھی منافق تو لوگوں کو۔ ایاں کاظم  
 آیت میں۔ کلمہ مومنین برائیوں سے روکتے ہیں۔ جتنی و جتنی باصروں اور بالمکر میں نہیں وہی و جتنی یہاں مہوں  
 اور بالمکر میں ہیں منع کرنا مکر بنا ہے انکار سے معنی انکار کا بغیر جس جانتا ہوں کہ وہم و اوحس مہم جہم اسطو  
 میں براہیج جس سے شریعت منع کرے انکار کرے وہ مکر ہے۔ خیال رہے کہ یا مرون اور۔ مرون صراع فنا۔ یہ تیار  
 سب ایسا باری علم یا منع میں لڑتے بلکہ ہار رہتے ہیں خود اپنے کو دوسروں کو بھی و بیفہموں الصلوہ یہ فرماں  
 عالی منافقین کے اس میں بے مقابلہ نرم میں ارشاد ہوا آنسو ہند کو بھول گئے۔ غار کاظم رہے اور نماز پڑھے میں اس وقت پہ  
 ہوم پہلے پارہ میں و مہموں الصلوہ کی تفسیر میں کر چکے ہیں نماز ہمیشہ پڑھنا۔ کبچ پڑھنا۔ وقت پڑھنا۔ ملتا ہے کہ  
 اس میں دوسروں کی غم میں قائم و درست کرنا بھی دخل ہے۔ و بیوتوں الوکوة یہ فرماں عالی منافقوں کے اس میں بے مقابلہ  
 میں بے بیفہموں بلکہ میں منافقین تو خیال و جتنی ہو جتے ہیں کلمہ میں اپنے ہر طرح کے مانوں کی طرف کی رتو  
 دیتے رہتے ہیں۔ بلکہ دوسروں کو رغبت دے رتو دے کر دواتے ہیں۔ و بیفہموں اللہ و رسولہ یہ فرماں عالی منافقوں  
 سے اس میں بے مقابلہ میں ہے ان المصطفیٰ ہم المصطفیٰ کہ منافقین تو اللہ رسول کی اطاعت سے ماہرین مکر میں  
 دوسروں و اتوں کی فرمانبرداری کے عہد میں رہتے ہیں (تفسیر روح البیان و معالی البیان) خیال رہے کہ اگرچہ کلمہ اللہ کا کام بھی  
 اطاعت خدا اور دل میں دخل ہیں۔ مگر اس کی ہمیشہ ظاہر فرمانے کے لئے خصوصیت سے ان کا لڑیکہ کیا جاتی تمام اقسام و  
 اس میں اس ایک ہمد میں لڑا دیکھیں ظاہر باطنی اقسام میں ہمیشہ اللہ رسول کی فرمانبرداری کرتے ہیں۔ سنا جاسکتے ہیں  
 جہتے نظر جیتے جتے اللہ رسول کی اطاعت کرتے ہیں۔ خیال رہے کہ تصور انور علیہ السلام کی اطاعت کے جس میں نہ خودی کی  
 طاعت میں ہو جاتی ہے۔ رہے فرمانا ہے و من بطع الرسول فقد اطاع اللہ یہاں دونوں و اتوں کا اشارہ ہے یا نہ یہ تیار  
 کہ وہ انصاف لے بھی پابندی اور امتوں لے بھی پابندی کہ وہ قرآن مجید سے ماخذ حدیث شریف و بھی مانتے ہیں یا نہ وہ اپنی  
 ہر ملی میں رسالتی سے ماخذ رسالہ رسول کی امتیاز کرتے ہیں۔ ہر ملی میں وہ اطاعت کی ریت کرتے ہیں اولسک  
 الرسول فقد اطاع اللہ یہاں دوسروں و اتوں کا لڑنا کہ وہ انصاف لے بھی پابندی اور امتوں لے بھی پابندی  
 کہ وہ قرآن مجید سے ماخذ حدیث شریف و بھی مانتے ہیں یا نہ وہ اپنی ہر ملی میں رسالتی سے ماخذ رسالہ رسول کی امتیاز کرتے ہیں  
 اتے ہیں ہر ملی میں وہ اطاعت کی ریت کرتے ہیں اولسک صبرو صبر اللہ اس میں مان میں عہد رسالت اور  
 مذکورہ اعمال کا تیار ارشاد ہوا اولسک سے اشارہ انہیں کلمہ میں مومنین کی طرف ہے جن کا لڑنا ہو رہا ہے ان سے قتالت پر  
 صراع پر میں تاید سے لے آتا ہے (تفسیر خازن) پہلی تفسیر روح المعانی نے فرمایا کہ اثبات میں میں ایسے ہی تاید رہا  
 سے جیسے میں میں یہ فرماں عالی منافقین نے لے کے اس سزا کے مقابلہ میں ہے کہ جس میں سے انہیں چھوڑ دیا جیسی اس

خلاصہ تفسیر۔ اس آیت لہجہ میں رب تعالیٰ کے متعلقین کے مقابلہ میں مخلصین کی یہ عظیم شان و  
ارشاد کی چٹا پڑھایا کہ اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم مخلصین میں تو وہ عیوب تھے جو ہم نے بیاں کئے مومنوں میں ان کے  
مقابلہ یہ مدت میں کہ (۱) وہ تاقیامت بعض کے دوست اور دشمن۔ (۲) ان کے دوستوں نے ان کے  
بہ (۲) ایسا دوسرے کہ بھی، توں کا حکم، یہ میں (۳) کی توں سے کہ (۴) میں (۵) (۶) ان کے  
بھی مراد سے صرف چار تھے ہیں ملک سے قائم کرتے ہیں (۵) رتوۃ، یہ میں ایسا (۶) ان کے  
ہیں یہ لوگ ہیں کہ ان پر اللہ تعالیٰ ضرور یا ضرور ہر قسم کی رحمتیں فرمائے گا۔ دنیا میں بھی، مرتے وقت بھی قبر میں بھی،  
میں بھی، پل سرط پر بھی اور جنت میں بھی۔ اللہ تعالیٰ غالب بھی ہے کہ اسے کوئی مطرور سے روک نہیں سکتا، ساتھ ہی  
حکمت والا بھی کہ جسے جو دہا ہے گا حکمت سے دہا ہے گا۔ حکمت سے دہا ہے گا۔

[illegible]

تیسرا فائدہ مسلمانوں کی تئیں مرنے سے شرم میں وہ پانچویں جلد مانتی تھی یہ یہاں مانتی ہے تو یہاں تئیں مانتی ہے  
یہ فائدہ بھی لفظ الیا سے حاصل ہوا جب ممکن مرے بعد بھی نہیں رہتے ہیں تو الیا اور سے لے دوست بھی رہتے ہیں

یہ فائدہ تمام مردہ مسلمانوں کو اپنی اہواں ایصال ثواب، ختم خدمات میں شامل کرتے بلکہ اپنی اہواں میں  
 کہیں دیتے ہیں کہ تیرے رب اعزلی و لو الہدی و للموصین و الموصات الاحیاء صہم و لاموات و مرقدہ  
 کے مردہ مسلمانوں کو بقدر سزا پہنچاتے ہیں۔

چوتھا فائدہ مسلمان انہیں میں ایسے دوسرے سے مددگار ہیں۔ یہ دعا دیتا ہوتا ہے کہ تیرے رب اعزلی و  
 فی دوسری قسم سے حاصل ہوا جملہ اویہ بھی مددگار ہو۔ رب بارہا بتا ہے انما ولیکم اللہ و رسولہ و اللہ اسوا  
 تمہارے مددگار تقدیر رسول اور مومنین ہیں۔

پانچواں فائدہ مسلمانوں کی یہ آہن کی مددیں موت سے ختم نہیں ہوتیں بلکہ تاقیامت مافی ربی میں یہ فائدہ بھی  
 اویہ کی ان قسم سے حاصل ہو کہ اس حد کی وجوہات ہیں وہ تو اعدا موت بھی تمام۔ مقررندہ مسلمان مردوں کی دعا ہے  
 صدقات و خیرات ایساں ثواب بھی اس کی طرف سے آتی اور خیر و خیر و خیر سے ملتے ہیں یہ ایک فائدہ ہے ہر  
 مصداق میں ہے جو بھی کہیں فوت۔

چھٹا فائدہ ایمان سے ہے مختلف ہیں۔ روٹی تا سوار سے ہی کسی میں ایمان کی دعاں بھی مختلف ہیں۔ یہ  
 اللہ کی ایک عانت کا نام لوٹ ہے کسی مددگار جیسے اصرار اور مسلمانوں میں عانت اصرار یہ فائدہ سے اطلاق سے  
 حاصل ہو

ساتواں فائدہ مسلمان مسیح ہو یا پاپا ہے بقدر طہارت، تبلیغ صرف علماء و پوپ کی نہیں یہ فائدہ مسروں و المعروف  
 سے حاصل ہوا

آٹھواں فائدہ مسیح صرف یہ ہے نہ کی جاوے بلکہ مرتے دم تک کی جاوے یہ فائدہ پامردوں اور ہون مسیح  
 سے حاصل ہوا

نواں فائدہ مسیح صرف روٹی پر تاقامت کی جائے بلکہ رباں میں ہوتا ہے میر و سب سے پیش کرتے ہیں کہ مسلمان  
 دشاہ و حکام پر و صدمت پیش کریں یہ فائدہ یہ مردوں اور ہوں سے اطلاق سے حاصل ہوا اصرار اللہ سے مرے اعدا بھی  
 مسیح سے ہیں کہ ہمیں علماء کی تمہیں دھرتی اویہ و اشد کی قلبی اور روحانی تمہیں کی قبروں سے طاری ہیں داتا  
 جس اہوں سے خدا تقدیر سے داتا مدد سے ہیں ہوتے ان کے حراپ ماضی سے دل فائدہ ہر جاتا ہے یہ  
 ماضیوں اور یہوں کا تہور۔ آج مشاہدہ کرلو۔

اسواں فائدہ نماز پڑھنا رکوع دینا کمال نہیں بلکہ نماز قائم کرنا رکوع دینا رہنا دل سے اللہ تعالیٰ یہ موت و طہ  
 سے حاصل ہوا

سیارہواں فائدہ اللہ تعالیٰ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت یا اکل ایک طرح ایسا عیت کی بنا ہے۔ عمل  
 مطلق اگر طرح ہے۔ یہ فائدہ بطحون اللہ و رسولہ سے حاصل ہوا کہ ایک اطاعت کا تعلق اللہ تعالیٰ سے بھی ہے اور اس

یہ فائدہ مسلمانوں کو بقدر سزا پہنچاتے ہیں۔

ہے بھی بیخ میں نہیں بلکہ دائرہ ہے بلکہ حضور کی اطاعت کے ضمن میں ہی خدا کی اطاعت ہے۔ و من بطع الرسول فقد اطاع اللہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو راضی کر لو اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل ہو جائے گی۔ شر

”رب کے ہیں رب ان کا ہے رب ان کا ہے“ وہ رب کا ہے

بے ان کے جو رب سے مل چاہے دیوانہ ہے سو ال ہے

بارہواں فائدہ حضور انور ﷺ کا: کہ اللہ کے ساتھ ملا کر کرنا شرک یا کفر نہیں بلکہ سنت الہیہ ہے۔ یہ فائدہ بھی بطبعوں اللہ و رسولہ کے واسطے حاصل ہوا۔ رب نے خود اپنے حبیب کو اپنے سے حالیا پھر انہیں حد اکوڑ کرے۔ حضرت عباس حضور انور ﷺ کے شاعر فرماتے ہیں۔ شعر

مبهم إلا أنه اسم النبي باسمه

تیر ہواں قاعدہ: اللہ تعالیٰ ہم مسلمانوں پر رحم کر چکا کہ ایمان دیا۔ اپنے حبیب کامل صلا فرمایا۔ رحم کر رہا ہے کہ ائمال کی توفیق دے رہا ہے۔ رحم کرے گا کہ ہمارے گناہ بخشے گا۔ یہ قاعدہ مسرور رحمہم اللہ سے حاصل ہوا۔ ہم سب اربابِ رحمت میں پھیلے ہوئے تیر رہے ہیں۔

پہلا اعتراض: رب العالمین نے یہاں فرمایا کہ مومن آپس میں ایک دوسرے کے دوست ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ ہمیں دشمنیاں مسلمانوں کی آپس میں ہیں اتنی کسی اور قوم و مذہب میں نہیں۔ تو یہ کام کیسے درست ہو؟

جواب : امراض کا جو بامی فائدوں میں عرض کیا گیا کہ یہ عارضی دل کی کمزور تھیں ہیں جن کے لئے جہاں ہیں جہاں  
 باپ نے بلکہ ماں بی بی بھائی لڑ پڑتے ہیں۔ عارضی طور پر کہ اس کی یہ کمزور تھیں بھی، یہی آفات میں سے ایک آفت  
 ہے جس نے یہ بچے کتاہوں کی معافی ہوتی ہے۔ ذہنی نفسانی لڑائی ٹھکڑے ہوتے ہیں مگر ایمان روحانی ہوتی ہے۔ یہ  
 لڑائی ٹھکڑے اس روہتی دھند نہیں۔

دوسرا اعتراض قرآن مجید نے منافقین کے حقائق فرمایا بعضہم من بعض اور مومنوں کے تعلق فرمایا بعضہم اولیاء بعض یعنی بنائے من کے اولیاء ارشاد ہوا اس اختلاف کی ہر کیا ہے

جواب متفقین آپس میں ایک دوسرے کی اتباع میں کفر و منافقت کرتے تھے کھس نفسانی و شیطانی دھوکوں سے اللہ ایک دوسرے نے گویا ہم صحت یعنی غمناکیت شیطانیہ میں پلٹاں۔ مگر سونٹیں آپس میں ایک دوسرے سے منافقت یعنی وقت و اللہ ضالی کی تو تھیں۔ حضرت علیؓ علیہ السلام کے قول سے کہتے تھے ہذا انہیں ایک دوسرے کا ولی فرمایا تھا (تفسیر خازن) یاہوں کہو کہ متفقین نہ تو ایک دوسرے کے مددگار تھے نہ راست صرف اسلام دشمنی میں منافقت تھے وقت پر ایک دوسرے کا ہاتھ چھڑا دیتے۔ لیس احمر حوالا بحر حوں معہم ولس ہو لولا بصرون ہم ولس بصرون ہم موئمن لفضل

تعلیق ایک دوسرے کے بچے دوست کچھ دیا اگرچہ اس لئے طرریاں میں فرق ہوا  
قیسرا اعتراض اس آیت کریمہ سے اشارہ معلوم ہوا کہ کفار ایک دوسرے کے دوست نہیں حالانکہ فی زمانہ ہمتا اتفاق

ظاہر ہے کہ تمام ممالکوں میں نہیں۔ اچھوتوں کی جسامتی بدو و گھوڑوں سے بہت فرق اس لیے ہے۔ بدو و گھوڑا ہیں۔

جواب یہ ملتا تھا کہ یہاں میں سے مراد ایک اپنی خود مرضی سے دوسروں کی خدمت میں جاتا ہے۔ یہی ہے لڑاکا  
پہنچا ہوا ملک۔ انھوں نے چاہا ہے کہ لے جیسا کہ یہودی دوست تو یہاں سے یہ تو خود آج کل میں یہ دوسرے سے  
دوست نہیں۔ والہی جیسا کہ یہودیوں کا کرنا اور یہودیوں کی جیسا کہ یہودیوں کا کرنا دوسرے ملک سے لے کر یہودیوں  
جیسا کہ یہودیوں کا کرنا دوسرے ملک سے لے کر یہودیوں کا کرنا دوسرے ملک سے لے کر یہودیوں کا کرنا دوسرے ملک سے  
یہ ایک دوسرے کے قبرستان میں دفن نہیں ہو سکتے۔ خود ہندو اور ان کی جاتی اور یہودیوں کی جاتی والے متعلق ہیں یہاں شادی تو یہاں ایک  
دوسرے کا لگا لگا ہوا ہے۔ انھوں نے یہودیوں کے لئے

چوتھی اعتراض اس آیت پر میں تیغ مار رہا ہوں کہ بعد اللہ رسول کی اطاعت کا رہنما احادیث کا کام بھی اللہ رسول کی اطاعت ہی ہے۔

جواب : یا اس لئے کہ پہلے روزہ جہاد وغیرہ کا رٹ ہوا تھا اطاعت میں اس سب کا اہمالیہ ذکر کر دیا گیا۔ یا یہ مطلب ہے کہ مومنیں نماز، روزہ وغیرہ مسافروں کی طرح یا ان پالے لئے نہیں کرتے بلکہ محض اللہ رسول کی اطاعت کے لئے کرتے ہیں۔

یا نچو اس فائدہ یہوں ارٹا جو ان لوگوں پر اللہ تعالیٰ رحم سے ملتا تو کیا بھی اس پر رحم نہیں پاتھ کیا ہے

جواب اس کا جواب بھی تفسیر میں گذر گیا کہ تو حق ہے، بتادین میں رحم ہے اور اعمال قبول کرے ان کی جزا پتا قرب و عطا فرمانا احرار ہی رحم ہے یہاں اس دوسرے رحم کا ذکر ہے نیز اس میں اشارت فرمایا گیا کہ جو کچھ مسلمانوں کو دیا یا جو کچھ دے گا یہ سب رحم ہے ہمارا کہ بعضوں سے استحقاق ہے

چھٹا فائدہ یہاں ارشاد ہو کہ موتیں ایک دوسرے سے دگوار ہیں مگر وہی جہاد شہاد ہے وصالکم میں دونوں اللہ میں ولی والا نصیر اللہ ہے تمہارے دگوار ہونے میں نہیں ہوں انہوں میں تعارض ہے۔

جواب : ہاں دوں معنی مقابل ہے یعنی اللہ سے مقابل نہ تمہارا کوئی ولی ہے نہ مددگار مگر جسے اللہ اپنے بندوں کا مددگار بنا دے وہ اللہ تعالیٰ کی مدد پاتی ہے مددگار ہے یہ وہاں خطاب کفار سے ہے یعنی اب کافر اور تمہارا مددگار کونسا نہیں اس کی تائید وہ آیت ہے **وَمَنْ يَدْعُ اللَّهَ فَلَهُ الْخُصْرَاءُ** یعنی تمہاری آیات ہماری کتاب فہرست القرآن میں بطور مددگار ملتی ہیں۔

تفسیر صوفیانہ : سوئس مریدوں میں تو تین ایک دوسرے سے ایمان اخصا میں، بنحق کی پیروی میں متفق ہیں اور بعض ان میں  
 کے ایمان کی خاموشی میں عداوت ہے حتیٰ کہ مرشدیں اپنے مریدوں کو درجہات سلوک کے واسطے ترتیب اور تدریج سے ان میں  
 کے خالی تک پہنچانے میں عداوت میں ایک دوسرے کو طاب مودی کا حکم کرتے ہیں۔ لہذا تمام طلب دیا اور ہر اس چیز سے جو  
 وہب سے دور ہے منع کرتے ہیں ہمیشہ نماز میں رہتے ہیں : سبالی نماز میں پانچ وقت۔ سبالی اور روحانی نماز میں





ہے۔ یہ غیر مرنے والے آپ متاعیں سے چھوٹی مہکتی ہے۔

دوسرا بھتیجہ اپنی بات میں ارشاد فرماتا کہ میں نے کافروں کے خیال و پاداشِ حرمت میں صبر کیا ہو گا۔ اب میں نے متعاقب  
 سو سو سال تک یہ مقام یہ اعلیٰ حیثیت اس نے نادم و مند ہونے کا تقاضا کر رہا ہے کہ وہ حرمت میں ان کی بات سے متعاقب  
 دیر دیا نہیں گئے۔

تیسرا نقطہ: پہلی آیت میں "مردوں کے پانچ اطوار کا" یہ ان پانچ اطوار کی تیس ہزاروں سے زیادہ ہے۔

چوتھا تعلق بچہ کی آیتوں میں انسانی طور پر ہے۔ رحم و رحم کا، کریم و اسرار میں رجبہ و اسرار میں رجبہ کا ہے۔  
 وعدہ اللہ المومنین والمومنات نص میں ہے۔ رحمہم اللہ (یعنی ان کی رستہ و رستہ)  
 کا، رستہ متعلق ہے انہوں پر ہوتا ہے اور رستہ کا اور یہاں ان کی رستہ کا تکرار ہے اس سے وہاں سے رحمہم اللہ ہوا  
 میں سے مآثر اور یہاں وعدہ اللہ ارشاد ہے (تفسیر روح الباقی)

اور عام مہموں کے علاوہ شرط ہے کہ اگر تہجد اور فاتحہ پڑھا تو تورات پڑھنے سے نصیری میں نفعیہا الانہار را مان  
مانی مانت کی صحت ہے جس کے بعد قصور یا اشتہار پوشیدہ ہے۔ اہل اور حلال یعنی سہ اور دینا قیام و جہاں پٹائی  
ان صحتوں میں سے پٹیاں کے درختوں کے نیچے پھریں جاتی ہیں۔ چونکہ وہیں چار قسم کی نہریں ہوں گی۔ ۱۔ پانی کی  
۲۔ دھن کی شربت پھریں اور ۳۔ شہد کی اس لیے اہل باغ مایا یعنی ایسے باغوں کا دھندہ لڑا یا جس کے درختوں سے پٹے  
۴۔ میں روہی میں جس سے اس کا حسن تر و تازگی اور بھی زیادہ ہوتا ہے خاص یہ ہے کہ اس صحتوں سے اہل جنت کے وہ باغات  
مرا ہیں۔ جہاں یہ و تفریح کے لیے جایا کریں گے۔ اگرچہ اس میں ن کے آداب نہ رہے گئے ہوں گے۔ روہی کے روہی  
گھر اور ان گھروں کے ارا کر باغ اس کے علاوہ ہوں گے۔ عتد آگے ارشاد ہے و صساکن طیبۃ یہ عبارت معطوف ہے  
حساب پر صساکن بمع ہے مسکن کی معنی رہائشی مکاں کو لھیاں گئے۔ طیبۃ بنا سے طیبہ ہے یعنی پاکیزگی یا خوشبو چونکہ وہ  
کائنات کی آوازش نہ ہو اور کوڑے کے گڑ سے پاک و صاف ہوں گے لہذا انہیں طیبۃ قرار دیا گیا۔

۵۔ صحت عسل یہ عبارت طیبۃ پوشیدہ کے متعلق ہو لہذا اس کی صحت ہے عسل کے لغوی معنی میں ٹھہرنا یا بٹا کر پار پانا  
عرب کہتے ہیں عسل بالعسکان وہ گھر میں ٹھہرنا یا پار پانا۔ اس لیے اس کا عسل کہتے ہیں کہ اس میں دھات رہتی ہے۔ یہی صحتیں  
سے رہنے کے کائنات اور باغوں میں ہوں گے جو ہمیشہ قائم رہتے والے درخت ہوں نہ پڑنے ہو کر قابل مرمت ہوں  
اس تفسیر سے یہ باغات مارے منتوں کے لیے ہیں مگر دوسری تفسیر یہ ہے کہ عسل صحت کے ایک اہل طیبۃ کا نام ہے  
یعنی دوسری جگہ فرماتا صحت عسل النبی و عبد الرحمن و عبد الوہاب النبی صحت کی صحت ہے اگرچہ نام نہ ہوتا  
بلکہ عمرہ ہوتا تو اس کی صحت النبی معرفت شاعری تھے حضرت عمر اس ماحول فرماتے ہیں کہ صحت میں ایک خاص گل ہے جس میں  
کہتے ہیں اس کے ارد گرد بے شمار محلات اور باغات ہیں۔ اس کے پانچ ہزار دروازے ہیں۔ اس میں نئی شہید یا صدیقی  
جا میں گئے۔ حضرت اطرادین ماس کہتے ہیں کہ عسل صحت کی ایک شہر ہے جس کے دوطرفہ کناروں پر بے شمار محلات  
باغات ہیں (روح المعانی وغیرہ) اس صورت میں صساکن طیبۃ کا معنی خاص جنتوں سے امداد کیا گیا ہے یہاں دوسرے  
نے مہموں سے امداد کا اشارہ ہے (تفسیر لیس و معانی) اب حال اس آیت کی تفسیر میں ہیں و در حوا من اللہ اکبر یہ  
مہموں کی تفسیر نعمت کا لہ ہے جو ان دونوں سے اہل و اہل سے یہ صحت متعلق ہے اس میں رسول جنتوں اور اس  
جہاں رسول نے معنی میں رہی ہونا خوش ہونا۔ اس میں نویں میاں رہنے کے لیے بھی اللہ تعالیٰ کی تھوڑی سی رضا مہدی  
بھی ان سب سے ہے۔ یہ بھی اہل بیت کو عطا ہوگی حضرت ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
ایا رب تعالیٰ اہل بیت سے فرمائے گا اے نبی یا تم راضی ہو گے عرض کریں تے سوا میں راضی ہوں تو  
م کو وہ جنتیں دی جو ی لہ ہیں۔

۶۔ مانے گا میں تم کو سب سے اہل صحت دوں گا۔ جس میں نے سوا ان سے اصل یا پیر پہنچا ہے فرمائے گا تم سے  
راضی رہوں گا کسی ناراض نہ ہوں گا (معانی) چونکہ یہ نعمت سب صحتوں سے اہل ہے نیز رضا الہی و یاد حرمت و دہوں بدوں

مست ہے اس وجود سے طرہیں اس میں پیدا ہوا ہے (روح القدس) و غازیہ (ہذا الک) هو الصور العظیم یہ اس  
کے تہہ دار کے مخصوص ہاتھ ہے۔ دالک کے اشارہ ویت کہ شہ ساری نعمتوں کی طرف ہے یہ مصداق الہی کی جانب سے  
نعمتوں کا حاصل و اس کامیابی ہے اس کے متعلق تمام کامیابیوں کی ہے۔

[illegible]

فائدہ اس بات پر ہے کہ چند فائدے حاصل ہوئے۔  
 پہلا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وعدے اور حقیقت رب تعالیٰ کے وعدے میں ہمیں رب تعالیٰ سرور پروردگار سے  
 گاہ فائدہ وعدہ اللہ کے اطلاق سے حاصل ہوا کہ وعدہ الہی خود با واسطہ ہو یا واسطہ رسوں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا  
 امرت صحابہؓ میں جس وقت حضورؐ انورؑ کی دعا یا تمنا یا نصیحتیں ہیں جیسے حضرت طلحہؓ درشت دین یا عشرہ مبشرہ  
 حضرت امیں یمن و حضرت طاہرہؓ و امی اللہؓ رحمہیں

دوسرا فرقہ جس میں وہ لوگ ہیں جو کہ جنت کے طبقات و درجات مختلف ہیں کہ ان کے استغفار مختلف ہیں۔ سزاوارہ ہو جس میں وہ لوگ ہیں جو کہ جنت کے طبقات و درجات مختلف ہیں کہ ان کے استغفار مختلف ہیں۔

تیسرا قاعدہ۔ صرف ایہی جتن ہو سہ کا دریچہ ہے۔ "چہ ہو" سے پاس یہاں سے ہوں یہ قاعدہ صرف ہمیں  
 پہنچاتا ہے۔ حاصل ہوا کہ اعمال کا نتیجہ اس وجہ سے ہے کہ قید میں لگائی گئی۔ یہ اعمال تو دل سے نکلتے ہیں  
 مدد کرتے ہیں۔ یہ کار میں بھی نہ ہوا نہ ہو گا۔ جس میں وہ بھی میں جس سے یہ نیک اعمال نہیں۔ جیسے وہ

天長地久，永結同心。

صحابہ ایمان لاتے ہیں وفات پا گئے مسلمانوں نے تابوت کچھ فوت شدہ بچے مگر اللہ تعالیٰ نے وہ بچے اس کا ساتھ لیا۔

چوتھا فائدہ: مکتی ہو کر وچھٹا ہوا یہ وقت ہے۔ ایسے جا میں کے اور چھٹا ہوا مالش نے اس میں سے بعض بچے نکالے ہوں یہ فائدہ و مساکین طبیبی ایسے سے حاصل ہو۔ کہ یہاں حیات و عکاشہ و حساب نبھری (ح) اور فی حیات عدل کر یہ وعدہ ہمارے جنتیوں سے ہے۔

پانچواں فائدہ: بعض دشمنوں نے کئے بہت حد تک ہے اور بعض نے کئے بہت کم۔ فائدہ مساکین طبعی دوسری نیر سے حاصل ہوا۔ ناب کھان یک خاص طبقہ کا نام ہو اور یہ دو وعدے اس قسم کے جنتیوں سے ہوں۔

چھٹا فائدہ: اعلیٰ درجہ نعت اللہ تعالیٰ سے جس سے رب تعالیٰ راضی ہو جائے۔ اور پھر نیافل کامیاب ہوا۔ فائدہ حصوان من اللہ اکبر سے حاصل ہوا۔

آٹھواں فائدہ: جنت میں تمام نعمتیں ہمارے اعمال کا بدلہ ہوتی ہیں مگر اللہ تعالیٰ سے اس کی مل فائدہ ہمیں یہ نعمتیں ہمارے لیے یہ فائدہ اس نعمت کو انک موافق سے پورا کرمانے سے حاصل ہو۔

پہلا اعتراض: اس آیت فرید سے معلوم ہو کہ مومن مردوں عورتوں سے جنت کا وعدہ ہے تو یہاں ہے کہ مسلمانوں سے فوت شدہ و نابھ بچے مکتی نہ ہوں۔ بلکہ انہیں ایمان لانے کا وقت ہی نہ ملے گا۔ حالانکہ وہ بھی مکتی ہیں۔

جواب: وہ اپنے ماں باپ کے تابع ہو کر مومن ہیں اسی کے ان پر شمار کیا جاتا ہے اور مسلمانوں سے قبرستان میں دفن بھی کئے جاتے ہیں دوسری جگہ رب تعالیٰ فرماتا ہے والحقنا بهم ودرہم عرصہ مومنیں عام ہے خواہ بہت نوجوان ہوں یا نہ ہوں۔

دوسرا اعتراض: تو پاب کہ کفار سے نابھ فوت شدہ بچے مکتی نہ ہوں بلکہ وہ مومن ہیں تو ان کے ماں باپ مومن کا وعدہ بھی مکتی ہیں۔

جواب: وہ مکتی نہیں بلکہ انہیں سے خدا میں جیسے ماں سے اور عمان جنتی ہوں۔ ان کے ایمان شرط ہے۔ انہیں بہت آیت و احادیث ہیں۔

تیسرا اعتراض: دوسری آیت میں مکتی ہونے کے لیے ایمان و اعمال دونوں شرط کا ذکر ہے والحقنا بهم ودرہم عرصہ مومنیں عام ہے۔ مگر یہاں صرف ایمان کا ذکر ہے۔ آیت میں تو ص ہے۔

جواب: اس آیت میں پہلے سے ہی مکتی ہونے کا ذکر ہے یہاں مطلقاً مکتی ہونے کا ذکر ہے۔ اسی کے لیے اس آیت میں مکتی ہونے کا ذکر ہے۔ یہ نقل مومن سے ہے یہ بات بھی سہی۔

چوتھا اعتراض: اس آیت میں یہ شرط اور ثواب ہمارے لیے ہے۔ حساب نبھری (ان) اور مکتی ہونے کا ذکر ہے۔



انکی این معاہدہ کرتے ہیں کہ دیاویروں تک ہے ہر جس دل کو دیا یاد کرے وہ اس سے بڑھ کر دیران ہے۔ آخرت تک اس کے لئے ہر کس سے بڑھ کر آیا وہ دل ہے۔ آخرت آباد کرے۔ کلمات میں کہ یا میں ایک حالت ایسی ہے جو ہر لذت سے بڑھ کر ہے اور ہے معرفت الہی یعنی لذت معرفت باذیہ سلطان فرماتے ہیں کہ معرفت الہی لذت سے بڑھ کر ہے اور اعلیٰ طہیج سے افضل ہے۔ ساری صورتوں کی لذتیں بچے ایک لذت کے مقابلہ میں۔ لوگوں سے پوچھا۔ وہ اس کی لذت ہے۔ فرمایا آری شہنشاہی جو حرف ہادی عشق مصطفیٰ ہو (روح لیاں) رب میرے

## يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ

یا نبی! کفار و منافقین سے جہاد کر اور ان پر غلبہ کر۔

وَمَا لَهُمْ بِهِمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ

اور ان کا جہنم ہے اور بے انتہا ہے ان کی نصیب جہنم کی

تعلق اس آیت کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیات میں کفار و منافقین کی اجماعی ہواں کا اور ہوتا رہا اور مسلمانوں کی اجماعی ہواں میں شامل ہواں کے معاملہ میں ابھی ذکر نہیں ہوا۔ اب انہیں کفار و منافقین کی دہائی ہواں کا ذکر ہے یعنی اس پر ساری اور دہائی جہاد کرنے کو یہ دہائی جہاد کے بعد جو دہائی طلب کا تہ کر رہا ہے۔

دوسرا تعلق پہلی آیت میں ارشاد ہوا کہ منافقوں کے نیک اعمال دنیا میں بھی برباد ہیں اور آخرت میں بھی۔ آخرت میں بربادی تو ظاہری مرد دنیا میں بربادی کچھ میں نہیں آتی۔ اب اس آیت میں اس کی تفصیل جاری ہے کہ ان سے ساری دہائی جہاد ہوگا ان پر شدت عظمت ہوگی۔ دہائی کے متعلق میں۔ گویا یہ آیت کہ پھر پہلے پہل کی تفصیل ہے۔

تیسرا تعلق پہلے ارشاد ہوا تھا کہ منافقین اور کفار ان سے اور ان کا دہائی۔ وعدہ اللہ الصالحین و الصالحات فلا نکفار مار جہنم اب ارشاد ہوتا ہے کہ وہ دونوں بھی کفار و منافقین دہائی۔ میں بھی شریک ہیں۔ دونوں دہائی ہواں کی ہریت میں آتی ہے۔ گویا ایک شدت کے بعد دوسری شدت کا ہوتا ہے۔

تفسیر بابا ابی القاسم نقوی۔ گذشتہ میں ہواں سے نام شریف۔ چار کلمہ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اب علیہ السلام سے صفات اور القاب۔ میں پکا جس سے حضور اور ان میں اور خصوصیت سے لفظ ظاہر ہوتی ہے۔ لہذا یہ نام سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ وہ حق میں ہے۔ وہ بے ہوشی میں ہے۔ وہ بے ہوشی میں ہے۔

والے یا جہاد کی خبر سے والے شہر

اس پر اور اس کو سب سال نہیں ان پر سلام جن کو خبر ہے نہی ہے

یہ بات والے بھی انہی سال والے جو لوگوں نے میل و دم سے دیا ہو (روح البیان) یہاں ہے کہ قرآن مجید میں

بلد رسول اور مکتبہ رسول سے خطاب سے مد فرمائی یا ایہا الرسول بلغ ما امرک الیک (ان) یا ایہا الرسول لا

یحمک (ان) اتنی مدنی ہے۔ پیا سے لقب سے پکارا ہے۔ مگر جہاں حضور ﷺ کی اطاعت کا علم یہاں آپ ﷺ

سویا گیا ہے۔ واطیعوا اللہ واطیعوا الرسول یا من مطیع اللہ ورسولہ وغیرہ اس کی حکم استاء اللہ تبارک و تعالیٰ میں

عرض ہوگی حاکم الکفار و المفسدین یہ فرماں حالی خدا کا مقصود ہے۔ جامد بنا ہے جہاد سے جس کا مادہ ہے جہاد یعنی

ثقت و شش اسطلاح میں تنفیہ کی کوشش کو جہاد کہا جاتا ہے۔ یہ بھی تکرار سے ہوتی ہے بھی رہاں بھی قلم سے یہاں عام

معنی میں ہے جس کا ظہور پہلے کافروں کے سے بذریعہ تکرار ہوگا اور من فقیس کے لئے رہاں وغیرہ سے۔ الکفار سے مراد

ہوئے ہی تھے غیر مسلم ہیں۔ خواہ شریعت میں یا دہریہ یا اہل کتاب یا کوئی اور یعنی حضور انور ﷺ کے بارے میں تکرار۔

اس میں الب لا محمدی ہے لہذا اس سے مراد انہی کافر ہیں جو اکی یا مستنصرین یا معاہدہ رہاں کہ اس تہوں پر تکرار کا جہاد

ہیں۔ منافقین جو چھپ کر کافر ہو رہاں سے ظہور پڑھیں اپنے کو سلطان بنا میں مکرول میں کافروں اس پر جہاد تکرار کا نہیں جہاد

رہاں کا ہے جس میں اس میں رسوا کرنا نہیں برا کہنا وغیرہ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس پر جہاد یہ ہے شریعتی سزا میں چوری، زنا وغیرہ

کی حدود میں جاری کی جاہیں کہ اس زمانہ میں منافقین ہی اس قسم کے جرم زیادہ کرتے تھے (تفسیر خازن، روح البیان و

معانی وغیرہ) و اعطوا علیہم یہ فرماں عالی معطوف ہے حاکم الکفار پر۔ یا تو یہ جہاد کا یہاں ہے و عطف تفسیر کی سب یہ

جہاد سے مراد تمام تقویٰ پر اہل اسلام پیش کرنا، ان کے تمام شبہات کا قلع قمع کرنا اور غفلت بعد شدت سے مراد ہے انہیں

بھڑکانا، آمادہ کے متعلق ناراض دھمکانا، کسی قسم کا نرم نہ ہونا سے نہ کرنا، یہ تو ان کے دنیاوی عذاب کا ذکر ہوا۔ گے اخروی

عذاب کا تذکرہ ہے۔ و مساوہم جہنم بھی دیا کی یہ تختیاں اس کے اخروی عذاب کو دفع یا کم نہ کریں گی بلکہ وہاں نہیں

پوری پوری رہے گی۔ ہادی اسم طرف ہے اوی کا معنی بنا ہوا، اوی ٹھکانہ یا اوی قیام گاہ۔ خلاصہ یہ ہے کہ کھلے کافروں اور

منافقوں میں تباہی عذاب میں تو فرق ہے مگر حرمت میں فرق نہیں۔ یہ دونوں انہی دور میں ہیں جنہیں کبھی وہاں سے نکالنا

پڑے۔ و سس الحصر معیر یا تو مصدر بھی ہے معنی ہونا یا اسم طرف بھی ہونے کی جگہ خیال رہے کہ مرجع و مرجع

چاہوں سے تکی ہونے کی جگہ تفریق صرف یہ ہے کہ معیر میں یہ شرط ہے کہ وہ کبھی حاکم سے معیر میں ہو مرجع میں یہ قید

نہیں پڑتا۔ یہاں کافر و منافقین آرام میں تھے، آخرت میں مصیبت میں اس لئے اسے معیر فرمایا جاتا ہے (اس میں)

خلاصہ تفسیر ہے۔ پہلے پہل کی خبر تھنے والے۔ لوگوں کے دلوں سے ایمان و نفاق پر خبر داری تمام جہاد کی معنی اپنے

ہاتھ میں لیے والے ہیں، منافقوں کی پردہ پوشی چھوڑنا۔ سب کھلے کافروں پر بھی جہاد فرما، تکرار سے اور چھپے کافروں منافقوں پر

بھی جہاد فرما، اس کی پردہ پوشی کرو کہ کفار پر بارودھاڑ سے، منافقوں پر رحمت الفاظ ارشاد سے۔ اس

پر تکرار کیا گیا ہے کہ جہاد کا یہاں سے مراد ہے کہ کفار پر بارودھاڑ سے، منافقوں پر رحمت الفاظ ارشاد سے۔ اس

426

انوں پر کسی قسم کی دمی نہ کریں۔ یہ توں کی، یا وہی سزا تھی کھلے کانوں پر اور پچھے کانوں کی اور ہر آرت کا علاج اس میں یہ اصول یہ ان ہیں کہ سب کا ٹھکانہ وہی قیام گاہ اور روح ہے۔ یہ لوگ دنیا میں کرپہ آرام سے رہائیں ان سے پتہ چلے کہ دولت ہو جائے طر آرت میں پچھنے کی جگہ یعنی دروغ بہت سی بات تکلیف دہ جگہ ہے، حضرت صوفی فرماتے ہیں کہ اس آیت نے تمام محدود مرد گرد کی آیتیں منسوخ ہو گئیں یہ آیت ان سب کو مایوس کر دیتی ہے علم انقیامت ہوتی ہے علم انوں یہ مہسوس ہے

(روح انیس اور روح الحالی)

لطیفہ بخش ہے، میں۔ اس آیت کریمہ میں یوں تحریر ہے۔ "وَاللَّهُ فَضْلُكَ" (اور اللہ کا فضل ہے)۔ (روان معانی)۔  
 بنا کر صراحت صحابہ پر تمنا کیا کرو وہ راؤ۔ چل سکا۔ قرآن کی آیت "تَعْلَمُ ظَرْفُكَ" (تو جانتا ہے)۔ (روان معانی)۔  
 فائدہ ہے: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

سہا افتادہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب خاص ہیں۔ ہر گاہ اللہ میں جو حب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے وہ حق کا نہیں۔ یہ فائدہ ہوا ایسا الہی سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ہرے قسموں کو نام شریف سے پکارا ہے۔ حضرت علیؑ کو ہمارے لقب ہے۔

دوسرا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یا محمد ﷺ یا اور عام الفاظ سے مدد کرنا حرام ہے۔ جیسے کہ شریا اب بھلا اب  
چچا دفیرو۔ کہیں ایسے لکاب سے پکارو جن سے کسی بادشاہ کو بھی نہ پکار سکو یا رسول اللہ یا بی تقدیر وغیرہ۔ یہ فائدہ بھی بے سہا  
لہی سے حاصل ہوا کہ جب رب تعالیٰ انہیں معصوم یا عام نعت سے نہیں پکارتا تو بعد کے ایسے پکارتے ہیں۔ رب فرماتا ہے۔  
لا تجعلوا دعاء الرسول کدعاء بعضکم بعضا

تیسرے فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو رب تعالیٰ نے ہر جگہ خفیہ و ظاہر پر مطلع فرمایا۔ جب خواہاں حق اس سے نہ پھارتا  
خلق یا پھپھکتے یہ فائدہ بھی یا ایہا السبی سے حاصل ہوا کہ یہی کے معنی ہیں خبر والا، جیسے کریم کریم والا، سب سے سن والا،  
رحیم رحیم والا یوں ہی نبی نبی والا یعنی خبر والا۔

چوتھا فائدہ ہر قسم کے جہلی کا فرہر ہر طرح کی خفی کی جہ سے جو ہے یہ قائم و مساعد الکھار سے حاصل ہو  
مناقص سے متعلق تصور انور <sup>مکتوبہ</sup> کے پردہ فرمائے کے بعد حضرات صحابہ نے اعلان فرمایا کہ انا ق سوسو رسولی اللہ صلی علیہ وسلم  
سے رہا تھا اب یا کھر سے یہ اسام (بخاری و مشکوٰۃ آریاب ابدالہ) یعنی اب کسی سے نہ تھیں یہ بات ہی  
جہ سے کی وہ کار ہو گا اسے منافقوں ہی رعایت نہ دی جاوے گی۔

پانچواں فائدہ کفار، منافقین پر کئی برائیوں سے قہری اور مہلکی تہدید سے ناکوہ و مرہ سے ناسیدہ  
 چاہیں۔ یہ فائدہ و اعطاف علیہم سے حاصل ہو۔

چھٹا فرقہ اُچے دیو کی احکام میں کھلے کاغذ منافیوں میں راق نے غرّہ مرت میں اوپس لی۔ یہاں سے یس اورش میں پیشگی یہ فائدہ و عزا اہم جہم سے حاصل ہوا کہ فلان کا مرجع نظارہ منافیوں سب ہی ہیں۔

*Handwritten signature*





سے نرم بات رہا۔ یہ عجیب بات ہے کہ رحمت عالم کوئی اور شدت کا علم دیا جا رہا ہے

جواب: تمہیں وجہ ہے۔ ایک یہ کہ موسیٰ علیہ السلام فطرۃ جلالِ جبریت تھے انہیں رب کے روبرو لایا۔ بتا دے سورۃ صافات  
 فطرۃ سراپا رحم و کرم ہیں۔ آپ ﷺ کو سخت کیا گیا۔ دوسرے یہ کہ موسیٰ علیہ السلام ہر معنی سے پرورش کیا تھا اللہ صمدیک  
 پیدا و پیدا فرمایا گیا کہ چونکہ وہ تہہ را تحس ہے اس لئے اس سے نرم کلام کرنا۔ تیسرے یہ کہ وہاں موسیٰ علیہ السلام کو پہنچے  
 تھے انکی بھیجا جا رہا ہے تہہ نری سے چاہے تاکہ وہ اسلام کی طرف مائل ہوں۔

تفسیر صوفیانہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نبی بھی ہیں، رسول بھی، شیر بھی ہیں، مدبر بھی۔ یہ تمام صفات سے موصوف ہیں۔  
 عموماً حضور ﷺ کو نبی کے لفظ سے پکارا جاتا ہے اور اطاعت سے موقع پر آپ ﷺ کو رسول کہا جاتا ہے اس سے کہ وہ اس  
 کے لفظ میں ایک کشش ہے جس سے دل حضور ﷺ کی طرف ٹھنپنے میں جیسے مسامحات میں لفظ ماں میں کشش ہے۔ اس سے  
 اس میں ایک دم نرمی ہوتی ہے۔ دیکھو جب موسیٰ علیہ السلام حضرت ہارون علیہ السلام پر ایک اہل حق کی تو آپ سے فرمایا  
 میں ام لا نأخذ بعصی ولا موصی اے میرے ماں جاے میری، اڑھی اور نہ پکڑ۔ اور موسیٰ علیہ السلام نے اس میں قہر  
 آنی۔ غصہ جاتا رہا۔ تاکہ ماں کے چنے سے بچے نہ دودھ پیا ہے یوں ہی رسول نے چنے سے ایمان حاصل کرنا چاہی  
 دودھ ملا ہے اس احسان کی وجہ سے اس میں کشش ہے۔ اطاعت سے لئے لفظ رسول بہت ہی ساروں سے مسویاں دلاتے  
 ہیں کہ کبھی نرمی مضرتی مفید ہوتی ہے۔ شعر

ہست بری آفت جان سوز و درشتی یزد جان خار پشت

اس لئے اسلام میں جہاد بھی ہے اور سختی بھی۔ امام ابوہریرہ کہتے ہیں کہ صحابہ کرام پانچ باتوں پر بڑے پابند تھے۔ نذر  
 باج عت، اتہار سنت، مساجد کی آبادی، تلاوت قرآن، جہاد فی سبیل اللہ۔ قلب سوس کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ کار نفس اور  
 منافق شیطان پر ہمیشہ جہاد کرے۔ انہیں صدق کی تکرار سے قتل کرے۔ شریعت و طریقت کے قلعوں میں اپنی حفاظت  
 کرے۔ نفس کو شہوات سے روکے۔ اس سے خلاف طبیعت شرع پر عمل کرے۔ یہ سب جہاد کی قسمیں ہیں بلکہ نفس پر جہاد  
 جہاد اکبر ہے۔

ترخیل و ماں شیر ہر مارا تو کیا مارا بڑے موادی و مارا نفس مارا و گھر مارا

يَحِفُّونَ بِاللهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَبِيرَةً الْكَفْرُ وَكَفَرُوا

ترجمہ: میں وہ اللہ کی کہہ رہے تھے کہ وہ کفر سے بڑے کفر ہیں۔ کفر کی بات کہیں سے کہیں نہ ہو  
 اللہ کی قسم کھاتے ہیں کہ سوس سے نہ کہہ رہے تھے کہ سوس نے کفر کی بات کہی اور کفر میں کفر کیا تو کفر



تھے جو عروہ بنوک سے پیچھے رہ گئے تھے۔ اس پر جاس بن سید نے کہا کہ وہ لوگ ہمارے بھائی ہمارے سردار ہمارے میں اثر رکھتے ہیں۔ (۱) محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کہتے ہیں تو ہم گدھے سے بدتر ہوں اس پر عامر ابن قیس انصاریؓ نے۔ امدلی قسم حضورؐ سے کہتے ہیں اور تو گدھے سے بدتر ہے۔ پھر عامر نے حضورؐ اور حضرتؓ کی خدمت میں یہ قدم عرض کیا حضورؐ اور حضرتؓ سے جہاں کو مارا پوچھا وہ قسم صاف کیا کہ میں نے جو بھی پس کیا۔ حضرتؓ عامر نے ہاتھ اٹھا رکھا لیکن ہمارے نبیؐ پر آپؐ کی خدمت میں اور جو نے لی غلڈی مارل فرما دے۔ حاضرین مبارک ہلکے حضورؐ اور حضرتؓ سے بھی آئین کیا۔ تب یہ بیت ہمارے ہوئی پھر جاس بن سید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا میں نے حضورؐ کو انصاف سے تو نہ کرتا ہوں (تفسیر یہ، حارث بن اویس صلی اللہ علیہ وسلم) (۲) ایک موقع پر عبداللہ بن ابی منافق نے کہا تھا کہ مدینہ پہنچ کر ہمارے عزت والے دیہاتوں کو نکال دیں تھے عزت والوں سے اس کی مراد اپنا قبیلہ تھا۔ دیہاتوں سے مردمان نہیں رہے تھے حضرتؓ عمرؓ جب یہ کہتے تھے تو آپؐ سے اس سے قتل کا ارادہ کیا وہ قسم لہا گیا کہ میں نے نہیں کیا۔ حضرتؓ ربیعہ بن ارقم سے اس کی نکو اس حضورؐ کی خدمت میں عرض کی وہ حضورؐ سے یہ بھی قسم صاف کیا کہ میں نے نہیں کیا اس پر آیت کریمہ تری (یہ عاروں، وغیرہ) اس سے متصل یاں سورۃ منافقون میں ارشاد اللہ آئے گا۔ (۳) ایک فرد میں جب یہ اور عمار نے دوا کی آیت میں پڑھے اس میں عمارؓ نے کہا اب آئیں تو عبداللہ بن ابی سہار، کہ اسے قید اس سے کہ اپنے بھائی کی مدد کرو۔ خدا کی قسم یہ تو ایسا ہو کہ اپنے سے گونا گونا کہ وہ تھے صاف حضورؐ باللہ۔ یہ خبر حضورؐ اور حضرتؓ کو پہنچی آپؐ نے اس سے پوچھا وہ قسم لہا گیا تب یہ آیت کریمہ مارل ہوئی (تفسیر یہ، حارث بن اویس) (۴) اس پر آیت کریمہ کا دوسرا دو حصہ صاف ہالو (۵) اس سے متعلق یہ فرماتے ہیں کہ جاس بن سید نے چاہا کہ عامر ابن قیسؓ کو قتل کر دے تاکہ یہ خبر حضورؐ اور حضرتؓ تک نہ پہنچی جیسا کہ ابھی فرمایا گیا اس سے متعلق یہ جزاؤں ہوا۔ (حارث بن اویس) امام سیدؒ فرماتے ہیں کہ منافقین نے یہ عروہؓ کو کہہ کر عروہؓ سے سورہ فتح عبداللہ بن ابی سہار کی لی دستار باندھیں تھے۔ وہ ہم سب کا سردار ہے عروہؓ یہ کہہ کر اٹھے اس پر یہ جزاؤں ہوا۔ (حارث بن اویس) (۶) عروہؓ تک سے وہی پر منافقین نے چاہا کہ دست میں حضورؐ اور حضرتؓ کی بات سے وقت اچانک اس طرح قتل کر دیں کہ ان کو اس خبر نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوبؐ کو ان سے شر سے چلایا اس موقع پر یہ جزاؤں ہوا (۷) (یہ جزاؤں وغیرہ)

تفسیر بحلقوں باللہ ما قالوا الخ چہ لہو وہو قد ایل مارہو پکا تھا گدھے مارا۔ میں طراں کہہ رہی ہوں مات کا تشبیہ اس تشبیہ مات کے لئے حال کے صیغہ تعلقوں سے ارشاد فرمایا جیسے کہ وہی خدے جاں سے بیاں سے ہیں۔ یہ چہ وہو قد ایل آدمی کا ہے اس نے قسم صاف کی مگر چاہے کہ اس کی قوم اس سے ماتھ تھی اس قسم میں اس کی مہمانی تھی۔ حضورؐ نے ارشاد ہوا یہ تک جزاؤں سے والا کرانے والا راستی ہو کہ اس سب کی محرم ہے جس۔ طلبہ کی قسم گدھے پر بھی ہوتی ہے آئندہ پر بھی طرہاں گدھے پر قسم مراد ہے جیسا کہ کاہر سے معلوم ہوا ہے قسم بنی بھی ہوتی ہے صوفی بھی یہاں صوفی قسم مراد ہے جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے۔ قالوا کا معصوم پوشیدہ ہے کسی وہی مات جو حضورؐ اور حضرتؓ سے اس سے متعلق

کبھی کسی بھی منافقین صوفی قسم کھاتے ہیں کہ ہم سے وہ بات نہیں کہی۔ ولقد قالوا کلمۃ الکفر یہ رب تعالیٰ کی طرف سے نئی توبہ دیکھ رہا ہے۔ رب تعالیٰ کی اس کے خلاف حضرت سجادؑ کے حق میں کوئی ہے۔ یعنی اسے توبہ ہم کو ہی دیتے ہیں کہ ہمیں سے صرف بات کی کفر کیا ہے۔ آپ ﷺ کی شان کا انکار آپ ﷺ نے سنا۔ لی تو میں خیال رہا کہ یہاں لڑنے سے مراد تو صرف خود اٹھ ہے نہ شریعت والا طرہ معنی مات ہے۔ قرآن مجید میں ظلمت معنی میں استعمال ہوا ہے۔ تی کر بھی مایہ اسلام کو کھلتا تھا فرمایا ہے یہاں بھی بات یا طوہ ہے وہ ہی کجاس جو شاں رول میں جس کی د کفر و بعد اسلام یہ فرماں مالی مطوف ہے قاروا (ان) پر اور رب تعالیٰ کی دوسری کوئی پہلی کوئی کا تہ یا تہ پائل سے کفری بات کا ان کی واقع میں کفر ہوتا ہے بھی نہیں کہ فرماتا ہے الا من اکرہ و قلہ مطعس کا ایمان اس لئے قاعدتہ سفر ہے بعد یہ ارشاد ہوا یعنی وہ جس جو اس سے کافر بھی ہو گئے۔ خیال رہے کہ یہاں کفر و اسلام سے مراد اس دوس کا اعتبار ہے۔ اور منافقین پہ مسلمان تھے ہی میں وہ تو پہلے سے ہی کافر تھے۔ یعنی انہوں نے اسلام ظاہر کر کے بعد مفر ظاہر دیا۔ (عام فقیر) بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں اسلام سے مراد اپنے کو مسلمانوں کی طور سے پامنا ہے کفر یقوی نہیں ہو سکتا یہاں کافر کے مقابلہ میں وہ منافقین اس کے بعد قتل نہ گئے۔ (تفسیر بیہ کو حصو و معام بسالوا یہ اس کا تہر جرم ہے انہوں نے اس چیز کا ارادہ کیا جو پاپے کے یہ تو حضور انور ﷺ کو شہید کر کے قایا عبد اللہ بن ابی سے یہ سرداری کی دستار باندھنے کا صرف ارادہ ہی کر کے وہ گئے اس میں کامیاب ہو سکے۔ سو معام بسالوا الا ان اعصم اللہ و رسولہ من فضلہ یہ فرمان مالی یا حمد ہے۔ اس کا ادا ابتداء یہ ہے اس میں اس منافقوں کی جس و اس کی ممکن نہیں ہو کر ہے۔ لہٰذا حل کے احکامات کا کر ہے جو یا میں ان پر ہیں۔ معام باندھ ہے معصم سے بھی ناپ سید کی یا لہٰذا اس کا عامل مذکورہ منافقین ہیں اصحا (ان) کا معقول ہے یعنی منافقین اس مسلمانوں سے اور کسی وجہ سے تو ناراض ہو نہیں سکتے صرف اس سے ناراض ہوئے ہوں گے کہ انہیں اللہ رسول نے اپنے فضل و کرم سے مٹی و مالدار کر دیا۔ یہ لوگ مدینہ منورہ میں حضور انور ﷺ کی تشریف آوری سے پہلے انتہائی عرصی میں تھے۔ حضور انور ﷺ نے تشریف کر ایس میں رہا یہ حال بن سید کا کام ان سے ہاتھوں مارا گیا۔ حضور انور ﷺ نے اسے قائل سے بارہ مراد درم نہاں ہاں لایا۔ یہی و قد عبد اللہ بن ابی ہوا کہ ان کا عمامہ مارا یا تو حضور ﷺ سے بھی تھی ہی رقم دہائی تھی جس سے وہ امیر بن گیا تھا یعنی اس رسم پر میں شکر گزار ہونا پڑا تھا مگر وہ اور یہاں نہیں ہو گئے۔ یہ فرمان مالی ایسا ہی ہے جیسے شعر

ما یفصوا من بسی امۃ الا  
لا عیب فیہم ان سبوا نہم  
انہم یحطمون اذا عصوا  
نہم فلول من فراع الکاف

یعنی یہ دیکھی امیر سے صرف اس لئے ناراض ہوئے کہ وہ لوگ غصہ میں براباری سے کام لیتے ہیں یا اس میں اولیٰ میں نہیں ہوں صرف یہ عیب ہے کہ ان کی نگاہوں کی دھاریں دشمنوں کی سرکوبی کرتے کرتے مڑ گئی ہیں۔ یہ طریقہ بہ عیب بیاں رہے کہ (تفسیر بیہ روح المعانی و میر) خیال رہے کہ یہاں اللہ کا ذکر یا تو برکت کے لئے ہے کہ انہیں ہی حضور انور ﷺ

ﷺ نے لیا تھا یا اس لئے حضور ﷺ کے کام رب تعالیٰ نے ذاتی کام ہیں۔ ذاتی یہ والا ہی ہے۔ حاکمی اور اس سے  
مسم ہے وہی والے حضور انور ﷺ ہیں۔ من فصل میں ضمیر رسول کی طرف ہے کہ وہی قریب ہے لعل یہ ہے۔ انعامی  
واحد اور فصل میں ضمیر بھی غائب۔ درمیان میں اللہ رسوں کا ذکر۔ یہ ہے یگانگت بعض مصرعین نے فرمایا کہ انعام کی ضمیر  
موتوں کی طرف ہے یعنی منافقوں کو جسے اس پر ہوا کہ مومنوں واللہ رسول نے اپنے فضل سے مٹ کر دیا۔ یہ لوگ جل سے  
سطح فنان ہمارے دست نگر یوں نہ رہے۔ (روح البیان) کھائی بسو سو ایک عیو الہم اس زمانہ حالی میں اس  
برموس نے بعد رب نے خود لرم کا ذکر ہے بھی گرچہ انہوں نے ناقابل معافی قصور کے میں تکرار بھی انہیں موقع دیا تھا  
ہے کہ اگر تو یہ کریں تو اس کے لئے سب کچھ اچھا ہو جائے گا۔ ہم سب معاف کر دیں گے۔ فرمان من لرحاس ابن دینوب

کیا حیا کہ اسی شان نزول میں گزرا و ان يقولوا بعدلهم الله عدلنا الوحا فی الدنيا والاخرة یہ فرمان مانی  
مستوف ہے امان منوہوا پر اس میں تصویر کا دسرا رخ دکھایا گیا ہے۔ توئی سے مراد تو یہ ہے منوہوا آپ تصور پر کام رہتا  
تو یہ نہ لڑتا۔ یعنی اگر یہ مجرم منافقین ہماری اس رعایت سے فائدہ نہ اٹھا میں تو یہ نہ کریں تو اللہ تعالیٰ انہیں دیا و آخرت میں  
وردناک عذاب دے گا دیدی عذاب ان کی روحانی قیامت تک الہ پر پھنکار و بدنامی، موت کے وقت عذاب کے اشتہار  
کا مشہور۔ بعد میں عذاب قبر وغیرہ آخرت کا عذاب تو معلوم ہی ہے کہ ان العاصفین فی الدورک من المدبر منافقین  
دورخ سے سب سے چلے طبقے میں ہوں گے جہاں عذاب بہت ہی سخت ہے۔ و ما لہم فی الارض من ولی ولا نصیر  
ان کے تیسرے عذاب کا ذکر کر دیا بھر میں نہ ان کا کوئی دوست جو انہیں سفارش کے در پید عذاب سے چنے۔ کوئی مددگار جو  
حاکم وقت کے در پید چائے۔ وہ ہر طرح بے کس و بے بس ہوں گے۔ اراض فرما کر بتایا کہ کسی جگہ انہیں تباہ نہ کی۔  
رب لی پناہ لینا ہے تو تو۔ انتصار لرا۔ شفیع المذنبین کے دامن سے وابستہ ہو جاؤ

خلاصہ تفسیر منافقین ایسے بے ہنگام ہیں کہ آپ ﷺ کی ہر گاہ عالیہ میں آ کر آپ ﷺ کے ساتھ اللہ کی بھائی قسم کھاتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کے یا آپ ﷺ کے سوا کسی کو مٹانے کا ارادہ نہیں کیا۔ یہاں تک کہ اسلام سے خلاف کچھ بھی نہ کہہ سکیں۔ حوالہ حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے سب کچھ کیا ہے۔ آپ ﷺ کے اور حضرات صحابہ کے خلاف ہر گناہ کیا ہے۔ اب تک اسلام بظاہر اڑتے تھے۔ سب سے زیادہ ان پر کسی نہیں بلکہ آپ ﷺ کے خلاف ہونے والے طعنات کا منہ بدمعہ آپ ﷺ کو ٹھیکہ کر دیا۔ جس میں وہ سخت ناکام رہا ہے۔ اپنے ناپاک ارادوں کی تکمیل نہ کر سکے۔ یہ ناشکر ہے، حساب کر، روش یہ تو سوچیں کہ آج انہیں آپ ﷺ سے کیا تکلیف پہنچی ہے آپ ﷺ کی کوئی مانت انہیں ناپسند ہے۔ یہ ناکہ یہ ہوگیا ہے جس سے مجلس و جلسہ تھے آپ ﷺ سے۔ اب آپ ﷺ نے انہیں ہر طرح اپنے فضل و کرم سے مٹ کر دیا۔ اس پر تو انہیں چاہیے تھا کہ آپ کے قدم پر ہاتھ رکھیں۔ مگر انہوں نے آپ ﷺ سے دشمنی ہو گئی مگر حیرت اب بھی انہیں موقع دیا جاتا ہے کہ اگر بہنوئی ہیں تو آپ ﷺ سے معافی حاصل کر کے غصہ مسلمان بن جائیں تو ان سے بے دین و ایمان بہتر ہو اور اگر نہیں یہاں سے بے رحم و بے رحمی سے تو انہیں دنیا و آخرت میں ایسی سخت سزا دی جاوے گی کہ انہیں کوئی پناہ دینے والا نہ ہوگا۔ یہ کوئی دوست ہوگا۔ یہ ناکہ



ہاں جاوں میں کہیں رحمتی تم نے کر دیا      اب ہے یہ کمر پسہ یہ در یہ گل عز  
نے درے رو یا سب سے غنی      بے طلب نے مانگے اتنا مل یا  
ہاتھ بس سمت اچھے نمی کر دیا      ان کے است سکھات پہ لاکھوں رو

اس کی دین اس کی رسم نواری ولی محمد فقیر احمد پارسے پوچھے کہ انہوں نے مجھے کیا مال کر دیا ہے

مسئلہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے لئے لفظ فقیر استعمال کرنا روم ہے۔ بے ادبی کی عت سے ہوتا فقر ہے۔

ساتواں فائدہ: اللہ رسول پر کسی کا کوئی حق نہیں انہوں سے جسے جو دیا اپنے فضل سے دیا بھاری کا دانا پر یا حق ہوتا ہے یہ فائدہ من فضل سے حاصل ہوا۔

آٹھواں فائدہ: یہ کہنا جائز ہے کہ میں اللہ رسول نہیں، پتہ میں اللہ رسول جنت، پتہ میں اللہ رسول، درخ۔ چاہتے ہیں یہ فائدہ اعظمہم واللہ و رسولہ من فضلہ۔ حاصل ہوا رب دے گا ہے حضور تقسیم فرماتے ہیں رزق وہ ہے قاسم یہ ہیں۔ شعر

رب ہے معطی یہ ہیں قاسم      رزق اس کا سے ملاتے یہ ہیں  
رب کی روزی ان کا صدق      کھاتے ہم ہیں ملاتے یہ ہیں

نواں فائدہ: اللہ کے ساتھ حضور انور کا نام لینا واؤ کے ساتھ بالکل جائز ہے انتشاء اللہ رسول کہنا بالکل جائز ہے یہ فائدہ بھی اعظمہم واللہ و رسولہ سے حاصل ہوا کہ رب نے حضور کا نام اپنے نام کے ساتھ ف۔ نہیں بلکہ واؤ نے یہ شعر

مبا پیام یہ کہنا میرا اسلام لے ساتھ      تمہارے نام کی رت ہے حدائے نام کے ساتھ  
میں اپنی حیاتی پہ قربان جاواں      احد نال احمد علیہ السلام گذر گئی

دسواں فائدہ: اللہ تعالیٰ اور رسول کے لئے ایک ضمیر الانا جار ہے یہ فائدہ من فضل کی دوسری قسم سے حاصل ہوا کہ اس قصد سے معنی میں اللہ رسول دونوں نے اپنے اپنے فضل سے معنی راہ اس کی کچھ بحث سے صوبہ اللہ من فضلہ و رسولہ میں گھر چکی

گیارہواں فائدہ: بے ایمان لوگ اللہ رسول کی نعمتیں پا کر سرش اوجھتے ہیں۔ ان کے غلاموں سے دھتے ہیں۔ یہ فائدہ جو مانعوا (الح) سے حاصل ہوا۔ شعر

تیرا عا میں تیرے غلاموں سے انہیں      میں مغرب خاک رے والے

بارہواں فائدہ: دنیاوی بدنامی لوگوں کا پڑکار نا بھی اللہ تعالیٰ کا عذاب ہے یہ فائدہ عذابا البھا فی الدب و الاحرہ سے حاصل ہوا۔ فرعون ہامان نمرود ابو جہل و غیرہم پر آج یہ عذاب ہو رہا ہے کہ دنیا ان پر پڑکار کر رہی ہے اس لئے ہر جس نے حیرانیا چہ اللہ کی رحمت ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعائی تھی و احمل لی لسان صدق فی الاحرین اس



یہ ہے۔ آئندہ لوگوں میں یہ الجھاؤ چمکے۔

تیسرا سوال فائدہ دیا دیہ دگار۔ ہوتا اس کا بے کس و بے کس ہونا بھی کفار پر اللہ کا عذاب ہے جس سے متین مسند تالیف کو یوں یہ فائدہ حاصل ہے الارض من ولی ولا نصیر۔ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے اسے منافقین پر عذاب کے سلسلے میں عیاں فرمایا۔ موسیٰ سے متعلق فرمایا ہے انما اولکم اللہ ورسولہ والذین اموا اور ہم کو یہ عذاب سکھاتا ہے واجعل لسانک ولہا واجعل لسانک نصیرا اگر موسیٰ کا وہ دگار بھی کوئی نہ ہوتا تو یہ منافقوں پر عذاب کیسے بنتا۔

پہلا اعتراض منافقین تو پہلے سے ہی کافر تھے۔ کبھی مسلمان ہوئے ہی نہیں پھر ان کے متعلق یہ یوں ارشاد ہوا کہ وکفر واعد اسلامہم اسلام کے بعد کافر ہو گئے۔ یہاں کفر و اسلام سے مراد ان کا کفر ہے جس اب تک انہوں نے اسلام ہی ظاہر کیا تھا اور اب کفر ظاہر کر لیا۔

دوسرا اعتراض اس آیت کریمہ میں پہلے فرمایا کیا قالو کلمۃ الکفر انہیں نے کفر کی بات لہی پھر ارشاد ہوا کھروا بعد اسلامہم وہ مسلمان ہونے کے بعد کافر ہو گئے۔ یہ صحت پر ہے جو کفر کے لے گا وہ کافر ہو ہی جائے گا یہ سب ہی ضرورت لیا ہے۔

جواب بہت دفعہ کفری بات ہو گئے پر انسان کا کہیں ہوتا کفر بولنا اور ہے کافر ہونا چھ اور اگر بے خودی یا وصال رسول کے لے لے کفر کے لے کافر ہو گا جہدہ اس ضمیر کا واقعہ یاد کرو۔ الا من اکرہ وقلہ مطعن بالایمان مطلب یہ ہے کہ انہوں نے کفر کیا ہی اور یہ کافر ہو بھی گئے۔

تیسرا اعتراض یہاں ارشاد ہوا ہم بعلم یالوا اس کی بجائے ارادو بعلم یالوا کیوں ہیں فرمایا کیا ارادو اور ہم میں کیا فرق ہے۔

جواب جب ارادو کے ساتھ وشل بھی مل جائے تو وہ ہم کہاوتی ہے منہوں نے حضور انور ﷺ کو شہید کر کے کا صرف ارادہ نہ کیا تھا بلکہ وشل بھی کی تھی۔ کہ یہاں کھانی میں چھپ کر بیٹھ رہے تھے لگائی تھی۔ پھر بھی ناقام رہا جس نے یہاں ہوا ارشاد ہوا۔

چوتھا اعتراض یہاں اللہ اور رسول دونوں کے لئے واحد ضمیر کیوں ارشاد ہوئی من مصل۔ چاہتے تھے کہ من فصلہما ارشاد ہوتا۔

جواب اس سے وہ جواب بھی ضمیر میں تکرار کئے ایک یہ کہ مصل کی ضمیر رسول کی طرف ہے کہ وہ ہی قریب ہے اللہ کا اور امت کے لئے ہے اور یہ کہ یہ ضمیر بتا دے کہ دونوں کی طرف ہے یعنی جس وقتوں کا کہ ہوا ان میں سے ہر ایک سے ایسی ہی روایاں اس صورت میں اللہ رسول کی یکا مکت وکھائی گئی۔ کہ اللہ کا کام رسول کا کام اور نبی کریم کا مصل رہا ہے تعالیٰ کا کام ہے

~~~~~

یا پچھاں اے افسانہ یوں ہوا افسانہ ہے کہ اس کو لکھنے سے پہلے یہ کہنا تھا کہ یہ کہیں

جواب: اگرچہ اس کا یہ نامہ شکیں میں بلکہ اصل میں ایک سید ہے۔ لیکن اس کا یہ نامہ شکیں میں بلکہ اصل میں ایک سید ہے۔ لیکن اس کا یہ نامہ شکیں میں بلکہ اصل میں ایک سید ہے۔

شُرک ہے اس کے لئے ہمارے تمام احادیث میں اس کا ذکر نہیں ہے۔ یہ بات پھر اہل حق سے کہیں۔

كُفُّوا أَمْرَهُمْ يَعْلَمُونَ ، بِمَا ادْعَاكُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ

چھٹا اعتراض یہاں، شادیوں کو من لیس پورے توہنی، یاد آ، تے میں جواب، لے گا، اور من لیس، لے گا،

بعدہم واسفہم آپ جنتۃ مدائن میں جلوہ میں ابد میں آپ کے ساتھ رہنے کا وہی اعلان میں تھا کہ

جواب یہاں پہلی حداد سے ملت، چوکا کا خط نامہ لے کر بہت میرا مالی نقصان ہوا ہے۔

نہ صورتیں سنا جونا فیر و فضا دلوں آتھیں درست ہیں۔

تفسیر صوفیانہ : صوفیوں کے لیے اس کا اہم اصول ہے کہ "ما فی الذی" یعنی "اس میں" ہے۔

ان سرکار کے لئے قائلو! کہتے الکفر میں پھل پھوس بنوں میں غرہ۔ ۱۱ کفر و بعد اسلام میں بنوں میں

قرآن مجید کا عالم بالہذا میں سے ہے۔ لیکن یہ قرآن مجید کا عالم ہے۔ (۱) قرآن مجید کا عالم ہے۔

جس کا مال کا راجہ انور سے مراد ہے اے حضور اللہ و ملائکہ سے مراد ہے اے صاحبان کائنات !

ملفوظات کے نگار اور وراثت عمر کا آرا نگہ رازاتی۔ ہے اس میں رشید احمد کی ایک حدیث ہے کہ جو یہ قیامت میں

حکومتِ مصر اور اعلیٰ حکومت اور مصر کی حکومت کے ساتھ دھار و دگر و تفریق و تضاد

10/1/01

دکارت حضرت نور محمد علی بابا سے ملا کہ میری ایک کتاب ہے جس کا نام ہے "مکاشفۃ" ہے۔

اور، زبور، — ایسا کہ، بالکل، — وہ دوسرا کتابہ کی زبان میں ہے، جو "مقدس" ہے۔

[illegible]

هو (رواية الباقين) استعمل في مقتل حمير

دلت آمنہ خدا کما است ۔۔۔ امر تو حرام ہے ۔۔۔

میں نے اس کے لئے ایک خاص مقام چنا ہے۔

میتل آں آں سہ نکار میتل آں آں آں

پیش قدمی و اقدامات صورت گرفته در خصوص تعلیم و تربیت

[illegible]

[illegible]

۱۰ اس ریاہ مال سے بہتر ہے۔ جس کا شکر یہ ادا نہ ہو۔ اس سے پھر اسی دعا کی درخواست کی۔ فرمایا تو مجھے دیکھ آرمیں پاہوں
میرے ماتھہ سنے کے پہ زچٹیں مگر دیکھ میں کیسے گمراہ کرتا ہوں۔ اس سے تیسری بار اس دعا کی درخواست کی اور پھر اس
ذات الی قسم جس سے آپ ﷺ کوئی بتایا۔ اگر آپ ﷺ کی دعا مجھے مال ایسے مل گیا تو میں اس سے ہر حق واد کا حق ادا کروں
گا۔ چنانچہ اس وایک بڑی ملی یا مصور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے عطیہ دیا۔ اس سے کینے صروں کی طرح استہجے
ہوئے کہ یہ سورہہ لی گلیاں استہجک ہو گئیں۔ اس نے جنگل میں مال رکھنا وہاں رہنا شروع کر دیا اب صرف ظہر و عصر کی
جماعت میں حاضری روگنی پھر وہ جنگل بھی ناکافی ہوا تو دور جنگل میں چلا گیا اب صرف بعد کی حاضری روگنی پھر اوہاں
ریا دہ ہوا۔ آخر کار رکوع کا وقت آیا تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے دو شخصوں کو چاندروں کی رکوع وصول کرے بھیجا۔ مگر
پھر فرماتے تھے شبہ پر اٹھو۔ اس دوہوں صاحبوں کو رکوع کے احکام لکھ کر دیے۔ یہ دوہوں حضرات لوگوں سے رکوع وصول
کرتے ہوئے شکار کے پاس پہنچے۔ شکار نے حضور انور ﷺ کا زمانہ مار پڑھا تیوری چے حال ہوا۔ یہ تو جریہ (نفر کا
ٹیکس) ہے جاؤ وہاں ہی میں آنا۔ یہ حضرات وہی میں اس کے پاس گئے وہ پھر یہ ہی ہوئے کہ یہ تو جریہ ہے۔ چھٹیں سوئی میں
پھر دوں گا۔ جب یہ حضرات حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچے تو اس کو دیکھتے ہی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا اسے
شبہ پر۔ پھر ان صاحبوں نے دو واقعہ عرض کیا۔ تب یہ آیت ریر اللہ سے متعلق پڑھ لی ہوئی بعض لوگوں سے شبہ سے جا
کہ تیری حیرتیں میرے متعلق آیات قرآنیہ ناز ہوئی ہیں۔ تب وہ رکوع لے کر بطور منافقت صرف بدنامی سے پہنچنے لگے
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر گاہ میں آیا۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے رب تعالیٰ نے تیری رکوع قبول
کرے سے منع کر دیا ہے۔ جس پر وہ لوگوں کو اکھڑے لے کر پا خاک ڈالنے اور دایہ پکارے لگا پھر حضور انور صلی اللہ
علیہ وسلم کی وفات ہوگئی۔ وہ صدیق کبیر نے پاس رکوع دیا۔ انہوں نے بھی رد کر دی۔ پھر خلافت فاروقی میں حضرت عمر رضی
اللہ تعالیٰ عنہ سے پاس لایا وہاں سے بھی رد ہوگئی۔ پھر خلافت عثمانی میں حضرت عثمان غنی سے پاس لایا۔ آپ سے فرمایا کہ یہ
رکوع ہر گاہ سات سے ٹھکر دی گئی۔ حضرات شیخین سے اور انہوں سے رد کر دی گئی۔ میں وہ وصول نہیں کرتا۔ آخر کار وہ
علامت ملی یہ میں کا ہوا مرا (تیسے ران الیہاں صفائی سے غاروں بھاری ہر ایک ان الصالحان وغیرہ)

تفسیر و مہم من عہد اللہ عام یہ بارگاہیں حال یا احمد سے قبل اس کا وہ ابتدا سے ہے مقدم من عہد اللہ متدا سے سو رہا رہا یہ ہے صحر کا فائدہ ہوا ہم سے مراد منافقین میں۔ من سے مراد غلبہ یعنی یہ اعلیٰ منافقین میں ہے۔ من سے اسلام سے وہی تعلق نہیں کیونکہ نہ پرانے منافق و کافر میں یگانہ ہیں یہ موجود و باقی ہیں۔ اس کے امام و اعلیٰ من رہا نہ رہا۔ یہ اب انہماں بالکل ختم ہو چکا۔ و بعد عہد و باقی کہ اس میں وہی متبر۔ پارہ میں عرض رہے اور اس آیت میں بھی ادا احمد اللہ میناں الہیں (ن)۔ ہر حال یہاں محمد سے مراد صوبہ و احمد۔ جس کی مہمانی کی جلا سے چونکہ یہ و بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں یہ تھا ابتدا سے عہد کیا گیا۔ یہ ہے یہ و بعد حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ تھا جس کی بھی شاس و ول سے معلوم ہوا کہ ہر حال تک حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد و رہا۔

تیسرا اعتراض مالی بیوں تو صدقہ میں آگئیں لے صدقہ مگر اب صارف ہو جانے کا کیا مطلب ہے۔

جواب مالی بیوں بہت قسم کی ہیں فرض جیسے زکوٰۃ واجب جیسے فطرہ قربانی۔ فصل جیسے جہاد و امر و نہی و غیرہ میں خرچ یہاں صدقہ سے مراد ضروری چیزیں ہیں اور صالحین سے مراد یہ بقیہ بلکہ خرچ کر کے نیک بن چکا شخص آیت میں تھرا کر نہیں۔

چوتھا اعتراض ثلثہ لے لے تو اس کا مال دس بنایا ہے اسے رب تعالیٰ کا فضل کیوں فرمایا گیا کہ فقہاء انہم من فضلہ جواب یہ بتاے۔ لے کر اسے مال خود اس کے کمال سے نہ عدا۔ محض عطاء و اہل کمال سے ملے کہ ایک بڑی لے اس کے جنگل بھر گئے۔ یہ مال تو اللہ کا فضل ہی ہے اگر کوئی اس سے سرش ہو جائے تو یہ اس کا پنا قصور ہے۔

پانچواں اعتراض یہاں ثلثہ کے متعلق میں باتیں ارشاد ہوئیں بحمل فعلی معرصوں۔ ان میں کیا فرق ہے جواب زکوٰۃ دینا مال منول رہنا نقل ہے۔ من سے کہنا کہ یہ تو ایک قسم کا قیس ہے یہ بولی تولی۔ اس سے زکوٰۃ کہہ جانا ہے اغراض پر متیوں کام اس نے کئے۔

تفسیر صوفیانہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو رب تعالیٰ نے پتھروں کی ولی عات پر مطلع فرمایا ہے کہ احد پہاڑم سے محبت کرتا ہے۔ ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔ غیر ہم سے عداوت رکھتا ہے۔ ہم اس سے نفرت کرتے ہیں۔ تو انہیں دو گوں نے دونوں حالت سے معلوم نہ ہوگی۔

امی اور تقریریں جانے

وہ ہے رحمت والا

وہ جگہ ہے اوجالا

قدرت کی تحریریں جانے

بخشش کی تدبیریں جانے

میں کا نام ہے محمد ﷺ ان سے

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بو بکر صدیق رضی اللہ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ و انورین اور دوسرے مال دار انصار کے دلوں کی استعداد بھی جانتے ہیں اور ثلثہ کی ماضی بھی۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ مبارک تمام جہاں و فطرت میں پڑے۔ اس کے ثلثہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مال دار بننے سے منع فرمایا۔ وہ نہ مانا اور نہ اس کا انجام وغیرہ یہ سب دہانتیں ہیں کہ جیسے جو معتقد کی طرف سجدہ اس کے آگے نماز پڑھتا۔ رب کو سجدہ و رب کو نماز ہے۔ اسی تصور اور صلی اللہ علیہ وسلم سے سجدہ کرنا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بات نہ کرنا۔ ہاں اللہ تعالیٰ سے عہد ہے جس عہد اللہ یہی بتاتا ہے۔ ہاں رحمت بھی ہے ہاں بھی یہ بات اس نے ان سے معلوم ہوتی ہے مہر ت ثنائی رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس سے استعاذ لعل اللہ تعالیٰ کا مال بڑا ہوں ہوا

فَاعْتَبِرْهُمْ يَفْقَاحِي قُتُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَبْقَوْنَ بِهِمْ خَلْفُوا

میں نے ان سے لے لیا مہر ت ان میں سے کسی کی دل میں اب کہ نہیں گئے وہ اس سے ان سے

نہیں لے لیا مہر ت ان میں سے کسی کی دل میں اب کہ نہیں گئے وہ اس سے ان سے

اللّٰهُ مَا وَعَدُوْهُ وَبِمَا كَانُوْا يَكْذِبُوْنَ ۝ اَلَمْ يَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ

نے کہ طرف کیا انہوں نے اللہ سے دو ۲ عہد کیا انہوں نے اس سے اور اس عہد سے کہ
وعدہ نہ مانا کیا وہ اس کا کہ ٹھوٹا کرتے تھے کیا نہیں خبر نہیں کہ اللہ اس کے دل کی گہمی اور اس کی روشنی

يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَاَنَّ اللّٰهَ عَلٰمُ الْغُيُوْبِ ۝

خبر دیتے تھے یہ وہ جانتا انہوں نے کہ تحقیق اللہ جانتا ہے کئے عہد کو اور کئے مشوروں کو اور تحقیق اللہ جانتا ہے وہاں سے انہوں کا
جانتا ہے اور یہ کہ اللہ سب محسوس کو بہت جانتے والا ہے

تعلق سے آیات ۱ پر کا پھیل آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پھیل آیت کریمہ میں شکر کے تمسک ہوں گا کہ ہوا۔ نکل۔ وعدہ خلافی اور اعراض۔ یعنی اللہ رسول نے صلہ
سے مرہ پھر تا اب اس کے نتیجہ کا کہ ہے بھی دل میں حاق پیدا ہو جاتا۔ گویا بیماری کے دل کے بعد اس کے نوم کا تذکرہ

دوسرا تعلق پھیل آیت کریمہ میں شکر کے عملی گناہوں کا ذکر تھا۔ اب اس کے نتیجہ میں دلی گناہوں یعنی نفاق کا تذکرہ
ہے گویا اللہ اور مرض کے بعد ہتھ مرض کا ذکر ہو رہا ہے۔

تیسرا تعلق پھیل آیت کریمہ میں شکر کے نکل اجموت۔ وعدہ خلافی کا تذکرہ ہوا کہ اس سے یہ جنوں جرم حضور انور صلی
اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے سر تالی کرتے ہوئے کیئے۔ کس سے کس سے جرم سخت ہوئے۔
اب ارشاد ہے کہ کس سے دلی کا در پہلے جواب اس ہے دلی کا نتیجہ ارشاد ہو رہا ہے۔

مقصد نزول پھیل دو آیتوں کے شان رسول میں بتایا گیا کہ شکر دین حاطب بعد میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ
میں توجہ لے حاضر ہوا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے روڑ ہادی جس سے وہ اپنے سر پر خاک ڈالنے لگا۔ آیت ۱ پر
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں شریفی کا یہ کہ ہے کہ آپ ﷺ نے غیب کیا وہ یہ کام خلاص سے ہے کہ
منا تھا کہ تو مسافتوں میں اس میں سر کرتے ہوئے کہ ہے کہ اللہ راوی

تفسیر قاعہ ہم معاف می قبول ہم یہ عمارت پھیل عمارت یہ منعہف ہے ہذا اس کی ف حاطب ہے پھر اس احوال سے فور
بعد حق اس نے دلوں میں پیدا ہوا اس سے ف ارشاد ہوئی نہ نہ ملایا گیا اور ہو سکتا ہے کہ یہ مدایک پر شدہ شادی جز
ہو اور جہاں یہ ہو جام مہرین سے فرمایا کہ عقب بنا ہے عقب سے بھی چنبھے ہوتا۔ اعتقاد چنبھانا چنبھانا ایک
شاعر ہوتا ہے۔

اولیٰ بی و امفیوسی بصوۃ بعد الرکاء وعبودہ لا نمطع

پہلا بی و امفیوسی بصوۃ بعد الرکاء وعبودہ لا نمطع

[illegible][illegible]

خیال رہے۔ اس تمام میں صیغے اور ضمیر کی جمع، باں سے کہ میں میں شکر کے لئے شامل۔ اس سے زیادہ

روایت میں معاذ و مداد گار تھے یہ دوسرے ساتھیوں میں شامل ہیں جو ان کے ہم نوا تھے۔ اس کی اس روایت پر پسند ہے کہ
 نبی ﷺ و ان اللہ علامہ الغیوب یہ ماں ماں ان اللہ یعلم پہنچا ہے اور عظیمو کا قول بھی یہ وہ نہیں جانتے کہ
 اللہ تعالیٰ سے شیعوں کا جانے والا ہے جو چھوڑ کر چلے ہر چہ یا کہتے اور کہتے ہیں یا پسند ہے اور کہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کو
 پسند ہے وہ کہ یہ سب چھوڑ جاتے مانتے ہیں۔ یہ تک وہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے انکار نہیں کرتے۔ ظاہر اس
 ہے کہ وہ جانتے ہیں۔

خلاصہ تفسیر اللہ تعالیٰ سے خدا کو اس کی نہ ہر حرکت کی راہ دی کہ تیرے طور پر اس نے ہوں میں حلق یہ جا آں
یہ ہم نے وقت تک اور عذاب ملنے تک ان کے دلوں میں کام رہا انہیں بھی تو یہی توفیق ملے۔ سب نے ہوا
ہوں۔ اللہ تعالیٰ سے بارگاہ نبوت میں ملے ہوئے وہ۔ عطا کئے گئی ماب ملنے پر صدق و خیر تری اور اللہ سے
صحت ہوتے رہے۔ انہیں میں سے ایک صحت یہ تھا کہ ہم یہاں صلاح میں جا میں گئے۔ ہر جا میں ہر خدا ان میں چہکار
ہے۔ انہیں میں سے سب تعالیٰ نے ان کے دلوں میں پیچے ہوئے ہر عقیدے بھی جاتا ہے اور ان کی سرکوشیوں سے بھی
ان کے دلوں میں عین کا جانے والا ہے۔ علم ہی کی ویسی یہ ہے کہ اس سے اس نے ان کی ان کی ہر
تو ان کے دلوں میں اپنے سروں پر عذاب ڈالنے کی پوری وہ جانتے تھے کہ یہ سب پانچ من وقت سے ہے۔ ان میں
ہر ایک کی سنی اللہ علیہ وسلم سے عطا کی تو قبول فرماتے ہیں۔ جانتے ہیں کہ وہ تو۔ عطا ہے۔ یہ یا اس میں
ان کے دلوں میں یہ جو عطا کے کا مجموعہ جس میں مملکت القلوب کا ایسا منظر دکھایا۔ کیونکہ انجام سے خیر دار ہیں

عظیمہ حضرت سوہرا سن بھری فرماتے تھے کہ لڑکھائی دینا اور وہ طلاق کرنا۔ جس کو بولنا مباحثت ہے اور ان پر مومن کا مرتاب
کا ساق۔ بی بی اکیس یہ آیت تھی اور وہ حدیث کہ جس شخص میں یہ پیار چھٹیں ہوں وہ منافق ہے۔ بات مرے تو نصرت
و لے اور مرے تو طلاق رہے لڑے تو گالیاں لے امانت میں خیانت مرے آپ ﷺ کی خدمت میں یہ شخص
ماتہ رہا اور حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کے جھوٹ بھی بولا وحشاء علی فبعضہ بدم کذب اور وہ طلاق
میں بی بی ان کہ لحاظ طور امانت میں خیانت بھی لی۔ آپ ﷺ انہیں منافق کہتے ہیں اکیس یوسف علیہ السلام کے جواب
میں تاروں کی شکل میں دیکھا تھا اسی راسب احمد عشر کو کا حضرت بی بی ان سے رجوع فرمایا پھر بھی یہ
بہا (سیدہ بی بی عاتقہ) بی بی عاتقہ (بی بی عاتقہ)

کائنات کے اس آیت نور سے چند قیامے حاصل ہوئے

سید اقصیٰ رحمہ اللہ صاحب کا یہودیوں کی ساری محنت سے آدمی کی کار کا فریاد تھا کہ چاہتا ہے کہ وہ اس کے

دوسرا قاعدہ اللہ تعالیٰ سے اس کے دوسرے حکام کی پیداوار سے ہے۔ ہم نے انہوں نے اس سے جیسے بعض کاموں کی

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840.

تیسرا فائدہ شکر مرتے وقت تک متاثر رہا اور متاثری مر اس کا بار بار رکوع لانا اور سر پر خاک ڈالنا سب نفاق سے تھا یہ فائدہ الی یوم بطورہ سے حاصل ہوا۔

چوتھا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظروں کی کمریوں تک پہنچا وہ اطلاع و حقائق کو پہنچاتے ہیں۔ شعر
اب در وقت صبح آواز دہر و نیم تو لمبید و مالی الصدور
در نظر پوش مقامات العباد راں سبب عاشق خدا شبو نہاد
یہ لہجہ کا بہت مال منکوحہ فرمایا اور جو مشکل انصاری کے چار یہ جو بہایت خوشی سے منکوحہ کئے یہ حقائق سے تھا وہ اطلاع
تہ۔ یہ آیت تو بعد میں آئی۔ حضور انور کی اس عمل شریف کی حاکم کے لئے۔ نئی ہوتی وہ ہے جو مانجور ہو۔

بندہ مٹ جائے نہ آقا پہ وہ بندہ کیا ہے بے خبر ہو جو طامس سے وہ آقا کیا ہے
پانچواں فائدہ حضور انور سے وعدہ خلائی کرنا رب تعالیٰ سے وعدہ خلائی ہے یہ قادمہما احلوا اللہ وعدہ سے
حاصل ہوا کہ شکر نے حضور انور سے وعدہ خلائی کرنا رب تعالیٰ سے فرمایا کہ مجھ سے وعدہ خلائی کی۔ یوں ہی اس کے رہا
حضور انور سے وقاداری رب تعالیٰ سے دعا ہے شعر

و محمد ﷺ سے دعا تو نے تو ام تیرے ہیں یہ جہاں حیر ہے کیا لون و قلم تیرے ہیں
چھٹا فائدہ غریبی میں خدا کو یاد کرنا سیری میں بھول جانا۔ منافقوں کا طریقہ ہے یہ قادمہما کلموا ایک کلموں سے
حاصل ہوا شبہ کے انجام سے مہرت پڑا۔

ساتواں فائدہ مالی ہوئی نذر پوری نہ کرنا منافقوں کا طریقہ ہے اس سے دل میں حقائق پیدا ہوتا ہے۔ یہ قادمہما کلموا
کلموا ایک کلموں سے حاصل ہوا شبہ کے انجام سے مہرت پڑا۔

ساتواں فائدہ مالی ہوئی نذر پوری نہ کرنا منافقوں کا طریقہ ہے اس سے دل میں حقائق پیدا ہوتا ہے۔ یہ قادمہما کلموا
کلموا ایک کلموں سے حاصل ہوا۔ اولاً تو نذر مانو نہیں مگر جب مال ہو تو پوری کرو۔ شکر کا انجام مانتے رکھو۔

آٹھواں فائدہ اللہ تعالیٰ کا برا خدا یہ ہے کہ بندہ ایمان نیک اعمال سے محروم ہو جاوے اور دیادہ کی تکلیف تو اللہ
کی رحمت بھی ہو جاتی ہے۔

نواں فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے سے نکال ہوا ایسے امن نہیں پاتا۔ لہذا شکر کی رکوع جب ہر گاہ و نیت
سے نکال دیتی تو صدیق اکبر نے قبول کی نہ قاروق اعظم نے نہ عثمان مٹی نے۔ اسے تو رب تعالیٰ بھی قبول نہیں کرتا

دسواں فائدہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم غیب رب تعالیٰ نے علم غیب کی دلیل ہے۔ بلکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
کی برصحت دل رب والکمال کی دلیل ہیں یہ قادمہما یلم یعلموا ان اللہ یعلم (الخ) سے حاصل ہوا۔ شکر رب تعالیٰ نے

علم کا غرہ تھا وہ حضور ﷺ نے علم کا انکاری تھا اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مذکور منافقت سے لایا تھا۔
کامل عالم وہ ہے جو عالم بنا بھی سکے کامل، مکمل وہ ہے جو مالک بنا بھی سکے شعر

و غموا۔ لہوہ

وہ ہی رب ہے جس نے تجھ کو برحق کر دیا ہمیں بھیک مانگنے کو تیرا آستان بتایا پہلا اعتراض یہاں متنب کا قائل رب تعالیٰ نہیں بلکہ اللہ کا قائل اس کی وحدہ غلانی۔ سموت وغیرہ ہے نوٹ یہ حرامی متزلزل کا ہے حور و شر کا حلقہ یکساں ہے۔ اس نے ہاں بندہ ہوا ہے اعمال کا خالص ہے جواب یہ غلط ہے چونکہ قائل سموت وحدہ غلانی تو حلقہ پیدا کرنے کی وجہ سے نہ کہ اس کا قائل دیکھو ارشاد ہر مہمہ اسطو واللہ ما وعدہ ما کلوا یککمہوں سب قائل نہیں ہوتا ماں باپ ہماری طاعت کا سبب تو ہیں خالق نہیں دوسرا اعتراض معلوم ہوتا ہے کہ قیامت میں کفار و منافقین بھی رب سے ملاقات کریں گے۔ دیکھو ارشاد ہو لا یسوم یلقوہ اور ظاہر ہے کہ ملاقات دوست سے ہی کی جاتی ہے۔ لہذا کفار و منافقین بھی خدا کو پیارے ہیں

جواب یہ غلط ہے یہاں اس دن سے مراد قیامت کا دن نہیں۔ بلکہ ان کی موت کا دن ہے۔ اور یقولوہ۔ معنی ہیں رب ہذا اب پامیں گے رب فرماتا ہے یوم یحسبوا المنفقین الی الرحمن و یحسبوا فساد فی المحرمین الی جہنم و یردنا متقی لوگ رب تعالیٰ سے والدین بر ملاقات کریں گے اور مجرمین میں سے انہوں کی طرف دوزخ کی طرف ہائے جائیں گے تیسرا اعتراض معاذ اللہ ماضی مطلق ارشاد ہوا۔ معاذ اللہ ایک کلمہ ماضی استمراری اس میں یا قیامت کی وجہ لیا ہے۔

جواب اس فرق کی وجہ بھی تفسیر میں عرض کی گئی کہ ظلم نے وحدہ غلانی تو صرف اس موقع پر کی تھی مگر جھوٹ بولنے کا پہلا سے عادی تھا جھوٹ مام ہے مگر وحدہ غلانی خالص۔

چوتھا اعتراض اس آیت سے اور ایک حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وحدہ غلانی متناقض ہے وحدہ غلانی حلق فرمائی صلی اللہ علیہ وسلم کہ متناقض ہے وہ جس میں یہ محبوب ہوں۔ بات کرے تو جھوٹ بولے امانت میں دیانت کرے۔ بڑے ہو گیاں بلکہ ان کے ہمارے کار ہے وحدہ خلاف متناقض۔ (نوبہ حسن بھری)

جواب اس اعتراض کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ حدیث شریف میں منافقت سے مراد علی حلق سے یعنی ایسا شخص منافقوں سے کام کرتا ہے یہاں تفسیر میں نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ یہ شہاد حاصل زمانہ ہی میں حلق تھے۔ جیسے اس زمانہ میں غار پھر رہا تھوڑی حلق علامت تھی جیسے آن لائن پائی ہوئی کفریسی کھر کی علامت ہے۔

پانچواں اعتراض غلہ متناقض تھا اس کی رکوع اور مذکر و واجب الاذات تھی پھر اس کے پورا کرے پر معتاد ہوں

جواب مذکر زمانہ وقت غلہ مسلمان تھا۔ بعد میں متناقض بنا۔ کافر بھی۔ اگر کسی عبادت اسلامیہ کی نذر مان لے اس پر بھی اس کو پورا کرنا لازم ہے کہ مسلمان ہو کر مذکر پوری کرے۔

موسک میں بیٹ کا لئے کا در فرمایا جا رہا ہے

تیسرا تعلق کچھ آیات میں منافقوں کا یہ بیٹ بیان ہوا کہ وہ بارگاہ رسالت میں گستاخ ہیں۔ اب یہ کر ہے کہ وہ

حضرات صحابہ کی بارگاہ میں گستاخ ہیں گویا گستاخی رسول پاک سے صحابہ کرام کے حوالے کا تذکرہ ہے۔ ثانی نزول مراد

تو کہ سے موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرات صحابہ کو چند ایسے کاظم دیا تاکہ جہاد پر حرج ہو۔ سب سے پہلے

حضرت ابو بکر صدیق اپنا دارالمان فی کہ سنی دھا کہ بھی لے کر حاضر ہوئے جس کی قیمت چار ہزار درہم تھی حضرت عمر نے

سارے مال کا آدھا لے کر حاضر ہوئے۔ جب حضرت صدیق سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ تم نے گھر والوں

کے لئے کیا بھجوزا عرض کیا اللہ رسول گھر والوں سے لئے کالی ہے۔ اور جب عمر سے پوچھا کہ تم نے گھر میں کیا بھجوزا عرض کیا

کہ اتنا ہی بتایا یہاں حاضر کیا فرمایا انوں میں وہی فرق تے ہوتا ہرے کلاسوں میں فرق ہے۔ حضرت عثمان غنی نے اس

ہزار ہاروں و سادات جہاد پر جس پر دس ہزار درہم حرج لئے اور ایک ہزار درہم حضور کی خدمت میں حاضر کئے تھے لوٹ

مع اس سے سامان نے پچاس گھوڑے حضور سے فرمایا۔ اسے عثمان جو تم پہلو کر دے تم تھے ہو چلے۔ حضرت عبدالرحمن بن

عوف چارہ درہم مانے اور عرض کیا رسول اللہ میرے پاس آٹھ ہزار درہم تھے آدھے یہاں مانا آدھے گھر رکھے فرمایا

جو لائے اور جو چھوڑ آئے اللہ دونوں میں برکت دے اس سے مال میں اس قدر برکت ہوئی کہ انھیں روایات میں ہے اس

کی چار سو پانچ تھیں۔ اس کی وفات کے بعد انھیں آٹھ سو صد میراث ملی تو ایک بیوی کو بیزار درہم ملی۔ حضرت انس نے

اس کا بھجوزا ہوا کل مال تیس لاکھ بیڑ ہزار تھا حضرت عاصم ابن عدی ایک سو سو تھوڑیں لائے۔ ایک اسق سانحہ صاع کا

ہوتا ہے اور ایک صاع ساڑھے چار سیر کا۔ مگر حضرت ابو عقیل انصاری جن کا نام شریف جناب یا سہل ابن رافع ہے۔ وہ ایک

صاع بھجوریں لائے اور ہارے یارس اللہ آج رات میں نے غ میں پانی دے کی حردی کی رات بھر کی حردی اور

صاع بھجوریں ہوئیں۔ ایک صاع میں سے گھر بھجوریں ایک صاع یہاں مانا ہوں۔ حضور انور نے اس سے اس صاع

صدقے کی ایسی قدر فرمائی۔ فرمایا اس بھجوروں و سارے مع شدہ مال پر بیڑک دو کہ سب میں شامل ہو جائیں۔ اور حضور

انور نے یہ کہ نواریاں ہو رہی تھیں۔ دوسری طرف منافقین بیٹھے ہوئے ان چند دینے والوں پر آواز سے کہ رہے تھے زیادہ

لانے والوں سے متعلق بہرہ ہے تھے کہ یہ یا کاریاں ہیں۔ انہوں نے اتنا بڑا صاع چھپ رک یا متفرق طور پر کیا نہ بیات

کہ ایک منافق سے حضرت عمر سے کہا کہ آپ اٹھائے لے لئے اتنا چندہ لائے تو آپ نے فرمایا کہ ہاں اللہ رسول کو

دھانے سے لے لیا ہوں اور وہ لودھا سے لے لئے ہیں اور حضرت ابو عقیل نے متعلق دھانے سے لے لئے کہ اس

سے اس صاع صدقہ کی قدر رسول کو ضرورت نہیں یہ صرف اپنے بڑوں کو چندہ والوں کے رسمہ میں داخل رہے لے لئے

مانے اس موقع پر ان منافقین کی تردید میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ میں میں ان بڑوں پر انتہائی غصہ کا ظہار

فرمایا یا (روح البیان) زور المعانی حازن لیر وغیرہ) خیال رہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عثمان سے اس قدر خوش تھے

کہ اپنی صاحبزادی رقیہ کا نکاح اس سے یا غزوہ بدر کے بعد وفات پا گئیں تو حضرت ام کلثوم بھی اس سے بھرنی بی بی کا

انہی سے مراد ہے۔ جب وہ بھی فوت ہو گئیں تو مر گیا کرتار سے تیسری جہی جاتی تو وہ بھی جہاں کے نکاح میں دیتا اس لئے
 آپ نے جہاں اراکھوین کب جاتا ہے۔ کسی سے نکاح میں ہی کی وہ دیکھیں۔ آ میں ہوا ہے آپ کے۔ (روحانی لیلیاں)

تفسیر الدین یسویں یہ فرماں مالی یا تو پوشیدہ مسکری بہت ہے یا پشیدہ و ہم کو خبر۔ بلکہ وہ نہایت ہے۔ لہذا یہ معنی ہے کہ:

ملہ میں قحطیات میں کھم ہوئی۔ یہ عاتق طوع سے بستی خوشی کے مقابل کمرہ ہستی ماحول سے مرمانا سے طوع اور حاتمہ ہستی عورت بھی کہتے ہیں۔ اور خوشی عاتق سے ہر عورت ہستی ماحول سے مرمانا سے طوع اور

تی۔ اس نے اسے طوع پہنچاتا ہے۔ یہاں وہ لوگ جو سوشل بہت ریاہل الٹ تھے۔ پندرہ سالہ لڑکی اس وقت

۱۔ خوشی بھاری بھاری صدقات سامنے آتے ہیں اس پر یہ کاری کا نام کاتے ہیں والدین لاسعدوی لا جہلہم

۷۔ تھے سہل و سحر میں سے مگر آفتاب۔ اور فتح سے مگر اہل مسمیٰ ہی ہیں۔ یعنی مشقت یا وقت سے حاصل کیا۔

مافی' (یعنی اس قدر، سب کا بھی طعنہ دیتے ہیں جن سے پاس تھوڑا سا مال ہے جو محبتِ حوری سے حاصل ہو۔۔۔)

نرا، اسے افاقہ دے دیتے ہیں۔ کہ آپ یوں انگلی کاٹ کر شہیدوں میں داخل ہو گئے۔ ۱۰۰ سال تک آپ کو اللہ ہی بخیر رکھتا ہے۔

قی ر ا و ا ق ا د ا کیا اس کی تحقیق پہ پہرہ میں الطہ بستہ و امہم میں ہو تھی بخلاف یہ ر ا ی ا ی ج ر ر ب :

[illegible]

یہ چاندنی ہے جس نے اسے جملہ اشیاء سے بیاں پایا۔ لیکن اس نورِ افاق کا دل خود یہ چاند ہے۔ یہ اس کے
 پس منظر کی یہ وہی مزا ہے قیامت اس کا حلقہ ڈالیا جاتا اور حروف و آوازیں ہر طرف تولاں گئیں۔ اس کا

یہ تلمذ اپنے زمانہ کا بہت بڑا کام ہے۔ اس میں خود کو قبولی دیتا ہے۔
 علامہ کے تفسیر سائنس میں وہ بڑا باطل ٹوٹا ہے۔ یہ جس قدر کہ وہ بڑا ہے۔ تمہارا مال درسا بہت ہی بڑا ہے۔

۱۔ رضاء الہی ہے کہ رضا الہی کے لئے اسے تو حقیقہ میں طاعت اور عبادت کی

2019年12月15日

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰

فائدے اس بات پر سے پیدا کیے جاسکتے ہیں۔

پہلا فائدہ بعض سورتوں میں نقلی صدق طائفے کرنا بالکل جاہل بلکہ بہت ہے جب کہ مقصد یہ ہے کہ دوسرے کو بھی صدق
 یں۔ لہذا چندہ کے موقع پر اعلان صدق جا رہے ہیں۔ یہ فائدہ اس آیت سے ملتا ہے اور حضرت صدیق اکبرؓ کی تعلیم سے۔
 سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ : نبی میں اتقاد اور مال کرنا مست صدیقی ہے۔ عوام کو کہنے سے ظہور پیدا ہے جس کو بل آپ سے ہی ملی
تیسرا فائدہ : سارا مال اللہ ہی راہ میں خیرات کر دینا اور نہ کہ میں صرف اللہ دوس کا نام باقی رکھنا ہر شخص کو ہمارا نہیں۔ رب
رہنمائی ہے و معاذہم بفقہوں ہاں جو نہ دہرا اس نے ہاں ہے حضرت صدیق اکبر اور اس نے ہاں ہے۔ روح میں رکھا
ہو نہ سب جو حوراء خدا میں لکھا ہے

چوتھا فائدہ نیک اعمال حضورؐ کو کھانے میں راضی کرنے کے لئے نہ شرک ہے نہ ریا بلکہ قیامت کا دایرہ ہے یہ
فائدہ بھی اس آیت کے میں مزا دل سے حاصل ہوا کہ حضرت محمدؐ نے منافقین کو جواب دیا کہ میں نے یہ چندہ اللہ رسولؐ کو
کھانے کے لئے دیا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ واللہ ورسولہ احق ان یرصواہ جیسے خدا کو راضی کرنے کے لئے اعمال
کرنے میں میں رسولؐ ہی حضورؐ نور کو

پانچواں فائدہ بہت صاف پر ہدائی کرتا ہے کہ اعمال میں شبہ کرنا نہیں رہا کار جانتا منفقوں کا طریقہ ہے۔ ایسے لوگ منفق ہیں۔ یہ فائدہ مسکروں میں سے حاصل ہوا۔

پہننا فائدہ حضرات صحابہ نے کی مثل کا مذاق اڑانا کفر اور طریقہ منافقین ہے۔ یہ فائدہ مفسحروں مبہم (۱)۔
 سائل: اس کا یہ جو خیرات لڑنا، ہمارے پیارے عمرہ کی حیرت سے افضل ہے (حدیث شریف)

ساتواں قاعدہ : خور صدقے واجب صدقے نہ تھے۔ ملا علی صدقے اور چندہ تھے۔ یہ طرہ الحطوب عیسائی تھی۔
 کی معلوم ہو رہا ہے کہ لاکھ ۱۰ غیرہ واجب صدقے غریبوں پر ہیں ۶۰ تھے خیر صدقہ واجب میں اصحاب اور صدقہ کی حد اوسط
 دینی ہے وہی سلامانہ و خیرات / نے یہ کیا تھی

۱۔ اٹھواں فائدہ ۔ کاغذ اصدقہ اخیرات جب کہ عطا کیے ہوئے کسی کے زیادہ صدقے سے مضبوطی حاصل ہوگا۔
 ۲۔ یہ عامہ ۔ حاصل ہوا۔ دیکھو دستور انور نے حضرت ابوحنبلؒ کی آغا صاحب مکتبہ میں تمام مصروفیات پر
 ہرگز کوئی مٹتی ان سے پرانی ہر اس

نواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنے مقبول بندوں کا بدلہ خود دیتا ہے یہ فائدہ الاحسان ہے۔ یہ حاصل ہوا۔ یہ مومنات تھیں۔
حضرات صحابہ کرام و اہل بیت سے بدلہ لیا صحابہ سے خود بدلہ لیا۔ شعر

خمس سے تیرے جوہر بھی کہا اللہ نے اس کا جوہر یہ
پرتے پلٹ کر کچھ نہ کہا تیری شرم و حیا کا کیا کہتا

سوال فائدہ: حیا پر مومن کی اس بی سرائیہ فائدہ و سحر اللہ مہم سے حاصل ہوا۔ یہ مومنات تھیں۔ ایک بار حضرات
صحابہ کو عند تاقیامت اس پر امن طعن ہوتی ہے گی۔ یہ ہے سحر اللہ مہم کا ظہور رب تعالیٰ اس پر رکوں نہ تاقیامت کی
تفتیہ۔

گیارہواں فائدہ: فردہ توک میں چندہ دینے والے حضرات مومن تھے میں انہیں کار یا متافعی نہیں تھے۔ یہ فائدہ
طعنیں اور مومنین فرمانے سے حاصل ہوا کہ رب نے انہیں مومن بھی کیا، مطوع مومن بھی۔ یہ حضرات صدیق صادق
نہیں تھے مومن اللہ عنہم مومن تھے صحابی ہیں۔

پہلا اعتراض: منافقین نے ایک بار حضرات صحابہ پر طعن کیا کہ رب نے انہیں مومنین یا دیباہ سحر و جادو
یہ میں جو مذاق اڑاتے ہیں جس سے وہ نامعلوم ہوتا ہے یہ پتہ درست ہوا

جواب: اس بد نصیبوں نے ہر صحابی پر طعن کیا۔ لہذا یہ طعن بہت سے ہوئے اور بہت ایرتک رہے نیز ایک بار طعن دینے ہی
تھرے جیسے بارہا طعن کرنا۔ نہ تاقیامت ایسے بد صحابہ نے دیں پتہ اسوتے رہیں گے جو حضرات صحابہ پر طعن یا کریں
اس سب کی سبب یہ ہوگی۔ ان دجہ سے بلعمروں اور بسحروں مصارع رشاد ہو۔

دوسرا اعتراض: یہاں ایک دراز عبارت میں ارشاد ہوئی المطوع عیس من المومنین فی الصفات صرف
لمتصفین فرمانا کافی تھا۔

جواب: اس میں مان میں ان صحابہ کے بہت سے فضائل ارشاد ہوئے۔ یہ صدقہ پر وہ بہت تھے وہ خوشی
مخی صدقہ دینے ہی اتمام لے لے تھے۔ ۲۔ وہ حضرات کچھ اپنے قاصد مومن ہیں ان میں ریا حلق و مومنی ہیں
من المومنین) ۳۔ وہ حضرات مختلف قسم کے صدقات لائے۔ ولی کھر کا ریا مال ولی ارادوں
یہ وہی تھیں ولی اور ماں جنگ و فیہ (فی الصفات) یہ فضائل صرف ان صدقہ فیس دینے سے معلوم نہیں ہو سکتے تھے
تیسرا اعتراض: اللہ تعالیٰ نے اس منافقوں کی دوسرا میں بیان فرمایا میں ایک تو مامی سے سحر اللہ مہم دوسری حمد
یہ۔ لہم عذاب الیم اس فرقے میں کیا ہے۔

جواب: اس کا جواب بھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ سحر اللہ مہم و پادری مدب کا لہ تھا جو فانی ہے اور لہم عذاب
الیم میں ارادی سزا کا تہ لہ ہے جو دائمی ہے اور فائدہ اوام کا فرق لھانے لے لے اور میں قیاس کیا۔

تفسیر صوفیانہ: اللہ نے پیاروں کا ہر عمل اللہ کو پیارا ہے۔ اس کی ہر بہت اللہ کو پیاری ہے اس کا دشمن رب کا دشمن ہے
اس کا دوست اللہ کا دوست اللہ کا ہے۔ رب تعالیٰ کو حضور نور پیارے حضرت صحابہ حضور کو پیارے ان کے صدقات

شان نزول اس آیت کریمہ سے نزوں کے متعلق چند روایات ہیں۔ ۱۔ جب حضرات صحابہ پر چھوڑنے والے منافقین کے متعلق گذشتہ آیت آئی تو وہ لوگ حضورؐ نور کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر معافی مانگنے لگی۔ اور عرض کیا کہ ہم سے حضورؐ ہو گیا۔ حضورؐ ہمارے لئے دعا مغفرت کر دیں۔ حضورؐ انہوں نے من کے لئے دعا فرمائی چاہی تب یہ آیت ریزہ نازل ہوئی۔ (تفسیر روح البیان خازن روح المعانی، بیرونی وغیرہ) ۲۔ عبداللہ بن ابی منافق کا بیٹا جس کا نام سیب تھا اور حضورؐ اور کی بارگاہ میں حاضر ہو کر دعا مغفرت کی درخواست کرتے تھے اظہار اپنے نفاق کو چھپانے سے جب ان کا ماں بیٹی اس کی منافی مرض موت میں گرفتار ہوا تو انہوں نے عرض کیا کہ میرے باپ کے لئے دعا مغفرت فرمادیں۔ حضورؐ انہوں نے اس کی دوسری کے لئے اس کے حق میں دعا مغفرت کی تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اس ابن ابی کے مرجانے پر حضورؐ انہوں نے انہیں عبداللہ کے عرض کیا کہ حضورؐ میرے باپ کو اپنی چادر شریف عطا فرمادیں اور اس کی نماز جنازہ پڑھیں حضورؐ انہوں نے منظور فرمایا جب اس کی نماز جنازہ پڑھانے کھڑے ہوئے تو حضرت عمرؓ عرض کیا کہ حضورؐ یہ تو منافق تھا فرمایا مجھے رب نے بھی منافقوں کے لئے دعا مغفرت سے منع نہیں فرمایا ہے۔ بلکہ اختیار دیا ہے وہ فرمایا ہے کہ اگر ستر بار بھی ان کی بخشش دعا رو کے ہم نہیں بخشیں گے میں ستر سے زیادہ بار دعا کروں تب یہ آیت کریمہ اتری مسوا علیہم استغفرت لہم ام لم تستغفروا لہم (تفسیر روح المعانی)۔ پھر بعد میں وہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ ولا تصل علی احد منہم ما ابدا ولا تقم علی قبرہ (خازن بیضاوی) جس کے بعد کفار منافقین کے لئے دعا مغفرت ممنوع ہو گئی۔ ۳۔ منافقین پناہ حق چھپانے کے لئے طرح طرح کے بہانے بناتے تھے کہ اس کام میں ہماری یہ مصیبت و ارباب الا الحسی حضورؐ نور اپنے کوم کریمانہ سے ان کے لئے دعا و مغفرت فرمادیتے تھے اس پر آیت کریمہ نازل ہوئی۔ (تفسیر کبیر)

تفسیر استغفروا لہم ولا تستغفروا لہم اس فرمان عالی کا مقصد یہ تھا حضورؐ انہوں کو اس عمل شریف کی حاکمیت دینا ہے تب اس سے پہلے ایک شرط پوشیدہ ہے۔ ان فست یعنی اگر آپ چاہیں تو منافقوں کے لئے دعا مغفرت کریں کہ چاہیں نہ کریں آپ پر کوئی اعتراض نہیں۔ یا مقصد یہ ہے کہ آپ کی دعا سے انہیں کوئی فائدہ نہیں اس کے لئے آپ کا دعا فرمانانہ فرمانا ہے کہ اس سے پہلے مسوا علیہم پوشیدہ ہے جیسے اسقفوا طوعا و کرها (تفسیر روح المعانی) جہاں رب نے ان بد نصیبوں کے لئے دعا فرمادیا حضورؐ انہوں کو بھی مفید ہے کہ حضورؐ کو اس پر ثواب ملتا ہے اور دوسرے لوگوں کو بھی آپ کے احاطہ کریمانہ دیکھ کر لوگ جہاں قہر لے لیتے ہیں جہاں بد نصیبوں کے لئے براہ ہے کہ حضورؐ دعا سے انہیں فائدہ نہیں پہنچتا دوسری حکایت ارشاد ہے مسوا علیہم استغفرت لہم ام لم تستغفروا لہم یا جیسے مسوا علیہم واندر نہم ام لم تستغفروا لہم ان میں علیہم فرما کر یہ بھی بتایا کہ ان کے لئے دعا فرمانانہ فرمانا ہے۔ آپ کو اجر ملے گا۔ ان استغفروا لہم جیسے مودہ یہ فرماں عالی پچھلے فرمان عالی کو گویا تفسیر ہے۔ صعبوں کے معنی ہیں ستر اس سے مراد یہ خاص مدد ہے یا اس سے مراد ہے کہ ستر۔ اہل ستر سے مراد ہے شمار لہتے ہیں۔ یہ کہ ستر میں ایک ایسی خصوصیت ہے جو دوسرے عہدوں میں

ہو جب کہ اس فرماں کا مقصد حضورؐ انور کو اس دعا کا اختیار دینا ہے۔ اس صورت میں یہ فرمان عاں منسوخ ہے اس کی مانع وہ
بیت ہے۔ ولا تصل علیہم

تیسرا فائدہ اس زمانہ میں حضورؐ اعا سے منافقین کو قائدانہ قائلہ حضورؐ انور کو اس پر ثواب ضرورت مانتا تھا کہ ہر
انرا عبادت ہے خواہ اپنے لئے ہو یا دوسرے کے لئے۔ یہ فائدہ بار بار مہم فرمائی سے حاصل ہوا جیسے مواء علیہم
امینونہم ام لم یندرہم کہ جن کے ایمان سے مایوس ہو نہیں سکتی کرنا بھی باعث ثواب ہے۔

چوتھا فائدہ حضرات صحابہ کا مکران پر تہرے لئے والا کافر مطلق ہے یہ فائدہ جہانہم کھروا باللہ ورسولہ یا سے
حاصل ہوا۔ دیکھو ان منافقوں نے اس وقت اللہ رسول کا انکار کیا تھا مگر رب نے انہیں اپنا اور اپنے رسول کا انکاری
فرمایا۔ وہ ظاہر ہے کہ رب تعالیٰ نے ان کے متعلق فرمایا

کلا وعد اللہ الحسنى ان سب سے اللہ نے مت کا وعدہ فرمایا اور فرمایا رضی اللہ عنہم اللہ سے راضی ہو چکا اور فرمایا
سبحانہا الا نفعی اللہ یونہی مالہ بشر کی اس دوزخ سے دور ہے گا وہ سب سے بڑا متقی (ن) حضورؐ انور نے تمام
صحابہ کے متقی ہونے کا عموماً اور بعض صحابہ کی خصوصاً نام بیان جنت کی بشارت دی۔ وہ صحابہ کرامؓ اور اپنے والا ان آیات اور
حضورؐ انور کی اس بشارت کو غلط سمجھتا ہے۔ اس لئے موجودہ تہرے اس قرآن کو غلطی قرآن یا مصحف ثانی کہتے ہیں۔ ان
اصل میں قرآن امام سیدی عارمى لئے ہوئے بیٹھے ہیں۔ قریب قیامت میں گئے خیال رہے کہ قرآن مجید نے دشمن
صحابہ کے سوا کسی کو نام نہ کر کا فر نہ کہا ایک حد فرماتا ہے لیحبط بہم الکھار یہاں فرمایا کھروا باللہ ورسولہ

پانچواں فائدہ اللہ والوں سے عداوت کرنے والوں کو توبہ کی توفیق نہیں ملتی نہ وہ بخشا جائے۔ یہ فائدہ مجلس بھو اللہ
لہم اور لا یھدی القوم العاصفین سے حاصل ہوا۔ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اللہ کے کافر سے رسول کا کار ہر ہے جب
بھی عداوت آپ رسول کے کافر پر آئے۔ اللہ کے کافر پر آئے۔ وما کنا معہ حتی قہض رسول شمر

پنج نام راہدا رسولہ کرو جدول صاحب دے نام۔ اور

چھٹا فائدہ ستر کا حدیث اسی عظیم الشان حد ہے کہ اس کی بات لی دہائی ہے اور سات و پندرہ حد ہے۔ بوطاق اور
بعت دونوں جمع ہے کہ اس میں تین بوطاق ہیں ۳۵۔ ۷ اور تین ہی بعت ۲۴۔ ۶ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جب میر حمزہ
پندرہ پر بھی تو اس میں ستر تلخیں نہیں (خارن آئیر) سات ہی بعت تو معلوم ہے کہ سات ہی سات میں رہیں
میں سات پندرہ سات لیڈ سات لی دہائی یعنی تہ بھی اہم ہے۔ مکی علیہ السلام طو پر اپنی قوم نے تہ ای میں لے
گئے۔ احمد موسیٰ قومہ اصبعیں احلا لہبھانا اور دوسری بیت عہد میں ستر پر نصارے تصور اور سات پندرہ
ثانی پر بیت لی۔ ای بیت لی۔ ای بیت پر بھرت ہوں (احسان بیرو) (ادارت) ان حکمت اللہ کے یہاں
سبعیں صوفی ارشاد ہوا۔ اسی لئے عرب کی حد کی زیادتی یہاں لکھنے کے لئے مسیحی بھی ستر یا ستر کا اہل استعمال
رہتے ہیں۔ رب تعالیٰ فی سبیل اللہ فیہ ات کرنے والوں سے متعلق فرمایا منل حبة ابست مع مسائل فی کل

مسئلہ ما کہ اس کی حیرات کی مثال اس واسطیٰ ہے کہ کسی سے بات چلیاں یہ انہوں پر مانی میں سو رہا۔

پہلا اعتراض جب کفار منافقین کے لئے دعا مغفرت مجاہد ہی نہیں تو یہ کیوں فرمایا یا کہ آپ اس سے لئے دعا، مغفرت میں یہ کریں تا جارج میں اکتیا نہیں ہوتا صاف یہ فرما چاہتے تھے کہ ان سے لئے دعا کریں

جواب اس کا جواب اسی تفسیر کی معلوم ہو چکا کہ یہ آیت کریمہ اس وقت کی ہے۔ جب منافقین کے لئے دعا معصوم تھی۔ یہ اس آیت سے منع ہوئی۔ ولا فصل عسی احد منهم کفر ان سے لئے دعا اس وقت بھی تھی۔ اسی کا یہاں بیان ہے

دوسرا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے ولی غاۃ نہیں۔ حضور کی دعا سے رب تعالیٰ نہیں، خدا۔ ایسا کیا گیا کہ اگر آپ اس لئے ترہا بھی دعا کریں ہم اسے بھی نہیں بخشیں گے پھر تم لوگ اس کی دعا کی آس کیں گے بیٹھے ہو۔

جواب جی ہاں حضور کی دعا کفار منافقین کے لئے غاۃ منہیں۔ اس لئے کہ وہ کشتی سے باقی نہیں چکاؤں۔ کلمہ سورن سے روشنی حاصل نہیں رہتی۔ اگر عرض بھی انہیں میں۔ ہے تو واقعی۔ حضور اکرم سے قطع نہیں پہنچے گا۔ انہوں نے متعلق رب سے اپنے صیب کو مایہ وصل علیہم ان صلواتک مسکن لہم اسے محبوب ہے عاقلوں۔ نے دعا رحمت اور فرماتا ہے کہ جو لوگ اپنی جانوں پر قلم کرنے تمہارے پاس آجائیں اور آپ اس کے لئے دعا مغفرت بجا رہے اور یہ خبر تھی کہ ہمارے لئے باعث ثواب ہے اور یہ بھی خبر تھی کہ اس دعا کے ذریعہ بہت سے کفار ہمارے اخلاق اور عبادت میں گمراہی میں گئے۔ یہ بھی خبر تھی کہ ہم رحمت سے عاقل ہیں۔ ہمارا کام ہر ایک پر دستار رحم کرنا۔ کوئی غاۃ والا ہے یا نہ تھا۔ جیسے حضور انور جاتے تھے کہ بعض کفار ایسے نہیں لائیں گے جیسے بوجہل و عیور۔ رب نے فرمایا بھی دیا تھا کہ سوا عبدہم و انزلہم ام لم ندرہم لا یومنون مگر پھر بھی حضور نور نہیں بھیج فرماتے تھے۔ رب سے فرمایا۔ ہدیٰ ما امرک البک من ربک اور السلاخ و علیہ الحساب

چوتھا اعتراض یہاں ترہا دعائیں زیادتی کے لئے ہے۔ پھر حضور انور سے یہ دعائیں فرمایا کہ ستر سے زیادہ بار دعا کریں۔

جواب یہ دعائیں حالی اتنا نرم ہو کر کی دعا پر ہے مقصد یہ ہے کہ مجھے رب نے اس سے منع فرمایا ترہا بار دعا کا۔ دعا ہونا دشوار ہے۔ پھر دعا زیادہ کریں گے۔ ڈاکٹر ہوتا ہے کہ اس کے سو سو روپے کی دعا بھی مفید نہیں ہے اس کی موت آئے۔ ہاں آپ کہہ رہے ہیں کہ چھ سو سو روپے کی دعا۔ دعا قبول اتنا ہی محبت کا ہے۔ وہ بے رنگی پر حرم میں ہے۔ صبر یہاں تو ہر حرم میں صبر بصر علیکم ہم اپنے لئے حرم میں حضور دینے کے حرم اللہم صلی وسلم و مارک علیک

پانچواں اعتراض ان منافقین سے اہل بیت صحابہ کے صدقات پر طعن کیا تھا کہ زیادہ دعا سے دعا لے کر کیا فرمایا اور حضور

۱۔ دین کی ازمنہ تو اس وقت تک قبول کیا جا رہا ہے جس تک یہ طاعنہ ملکہ کا پھر رہا ہو۔ یہ یہاں تک کہ:

[illegible]

پہنچا فائدہ اور اس کا فائدہ ہے کہ ہر ماہی کو کمرہ میں ہی تو یہ ہے کہ اس میں بھی مرنے کا وقت قائل تو ہے۔
 مرنے کا تو یہ بھی مرنے کا وقت ہے لا تعصموا من رحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً میں اس کا
 وقت ہے۔ کہ مرنے والوں کا جرم ایسا ناقابل معافی ہے کہ ہر ماہی کو مرنے کے بعد توبہ کا وقت قائل تو ہے۔
 بخش نہیں۔

جواب : اُمّی اسلام میں ہر گناہ پر کلمہ ہر قسم کا شرک کا مثل مشابہ ہے۔ مگر جب کہ اس سے صحیح تو نہ ہے۔ نہ یہاں سے ہر گناہ تو نہ۔
 ملحد وہ ہے جس سے کلمہ ایسے ہیں۔ کہ ان کی نحوست۔ مگر کو تو بہی تو یقین نہیں ملتی۔ وہ تو بہ لڑتا ہی نہیں۔ ایسی میں سے مذہب
 منافقوں کو یہ کہہ کر دھرم ہے تو بہ قیوں ہونا اور چیر ہے۔ اور تو بہی تو یقین نہیں ملتی۔ وہ تو بہ لڑتا ہی نہیں۔ ایسی میں سے مذہب
 منافقوں کا یہ مذکورہ دھرم ہے تو بہ قبول ہونا اور چیز ہے۔ اور تو بہی تو یقین نہ ہوتا ہے کہ وہاں ہے یہ ہونا اور چیر ہے۔
 خود تو نہ ہیں مصور کھور ان کی درخواست پر ان کے لئے دعا، مغفرت کریں تو وہ ایسے قیوں ہو۔ اس کی دوسرے مقام پر
 ب۔ استعصر اللہ واستعصر لہم الرسول چسے مجرم کی استعصار چیر ہی نہ شاعت

ساقیوں اعتراض یہاں ارشاد ہے کہ اللہ قاسم قوم ہدایت نہیں دیتا مگر اس سے صرف اسے اللہ
 کے ساتھ رہنا ہے رسول حکم ہدایت دیتے ہیں قرآن ہدایت دیتا ہے آیات میں تعارض ہے۔
 جواب اس آیت میں ہدایت سے مراد رہبر کی راہ دہانا یہاں ہدایت سے مراد ہے انہیں قہار کی توفیق دے کر اس
 شخص پر پہنچانے۔ جب توفیق ملے اس کے رسول اس کی کمک سے رواق سب راہوں میں طریقوں کی توفیق دے گا۔
 بشر پر رہنا عملی میں آچکا وہ کی طرف سے راہ پر نہیں آتے۔ تو یہی توفیق نذر رہا ہے۔

تفسیر صوفیانہ محبوب کے حسن اور محبت کے عطا شدہ محبت میں 'حق' عظیم ہے محبوب کا حق خدا تعالیٰ کا ہے۔ انا ہے محبوب کا
خاصہ محبت یہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو نہیں پرکھی کہ اس کے ہر صفت میں اس کی محبت کا اثر ہے یہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو
اس کے پیاروں کے لیے بھی دعا معفرت کرتے ہیں۔

يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَاتِلُوا

لَا تَتَّقُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا

يَفْقَهُونَ ۖ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكِوْا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا

كَانُوا يَكْسِبُونَ

کس کرتے تھے
بدلہ اس کا جو کھاتے ہیں

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پچھلی آیات کریمہ میں منافقین کے کفریہ قول کا، جو تھا یعنی مونہیں صحابہ پر طعن کرتا۔ اب یہ افعال و اعمال ہمارے کا تذکرہ ہے۔ یہی غزوہ تبوک میں رہا جانا اور اس پر خوش نہ ہونا۔ ہاں اسے شخصیں کو بے وقوف سمجھا گیا تو ان کفر کے بعد عملی بغیر کا تذکرہ ہے۔

دوسرا تعلق پچھلی آیات میں منافقوں کے سہمنوں کو حرام میں سرفرازی سے کہہ کر عمل کو چارہ دینا۔ اور مونہیں و جہاں میں ہائے قوا روکتے کا تذکرہ ہے۔ لایعصرو فی الحواکہ یا حوا مال۔ یہ ہے کہ وہ مال میں ہائے روکتے کا تذکرہ ہے۔

تیسرا تعلق پچھلی آیات کریمہ میں آیا کہ تھوڑا اللہ مانوس و ہدایت میں ہے گا اب اس کا تذکرہ یہ جارہا ہے۔ اور اللہ کیسے رب تھوڑی حد و وجوب کا موقع دیا تھوڑی کوس۔ یہ آیات کا موقع دیا۔ یہ ہے ہدایت۔ یہ ہے اللہ کی نازل۔ سیدنا عبد اللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ سورہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ تبوک سے بعد روانہ ہوئے لگے دو دو دو۔ ہاتھ دنگی کا علم، اس وقت غصہ تری تھی ہاتھوں میں کھجوریں پٹی ہوئی تھیں جس سے تھوڑا تھا تو جس میں تھیں تو باندھ دیا۔

یہ ہے کہ وہ لگے دو دو دو۔ ہاتھ دنگی کا علم، اس وقت غصہ تری تھی ہاتھوں میں کھجوریں پٹی ہوئی تھیں جس سے تھوڑا تھا تو جس میں تھیں تو باندھ دیا۔

بہانہ بنا کر مدینہ منورہ میں رہ گئے۔ اور بعض نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گرمی سخت ہے سو ارادہ ہے اس میں طاعت نہیں رکھتے اس کے متعلق یہ آیات نازل ہوئیں (تفسیر عارن) معلوم ہوتا ہے کہ وہ بدھیب اپنی اس رکت پر خوش ہوئے کہ ہم تدبیر کر سکے رہ گئے۔

تفسیر فرج المحظوظ فرج بنا ہے مرحہ۔ بمعنی: لی خوش رہ جا بلکہ عبادت بھی ہوتی ہے اور ارادہ بدل کر بھی۔ اللہ نجاتوں پر خوش مکی عبادت ہوتی ہے۔ جیسے قرعہ۔ حج وغیرہ کی خوشی۔ حضور انور کے میاں کی معراج کی خوشی رب تعالیٰ فرماتا ہے قل بصل اللہ وروحک فذلک فلبسوا شیء لی یبداش۔ دیا کے پیش آرام پر خوش جا رہے۔ اگرچہ وہ پر ہوتا تھا مگر گناہ پر خوش یا نحر حرام تھی۔ نبی کی تکلیف پر خوشی کفر ہے۔ سب لڑتا ہے۔ لا تصروح ان اللہ لا یحب المصرحین یہاں یہ مری قسم کی دو خوشیوں میں سے کوئی خوشی مراد ہے۔ مخلصوں بتا ہے تفسیر سے معنی چھپے چھپے پھوڑے۔ اس کے میت کے مترادف مال کو بھی مختلف کہا جاتا ہے۔ یہ بتا ہے مختلف سے معنی چھپے چھپے کھنڈوں چھپے سے ہوئے یہ چھپے پھوڑے۔ اس سے مراد وہ منافقین ہیں جو عرادہ توک میں نہیں گئے۔ مدینہ منورہ میں ہی حضور انور اور عمار یوسف چھپے چھپے آگئے اس میں بات و تصور اور نے ہی اجازت دے کر پھوڑ دیا تاکہ عرادہ میں نہ پھیل جائیں یا رب تعالیٰ سے ایک چھپے چھپے رہا۔ جہاں کی امت نہ دی یا ان کے آرام طلب نفسوں نے یا نہیں کے احوال دے کر پھپھوڑا۔ اس انہوں نے انہیں لگا دیا۔ یہ حال وہ چھپے چھپے ہونے پر پلندہ رہے اور پھوڑے گئے۔ یہ لفظ خلافت معنی نیابت سے نہیں بدلتا ہے۔ یہ بات خیال میں رہے بمعنی اللہ ان فرماں مانی کا تعلق فرج سے ہے اس میں سب سیر ہے۔ مقصد مصدر کی معنی بندہ رہتا۔ یہ مختصر ہے ہونے یا لیس کا مقابل میں بلکہ جانے کا مقابل ہے۔ یعنی ٹھہر جانا۔ مدینہ منورہ میں رہ جانا مراد ہے۔ ملاقات اس اللہ یہ طواف بمعنی خلف ہے (پچھلے) جیسے۔ لایسوں حلاک الاقلیلا تو یہ مقدمہ کا طرف ہے اور بمعنی مخالف ہے تو مقدمہ کا مغول ملکہ حالوا پویشیدہ کا مقصود مطلق ہے (روح المعانی یہاں۔ خاں و میر) یعنی رسول اللہ سے پیچھے رہ جانے سے یا حضور کو ان میں سے طواف لے کر جانے سے یا انہوں نے محبوب کی پوری پوری نفرت سے حال ان مال حالی سے بے مٹایا و طبعہ و طردینا۔ جو حضور انور کے علم سے حضور بے تاب ہو مدینہ منورہ میں۔ جیسے جمعہ تالی یا حضرت امہ بن ام مکتوب یا اور مضاف صحابہ و کثر ہوا ان بحسبہ الاموالہم و انفسہم فی سبیل اللہ۔ عبادت معطوف ہے مرفوعہ (ان) پر ہیں فرج کا مقابلہ کر کے بحسب لطف اسے رہا۔ اس میں تالی یا۔ یہ وہاں تک نہیں ہے بال مقابل میں تکفیر کو جہاد کر کے سے نفرت بندہ رہنے سے نفرت ہے۔ ان مردوں اس نے کسی بندہ رہنے سے نفرت نہ رہا۔ اس سے نفرت ہے پامد جہاد سے لے جانا مکی عرادہ میں ہو یا مدینہ میں اس کے معنی اہل درستی ہوا۔ اور۔ توک میں کفار سے جنگ نہ ہوتی تھی۔ عبادت عارن مال فرج سے یہاں اسے جہاد کہا ہے۔ اس کے معنی اللہ اور انفسہم لڑنا یا انفسہم لڑنا ہے یعنی یہ لوگ جہاد میں مال فرج سے نفرت اور جہاد اسے کہلاتے تھے ہیں۔ سر جہاد کو کھس تکلیف اس کے جہاد میں جہاد سے نفرت ہے۔

اور است کرتے ہیں۔ کہہ دے فطری بھی ہوتی ہے۔ جیسے موت سے ڈر لگتا ہے اور اختیار بھی۔ یہاں اختیار براہ راست مراد ہے یہ منافقین کا تہیہ ایںبذکر ہے جو قوی ہے ظاہر ہے کہ قائل کا قائل مارے وہ منافقین ہیں جو عروہ توک سے بظاہر ہے تھے۔ مگر اس کتب علمی فرماتے ہیں کہ یہ ۱۸ صرف ایک قسم تھا ہی سہی تھا ہی سہی نہ کہ دوسرے منافقین اس سے زیادہ تھے اس نے قائل جامع ارشاد ہوا۔ بہر حال منافقوں سے یا تو آپس میں ایک دوسرے سے یہ کہا کہ آٹھ ملانی مت بنے نہ دراز سے بھاری کھجوریں پخت ہو چکی ہیں۔ ان کا توڑنا ہے نہ توڑی نہیں تو ہر جا ہو جائیگی۔ یہ عروہ میں جاے واسطہ مسلکوں سے یہ کہتا ہے تاکہ وہ بھی بہت ہار کر بیٹھ جائیں اور یہ مذکر کر یہ معصوم و ایمان ہے نہ معنی رواں گئی یا کھانا بھی بہت نرمی میں جہاد لے لے نہ جہاد کیونکہ موسم بھی سخت گرم ہے اور تکرم ہلکا ہے۔ قیل مار حہمہ اللہ حوا طار یہ ہے کہ قیل میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ اور وہ اسے اس اہل بیعت ہر منافقین سے لے لے تو آپ اس جہاد بار منافقین سے لہذا کہ دور رخ کی آگ کی گرمی اس موسم کی نرمی سے نہیں زیادہ ہے۔ کہ دنیا کی آگ سے دور رخ کی آگ ترسناہ زیادہ تیز ہے تم سوخت جاؤ جہاد میں نہ چاہے نہ اسلک آگ سے سخت ہو سکے۔ اس معمولی عارضی لڑائی سے تو اس سخت اور دلی آگ سے سخت ہوں جتے ہو۔ لہذا کانوا یفہمہوں۔ یہ مان عالی شرط ہے جس کی ہر اپو شیدہ ہے لیس مر یہ لکھیں ہر بات اسکتے ہو تو آپ کے علم کی محاکمت اور ایسے بارک موقع پر مگر بیٹھ رہے کی ہر تہ۔ رستہ لہذا اس کی فہم جہاد یہ ہے تنگ سے مراد منافقین کا بیحد غاری مسلمان پر ہوتا ہے کہ یہ لوگ سے خوف ہیں ہم عقل مند پالیسی والے۔ تو عقل سے مراد مسلک۔ غاریوں کی وہی تنگ کا زمانہ ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ فہمی سے مراد ان کا ہر بھرا پنی مخالفت اور پھالیں پر خوش ہو جائیں۔ چونکہ ان کی زندگی آخرت سے مقابل بہت تھوڑی ہے لہذا انہیں قلیل مر گیا۔ ان وہ قیاس و سلی بنا پر بہت روئے نہ بھی وہ قیاس میں ہیں۔ ایک یہ کہ غاریوں سے توک سے ایسی تنگ یہ جس میں پھر عرعرہ روئے رہیں گے۔ یہی مخالفت عمل جانے کے لوگوں میں وہ نام ہو جائے ان کی اس طعن کی وجہ سے دوسرے یہ کہ ان میں فہمی خوشی رہ لیں۔ اپنی جائیوں پر نہ کر لیں پھر بعد موت بیٹھ رہیں گے۔ بہر حال یہ دونوں امر معنی خیر ہیں۔ دوسری تفسیر زیادہ قوی ہے۔ کہ انکے منہ اس کی تائید کرتا ہے۔ حواء بعا کانوا ایکسوں۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ مرمان مایا کہ شدہ دونوں فصول کا معمول۔ سے ہونکہ یہ منافقین اس رات ہی حرق میں کرتے تھے۔ اس لئے کانوا ایکسوں ظاہر یہ ہے کہ یہ مرمان عالی گد شدہ دونوں فصول کا معمول یہ ہے چنانکہ یہ منافقین اس رات ہی حرق میں کرتے تھے اس لئے کانوا ایکسوں ماسی اثراری ارشاد ہوا (واجہ عالی) اتنی اس سے یہ دونوں کام اس کی پامیلیوں کی سرائی بنا ہیں۔

خلاصہ تفسیر وہ منافقین جن کو شیطان دانا نفس المارہ کی آراہ مطلق سے غزوہ تبوک سے بخدا یاد اور سوس اللہ سے چکے یا ان سے علم سے غلوک بیٹھ رہنے پر لاے خوش ہوئے اور دونوں نے اللہ کی راہ میں جہاد کرنے سے نفرت کی۔ اس میں یا سو نہیں سے کہا کہ اس سخت لڑائی میں مدینہ سے نہ نکلو بہت تکلیف اٹھاو گے اس سے نہیں زیادہ نرم ہے وہ ایسی ہے کہ وہ یہ نہ جیتے تو ایسی بات کسی نہ کہتے یہاں رہیں کہ یہ لوگ بہت تھوڑے مدت میں کے خوش ہوں گے۔ اور بعد از مدت بھی

and the

وہ تمام اشیاء ہیں جو ہم نے یہ جہان کا اس لئے بنائے ہیں کہ اس رات جاتے رہیں۔ یہ رات
 رونا کی طرح ہے۔ حقیقی رونا غم کا رونا، زحمت کا رونا، محبت کا رونا، غیب کا رونا، موت کا رونا، کسی مردوتے کا رونا،
 وحشیہ رونا، کما محبت کا رونا، کجگاہی کا رونا، ظلم و عدت کا رونا، شوق کا رونا، مسافرت کا رونا، روتی شکل بنانا، دوسروں کا رونا
 دیکھنا اور دوستی حاصل کرنے کے لئے یہ اچھا رہنما ہے۔ (روح پرانی)

[illegible]

پہلے ہی مردہ گناہ پر مشتمل ہے۔ یہ گناہوں کی پہلی قسم ہے۔ اس سے حاصل ہوا گناہ کوئی گناہ نہیں ہے۔

دوسرا ای کدہ اللہ سے مقبول بندوں کی تکلیف پر خوش ہونا تحت جرم ہے خصوصاً اگر حضرت مسیح علیہ السلام و تکلیف پر خوش ہونا کفر یہاں وہ بھی صراحۃً المخلوقوں کی دوسری تعمیر سے حاصل ہے جب کہ فرشتے سے اس منافقوں کا صحابہ کرام کی تکلیف پر خوش منام ہوا ہو۔ بعض بدھیب دہا میں تحریر ہو حضرت امام حسین کی شہادت کی وحی مناتے ہیں بعض اٹھادیہا میں نبی خیر و حضرت عمر کی شہادت پر خوش مناتے ہیں۔ دونوں نے دین میں۔ وہ اس آیت سے عبرت پلڑیں اس نے بڑے سواروں کی و ایت یا معرین پر ہر ہر ہوں کی خوشی کی یادگار میں خوش منانا عبادت ہے۔ اے مانتا سے قبل بعقل اللہ

مرحمۃ فیذاک قلبصر اجوا۔

تیسرا ای تندہ تصور ابھری مارا سگی لے لے یہ تیرہ دور میں رہا گناہ ہے اور تصور عین صورت سے باہر ہے یا نہ۔
 چار۔ پرستی و انتہا سے رہا جانا ثواب ہے۔ یہ فاعل و مفعول ہم سے حاصل ہوا کہ خدا تعالیٰ کے مواقع پر حضرات سکھانے
 والے ہیں۔ سناؤں عین صورت میں رہتے ہیں۔ مگر ہر قسم کے یوں میں سناؤں پر نصب

[illegible]

[Decorative separator line]

اور طرح کا ہے۔

پانچواں فائدہ ایمان کی برکت سے ایک حال پر آمیزگی ہوتی ہے۔ اور کثروں کا حق سے کم محسوس یہ فائدہ ہو کر ہوا ان
بجاء ہوا (الخ) سے حاصل ہوا۔ دیکھو وہ تو کجی میں حاضر کلمہ میں پر آساں تھی مگر منافقین پر سخت اشارات ہیں یہی صلی
اللہ علیہ وسلم ومن یفین پر مشاء اور فجر کی نماز بھاری ہے۔ جب فرعون جادو کر مسلمان ہو گئے تو انہوں نے یہ نکل سے خوف ہوا
ہوئے قابض کائنات قاض۔ نہ تو تھوہے ہو سکے کر لے۔ جسے گناہ آسان ہو نیکیاں بھاری سمجھو اس کے دس میں حق سے
چھٹا فائدہ۔ مومن کو پابن کر وہ منافق کی صحبت سے دور بھاگے۔ یہ ہزار بھانوں سے نہیںوں سے راکتا ہے یہ فائدہ
لاشعور اسی الحیر سے حاصل ہوا

ساتواں فائدہ: درخ میں ہمیشہ رہنا وہاں بہت رونا کٹار و منافقین کے لئے ہے۔ جس سے ان شاء اللہ ہر گام مومن
مختل ہوں گے۔ یہ فائدہ ہلکے کو کھسکا سے حاصل ہوا۔ پناہی منافقین دنیا کی عمر کے برابر وہاں آنسوؤں سے رو میں گے
مگر خون سے۔ حتی کہ ان کے رخساروں پر آنسوؤں سے ناریں بن جائیں گی سزا فائدہ فائق مومن تو وہاں جل کر رہ گئے ہو چکے
ہوں گے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

آنحواں فائدہ اللہ تعالیٰ کی قسم کو بغیر جرم و درخ میں سراندے گا۔ یہ فائدہ ہجرا ہجرا کماوا ہجسوں سے
حاصل ہوا۔ کیونکہ یہ ظلم ہے اور رب تعالیٰ سے پاک۔ ان اللہ لا یظلم مضاف ہاں وہاں بعض کو بغیر نیک عمل جنت دے گا کہ
یہ کرم ہے۔

سبلا اعتراض اس فرمان عالی میں منافقوں کو ظلمیں کیوں فرمایا گیا۔ وہ تو گنہگار تھے۔ یعنی پیچھے رہ جائے والے نہ کہ
ظلمیں۔ یہی پیچھے چھوڑے جانے والے۔ انہیں کسی نے پیچھے نہیں چھوڑا تھا

جواب تاکہ مظلوم ہو کہ وہ خود بخود پیچھے نہیں رہے۔ بلکہ شیطان نے انہیں پیچھے رکھا یا ان کی حرکتوں سے وہ رب
نے انہیں پیچھے رکھا۔ غرہ میں شرم کی ہمت نہ دی۔ تاکہ وہاں جا کر قساوند نہ بھیا میں۔ دیکھو جادو کروں سے جدے سے
مطلق ارشاد ہوا۔ الفی السعرة صاحبیں جادو کر کدہ میں رائے گئے۔ وفعوا۔ فرمایا میں کہ وہ کدہ میں نہ رہے
وہ کی توفیق سے آیا

دوسرا اعتراض یہاں ظلموں کے ساتھ خلاف رسول اللہ میں فرمایا۔ یہ معنی تو صرف ظلموں سے حاصل ہو چکے تھے
جب وہ پیچھے رہے تو حضور سے پیچھے ہی رہے۔ نہ قسم سے رہے وہ حضور کے ساتھ رہے۔

جواب یہ بتانے کے لئے ان کا پیچھے رہنا جرم نہ تھا بلکہ حضور اور علم کی محاکمات کرتے ہوئے پیچھے رہنا جرم تھا۔ یہ
حضور کے علم سے ہے۔ یہ سورہ میں ہے وہ جرم نہ ہوئے بلکہ نہیں ٹوب ملا گیا تھا نہیں بہرین تھے۔ یہ فی حدیث
دوسرے مرفق

تیسرا اعتراض اس لئے بعد کر ہوا ان بجاء ہوا (الخ) کیوں ارشاد ہوا۔ یہ بات تو ظلموں سے معلوم ہو چکی تھی

جواب اس فرماں عالی میں منافقوں کے پیچھے رہ جانے کی وجہ ارشاد ہوئی یعنی دل سے جہاد سے نفرت کرنا اسے بے فائدہ کا
 وجہ سمجھنا یہ کفر ہے۔ صرف سستی کر کے رہ جانا گناہ تھا کفر نہ تھا جیسے کعب بن مالک وغیرہم کا رہ جانا جس کا واقعہ آئندہ
 آدے گا۔

چوتھا فائدہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر منافقین سمجھیں تب تو دور رخ کی آگ بہت گرم ہے ورنہ نہیں ارشاد ہوا ہمارا
 جہم اشد حرا لہو کاواصفہوں حالانکہ وہ آگ بہر حال گرم ہے جواب لو کاواصفہوں کی جزا پوشیدہ ہے۔ جہنم
 اگر وہ سمجھتے ہوتے تو ایسا جرم نہ کرتے اشد حرا اس کی جزا نہیں اس لئے حرا پر طاعت متوقف ہے۔

پانچواں فائدہ اس آیت میں فلیصحبکوا اور ولیسکوا دونوں امر ہیں۔ تو کیا منافقوں کو چننے اور روکنے کا حکم دیا
 گیا نہ تا تو کفر تھا اور نہ اس کی سزا۔ یہاں دونوں سے اس کیوں ارشاد ہوا جواب۔ اجماعی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ دونوں
 امر معنی خبر ہیں یہ تمہیں گم اور رہائیں گے زیادہ۔ یا تو دنیا میں بھی رہائیں گے یا آخرت میں ہی۔ امر فرما کر بتایا کہ یہ ہوتا
 ضروری ولا رہی ہے رب سے امر لازم الوقوع ہوتے ہیں ضرور ہو کر رہتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ ان آیات میں منافقین کے چند جرم بیان ہوئے تاکہ باقی متخلصیں ان سے چھین حضور انور صلی
 علیہ وسلم کے خلاف مدینہ میں رہ جانا تک نہ جانا اس جرم پر دس سے خوش ہونا اپنی چاہلی پر ناز کرنا مالی یا جالی جہاد کو دل سے ناپسند
 کرنا کہ بلا وجہ کی تکلیف ہے لوگوں کو جہاد سے ڈرانا انہیں روکنے کی ہوش کرنا انہیں رو جانے کے بہانے سکھانا کہ حضور
 اور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرو کہ گرمی امت ہے جگہ دور ہے چل چکے ہوئے ہیں۔ انہیں توڑنا ہے ہم بیمار ہیں۔ سفر کے
 قائل نہیں وغیرہ یہ پانچوں چیزیں کفر ہیں۔ اگر حضور مدینہ میں رہنے سے ناراض ہوں۔ تو وہاں رہنا گناہ بلکہ کفر ہے۔
 وہاں سے نکلتا عبادت ایمان ہے۔ ان کی رضا ایمان ہے۔ جہاں رہنے سے میسر ہو۔ ایسی حالت میں مدینہ میں رہنے پر خوش
 ہونا بھی کفر ہے۔ کہ یہ حضور انور کی مخالفت پر خوشی سے صوفیائے کرم فرماتے ہیں کہ اس وقت جو لوگ حضور صلی
 علیہ وسلم میں رہے۔ وہ حضور انور سے ساتھ ہی ہیں۔ اگر چہ مدینہ میں تھے۔ اور حضور تبوک میں منافقین دور رہے۔ اس لئے
 ان کے لئے خلاف رسول اللہ ارشاد ہوا۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ ہر کام اپنے وقت پر چھا ہوتا ہے۔ دنیا جگہ محنت کی عبادت و
 رونے کی آخرت جگہ آرام کی عبادت اور جہنم کی ہے۔ یہاں عبادت والی فہمی فہم نہ ضروری تھی۔ معصرت دھرتے مہدی
 علیہ السلام کو پسند نہیں رکھے و اسے یا طیبہم اسلام مخلوق کے سامنے بجا جنت نہ کرو۔ بل ضرورت کہیں مت چاؤ زیادہ نہ منہ کر
 اس سے دل مردہ ہوتا ہے پنی حطا پر روؤ کہ آنسوؤں سے دور رخ کی آگ بجھتی ہے۔ خوف خدا کا ایک آنسو ہزار دینار عبادت
 کرنے سے افضل ہے۔ اس آنسو کو کپڑے سے نہ پونچھو بلکہ ہاتھ سے منہ پر مل لو۔ (از روح البلیاں) بہتر ہے کہ وضو کا داڑھی
 کا پانی در تار میں گرید واری کا پانی ملے طے منہ پر پھر میں۔ خوبہ حسن بھری ایک جوان پر گزرے جو بے وقافتہ رہا تھا
 فرمایا اے جوان یہ تو بخت ایمان لے کر دنیا سے نکل گیا ہوا نہیں کیا تو قبر کے امتحان میں کامیاب ہو گیا ہو نہیں کیا تو
 بخت لہو صراط سے نکل گیا ہوا نہیں کیا تو بے ہے آپ کو منتی ہوئے دور رخ سے بچنے کا یقین کر لیا ہو انہیں فرمایا پھر کس پر

جہادوں میں ہم حضور انور کے ساتھ ضرور چار کریں گے تو ان کو فتح فرمادینا کہ اب تم کو کسی جہاد میں شرکت کر کے لی جارت
میں اب تک تم تم و مٹاتے تھے تم نہیں مانتے تھے اب تم نہ کو مٹاؤ گے ہم میں سے۔ گویا یہاں ہی شہادت
تمہارے لئے قائم ہوگا۔ شعر

آن لے اس لی پاد آئے و ما عان سے قل نہ یامین کے قیامت میں ارمیں یا

تفسیر: فان رجعت اللہ الی طائف ظاہر یہ ہے کہ اس فرمان عالی میں ف صیر ہے یہی ارمینا قین ہے اس بارک
مقدس پر آپ لی طاعت۔ لی جواب آریک جہاد نامی چاہیں تو نہ انہیں شریک کریں۔ ان یا تو معنی ہے بعض
لئے احتمال ہوا ہے۔ چونکہ حضور انور کا وہاں مدینہ منورہ میں تشریف آنا اور منافقین کا یہ عرض کرنا یقین کا یہ عرض یقینی تھا اور
ہو سکتا ہے۔ اس اظہار شک کے لئے ہو چونکہ منافقین سمجھے ہوئے تھے کہ حضور انور اور غاریوں کا وہاں آنا منطوق ہے
چونکہ وہی امت ہے اور دربار سے ماہاں سے تھوڑا ہے۔ نہ کہ انہیں یہاں طرہ کیا رجوع کر، چونکہ یہ تہہ تو یقینی ہوتا
ہوتا ہے یعنی ارمینا۔ جمع سے تہہ تو معنی کوٹنا ہوتا ہے یعنی متعدی۔ یہاں رتق سے تہہ متعدی (وہاں الہیں و
معانی) اس فرمان کا ہے دلک رحیم السعید طامہ سے۔ ایک نوالہ ہے کہم کار جمع منافقین ہیں یہ حضور انور کی وہاں
میں بعض منافقین پر پڑے تھے بعض مدینہ منورہ سے باہر جا چکے تھے بعض چھپے دل سے تہہ پر چلے تھے بعض آپ صلی اللہ علیہ وسلم
پر تھے۔ جو صرف بارہ تھے اس لئے طائف مہم ارشاد ہوا (یہادی البیان و معانی)

بعض نے کہا کہ ہم میں ہم سے مراد منافقین ہیں جس میں سے بعض مہجور تھے بعض معذور و محکم باز منافقین (یہادی) اس
لئے مہجور مانا اکل دست ہوا کہ یہ لوگ قلعہ میں تھے۔ فاسناد سوک للعودح یہ جارت منطوق ہے
رجعت پر اور یہ شرط ہے چونکہ ان کا یہ جارت مانک حضور کی وہاں کے فرائض تھا اس لئے ف ارشاد ہوئی معنی ہر مہجور
سے مراد ہے آنند و غرات سے لئے مدینہ منورہ سے رانگی۔ یعنی وہ منافقین بطور معنی خوشامد۔ اپنا کثرت یرم نہیا۔
نئے آپ سے عرض کریں گے کہ حضور اگلے جہادوں میں جاتے لی ہم ہر آج ہی اجارت دیجئے۔ ہم ہر اکل تیار ہیں۔ فعل
لس معروحو امعی اندا یہاں عالی مدکہ و شرط لی اجارت اور تہہ جو۔ مراد یا تو مطلقاً سر کرنا ہے یا جہاد کے لئے سر
اور یہ معنی نئی و محنت ہے یہی اس لی جواب میں آپ مدینا کرتے تھے مدینہ منورہ سے ساتھ کی غریب یا سر جہاد میں ہیں
مٹتے ولس معانلو معنی عدوا۔ یا مان عالی منطوق ہی لس معروحو اپ اور مدکہ و شرط کی ہر ایک ہر۔ معنی نہ معنی
محکمات ہے مٹی تم لوگ میرے ساتھ کی دشمن دیں۔ جہاد میں لے جاتے ہیں تم میرے ساتھ سر اور جہاد کے لئے اکل ہی
انہیں رہتے تمہارا نام رہے لی فہرست میں غاریوں نے ہر ہر سے نکال دیا گیا لہذا آیت کریمہ صاف اور واضح ہے اور نہ تو اس
بعد حضور انور نے وہی جہاد دیا یہ مدکہ و تہہ آخری غزوہ ہے جو ۹ھ میں واقع ہوا۔ یہ توک صفا اگر اس سے مان میں
لی ہر اکل شریک ہو۔ فرض نہ یہاں اہیت لی ہی لہی مقصود ہے اس لہی کی وجہ یہ ہے کہ انکم و صینم بالعود و
مسر۔ یا مان عالی مدکہ و تہہ اس میں صامعی خوش اور پدید ہوتی ہے۔ قصود سے مراد نہایتیں مدکہ۔ یہ سورہ

تعلق اس آیت اور یہ اصولی آیات کے چند طرح کا تعلق ہے

پسما تعلق بھیجی آیت، یہ عمر سنا تھیں، اس دن حد کی میں، میل کرے گا، تھا کہ انہیں جہاں دن شریعت سے خروار
فرما دینے اسے ایسی بعد موت، میل کرے گا، تا کہ اسے یہ اس دن، شریعت پر نماز بھی نہ پڑھو۔

دوسرا الحلق چھپی آیت کریم میں مطلقاً ہے محبوب ایسی آپ سے دور فرما دو اب علم ہے۔ ان میں بعد موت پر ایمان ہے اور یہ مخصوص ہے کہ ہماری روحانی اور بعد موت ہمارے ساتھی ہیں۔ اسے دور کر دے کی موت ہے۔ شمر

تیسرا اعلق پہلی ریت لریمہ میں منافقین سے خطاب تھا کہ اس تم بیٹھ رہے والوں سے ساتھ ہو۔ اب ارشاد ہے کہ اسے
مجبوب منافقوں کو سرے بعد بھی ان کے ساتھ رکھو آپ ﷺ ان دن قبر کے پاس بھی عاری صلی علیہ وسلم پر سنا ہے ہوں تمہارے
اتن پہنچے ہو۔ تمہارے ہو۔ وہاں خاص پانچ دن کی غفلت نہیں۔

چوتھا حلقہ چوٹی آیت میں ارشاد ہوتا تھا کہ مفلحوں کو اپنی امر علی کا شرف نہ شکوہ کرنا ہے نہ غم نہ ملنا ہے اور
ہو نہ ہو وہی ہے تو مرثیہ کی مدت رائیں وہاں آپ ﷺ جا میں نہ عز نہ وہاں ہی آپ ﷺ کے قدم
کے لائق نہیں

شہان نزول اس آیت کریمہ کے مطلق بخاری شریف میں ایسی روایات ہیں یہ فقہ اہل جامعہ فقہ حنفیہ میں
ہے جس میں غصہ و حقارت تمام روایت جمع ہو میں میں جمع غصہ و حقارت سے روایت آئی ہے۔ فقہ حنفیہ میں غصہ و حقارت
چشمہ اعظم حس ہے اور پر بارے منالیں پتے تھے یعنی عبد اللہ بن ابی موسیٰ کا ماس کا ماس تھا (مساجد) جب یہ مرض

موت میں رفتار ہوا تو اس سے مصور ہی کرم سبکی اللہ علیہ وسلم اپنے پاس بلایا اور عرض کیا کہ بیٹے! میں شریف عطا فرماؤں تاکہ میں اس غم میں دیا جاؤں میری نمازہ جند حضور ﷺ پر حاصل میرے لئے دعائے معصرت فرمادیں حضور ﷺ نے مگر واپس شریف ماے اپنی اوپر والی قمیض بھیج دی اس نے وہ واپس لردی اور کہا کہ وہ بیٹہ دی دیتے

[illegible]

وہ تھے اللہ تعالیٰ کے ارادے میں ایمان و اخلاص کیلئے پھر حضور اور عیسیٰ کی ناسیت تیار ہو جائے۔ یہی ناسیت
پڑھنے کے تشریف لے گئے۔ جب کہ یہاں پہلے پڑھنے کے بعد وہاں پہلے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عرض یا رسول اللہ یہ
مناظرے بلکہ مناقشوں کا سراور ہے۔ حضور ﷺ اس کی تماریزیں پڑھتے ہیں۔ فرمایا کہ اگلی ناسیت مجھ میرے لئے
پڑھنے کے لئے ہے۔ یہاں پہلے پڑھنے کے بعد وہاں پہلے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عرض یا رسول اللہ یہ

مناجیوں کی مہارت ان کے لئے دعا ہے۔ ان میں جاتا رہتا رہا ہے یہ وہ دعا ہے جس سے ان کی شہرت ہو جائے گی۔

ہر حال حضور ﷺ نے اس کی نمار پڑھادی۔ مگر وہاں شریف لے جب سے قس کیا جائے گا تو شریف لے گئے اس وقت وہ اپنی قبر میں رخصا پڑھا تھا۔ اس کی میت نکالی اسے پٹی پیپہ ان قمیض پہنائی اور لحد دہن شریف اس سے منہ میں دیا۔ یہ سارے واقعات اسی کے قریب منافیہ و جہرہ تھے۔ سب سے وہ باتوں پر غور کیا۔ ایک یہ کہ ایسا دشمن رسول منافیہ بھی حضور ﷺ سے آپ سے عمرات مانگے ہے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کے تہذیب و تقویٰ واقعہ اور مثل میں دوسرے یہ کہ حضور ﷺ نے ایک سو ہی قمیض منع فرمایا بلکہ اس کی ساری گند رشت قبول فرمائیں۔ یہ سچ رہا اس میں پھوٹے ہوئے ایک مرد منافقین حاق نے جی تو بہ کر کے سلطان ہو گئے اس کے بعد یہ آیت کریمہ ماں بولی اس میں حضور ﷺ کو ہمیشہ کے لئے منافقین کی نمار جنازہ پڑھنے ان کی قبور پر جانے وغیرہ سے منع فرمادیا گیا (تفسیر بیہ۔ روح المعانی جاری۔ مسلم وغیرہ صحاح حدیث) انشاء اللہ اس بیان سے ساری روایات جمع ہو گئیں کہ حضور نور ﷺ تین بار اس سے ہاں شریف لے گئے۔ (۱) بارہ میں (۲) مرے سے بعد اور (۳) دن سے وقت۔ جب وہ قبر میں رخصا چکا تھا اور تمیں بارہی حضور ﷺ کی قمیض مانگی تھی وہ اس سے ہوا مانگی اور ایک بار اس نے بیٹے سیدنا عبداللہ سے حضور نور ﷺ نے نوا سے تمیں بھی پہنائی تھی۔ اور صاحب ابن شریف بھی اس سے منہ میں لایا تھا۔

خیال رہے کہ یہ بہت اور قد تھا اور ادھر حضور ﷺ سے بچا حضرت عباس بھی دراز قد تھے۔ جب وہ جنگ بدر میں گرفتار ہوا تو اسے نوٹن سے لے کر نہ چار تھا۔ حضور نور ﷺ فرمایا کہ کوئی صاحب اسے قمیض پہنادیں کی قمیض آپ سے ہم شریف پہناتی اس منافیہ کی قمیض بالکل درست آئی اور اس نے وہی پہنادی۔ حضور نور ﷺ نے اس عمل شریف سے اس کے اسماں کا بدر بھی ہوتا جو اس نے حضور ﷺ کے چچا پر لیا تھا (عام نقایر)

تفسیر ولا یصل علی احدہم قوی یہ ہے کہ یہ فرماں مالی یا منکھ ہے بلکہ اس کا وادھا حضرتیں بلکہ اللہ ایہ ہے۔ مسودہ نے معنی نمار درور۔ اعادہ جنازہ سب ہی ہیں مگر یہاں "خری متی" یعنی جنازہ مراد ہے۔ جیسا کہ شان نزول سے معلوم ہوا ہے کہ ہے ولا یصل علیہم قبر کے کر کے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس سے مراد دعا مغفرت ہے رب تعالیٰ نے یہ جگہ فرمایا صل علیہم مسلمانوں نے لئے دعا مغفرت فرمادے۔ مگر وہ دعا مغفرت سے منع فرمایا ایک حدیث میں ہے سے ما کان للبی والبی امون یستغفرون اللہ منکم اور یہاں منافقین کے لئے مگر پہلی تفسیر قوی ہے۔ ہاں یہ کہہ سکتے ہیں کہ نمار جنازہ بھی اس لئے منع ہے کہ اس میں دعا مغفرت ہے۔ مہم فرما کر یہ بتایا کہ نمار جنازہ اس واقعہ ہے جو مرتے وقت تک جنہم ہے یعنی منافق ہے (روح المعانی) کیونکہ جنہم دعا کا حال ہے صاحب ابدا اس فرماں عالی میں مانتا دعا صحت ہے اور ابدا یا تو لا یصل کا طرف ہے یا مات کا بھی جو صاف مر جائے اس پر ہمیشہ نمار پڑھیں گے یا جو منافق ہمیشہ کے لئے جاوے اس طرف منافقت پر اس کا ہم نکلے اس کی نمار پڑھیں اور اللہ آچہ اسے بھی قبر میں دے گا۔ میں میں مٹا دے گا اور رسول کے لئے نہ کہ برآمد کے واسطے بلکہ وہ مدد کی بھی سوت ہے (تفسیر روح المعانی ج ۱)۔ (بیہ وغیرہ) یہ دوسری تفسیر قوی ہے لہذا یہ بھی ولا یصل علیہم قبریہ۔ یہ دوسری ممانعت سے جو براہ راست حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم میں سے کوئی شخص نہ ہو جس کا جنازہ پڑھا جائے اور نہ ہی اس کی میت پر خاک ڈالی جائے۔

پہلا فائدہ۔ عبد اللہ ابن ابی صیانت منافق بھی جانتا تھا کہ حضور ﷺ کے تبرکات قبر میں کثالی کرتے ہیں جیسا کہ
 شان رس سے معلوم ہوا آیت یوسف وانکار۔ اور بے قبر میں تبرکات لے جانا نقص یا رہے صرف اپنے اعمال ہی فائدہ
 دیں گے۔ وہ اس منافق سے بھی بدتر ہے۔

دوسرا فائدہ۔ کافر و منافق لے لے ہولی تبرک قبر میں مفید نہیں بلکہ اس لے پاس ایسا کسی بغیر باں ہولی اور
 مفید نہیں بہ فائدہ مگر اس شان رس سے حاصل ہو کہ حضور ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ میری پادرا۔ فائدہ۔

تیسرا فائدہ۔ حضور انور ﷺ ہر عمل میں صمد ہاں ہیں دیکھو منافق کو چادر شریف دھلی کی اس کی نادر جتارہ
 پر بھی یہ حالت ہو۔ کہ اس کے لئے یہ چیزیں بیکار ہیں مگر اس عمل شریف سے ایک ہر منافقوں کو ایمان مل گیا پادرا۔
 منافقوں و ایمان بخش یا

چوتھا فائدہ۔ حضور ﷺ کے تبرکات تہجد شریف پادرا مبارک ہاں شریف وغیرہ مومن کے لئے قبر میں کام آتے ہیں۔
 پانچواں فائدہ۔ مراد۔ کہ مومن میں سب چیزیں جاری ہے وہاں یہ نہ ہو کہ مراد۔ چھوٹے گاؤں کی کاش ہے۔
 بیچ میں تھمر رہا ہوں نہیں۔ دیکھو آب رحم چنا جا رہے حال معلوم ہے کہ وہ بیٹ میں جا کر کیا رہتا ہے۔

چھٹا فائدہ۔ مراد۔ وہی (امی) دینا سے عاف بعد میں پیٹ کر دفن کرنا جا رہے۔ کہ حضور نور ﷺ کی پادرا شریف
 عاف کے سے افضل ہے کہ عاف کعبہ بیت اللہ کا صحبت یافتہ ہے اور یہ پادرا شریف حبیب اللہ کی صحبت یافتہ مگر حضور نور
 ﷺ نے بن لی کو اس میں پینا ورفی کیا حضرت سب کی افات پر ان کے سینہ پر اپنا جہد شریف رکھوا کر ان فرمایا اس
 کی پیری نشت۔ اور نہ تا۔ حادث حق میں دیکھو

ساتواں فائدہ۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شان بہت بلند و بالا ہے کہ آپ ﷺ کی راے لے مطابق بہت ہی آیات
 میں چنانچہ (۱) فاقیدیں سے نہ یہ (۲) انہیں انہیں پر چھوڑنا (۳) اس کی راے لے مطابق شرک کی حمت (۴)
 (۵) پادرا، بنایا (۵) موتوں سے پر وہاں سے ہو۔ (۶) منافقوں پر نادر و جتارہ پڑنے کی آیت یعنی یہ آیات
 آپ ﷺ کی راے لے شرف لے مطابق آئیں (۷) اس سے حضور نور ﷺ سے نہ دیا کہ اگر میرے بعد وہی بی ہوتا تو
 مر دتے یا فرمایا۔ کہ مژدہ ستوں میں ہاں موافی اولیاء ہو۔ کہ میری امت میں تو مریں۔ یعنی اس امت میں ضرور ہوں
 لے کہ یہ اشرف امت ہے اور حضرت عمر ضرور ہاں والے ہیں

آٹھواں فائدہ۔ مراد۔ کافر و منافق کو مرحوم کہن یا رحمت اللہ یا رحمتی اللہ سے القاب دینا یا ان کے لئے نعمت آں عید راہ
 اس کی فاقیدیں میرا نام ہے یہ فائدہ اتھلی کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ صلوٰۃ سے مراد رحمت و مغفرت ہو
 ہاں فائدہ۔ کافر و منافق کی مراد۔ نادرہ پڑھا حرام سے یہ فائدہ مگر اتھلی کی پہلی تفسیر سے حاصل ہو۔ جب کہ صلوٰۃ سے
 مراد۔ نادرہ ہو۔

سوال فائدہ نماز و نماز کا ثبوت قرآن مجید سے ہے یہ فائدہ بھی کہ تسبیح کی تفسیر سے حاصل ہے کہ جب کہ منافقین کی نماز و نماز پڑھنا ممنوع ہے تو مسلمان پر نماز درست ہے۔

کیا یہ سوال فائدہ جو منافق یا کافر نے کرے مسلمان کلمہ پڑھ کرے اس کا فائدہ کیا ہے؟ یہ فائدہ مسلمان پر اس سے حاصل ہوا کہ جو تمام عمر منافق ہی رہے اور نہ پڑھے اس پر نماز کی حوائج رہتا ہوا۔ اس سے اس پر نہیں۔

بارہواں فائدہ کار و مسلح کی قبر کی زیارت سنا دیاں پھول چہ عبادہاں فائدہ پڑھنا کی ہندہ کی دہائی یہ ہیں میرہ
اللہ اعلم ہے یہ فائدہ لافہم علی قبرہ سے حاصل ہوا۔ انہوں نے مسلمان یہ سبق پھول کے دے شریکین و خوشامد میں ملک
بہا کے مٹ لئے گئے گاندھی کی سہائی پر پھول چہ جانے اس کی کیا کر سرنے گنگا کے لئے

تیسرا سوال فائدہ حضور انور ﷺ کی والدہ ماجدہ علیہ السلام کا ہر روز یہ فائدہ بھی لافہم علی قبرہ سے حاصل ہوا
یہ فائدہ منافق کی قبر کی زیارت ممنوع ہے اور حضور انور ﷺ کی زیارت، رب تعالیٰ جنتاً منہ کے حجاز انور پر مدینہ منورہ
سے سفر سے زیارت کے لئے شریف کے لئے وہاں بہت روئے اور سب کو لایا اور فرمایا کہ میں نے اپنی والدہ کے لئے دعا
مغفرت کی اجازت مانگی تو مجھے منع کر دیا گیا۔ زیارت قبر کی اجازت مانگی تو اسے دی گئی۔ اس اجازت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ
مومن ہیں (روح المعالی) را دعا، مغفرت سے منع کرنا وہ اس لئے ہے کہ وہ بگناہ ہیں

چودھواں فائدہ ہر کلمہ گو مومن نہیں بعض کافر بھی ہیں ہذا ہر کلمہ گو کی نماز و نماز نہیں یہ فائدہ کسرو ماللہ (لے) سے حاصل
ہوا۔ کچھ کلمہ گو منافقوں کو قرآن مجید نے کافر کہا اور ان پر نماز سے منع کیا۔

پندرہواں فائدہ حضور انور ﷺ کی حکمت کا انکار رب تعالیٰ کا انکار ہے یہ فائدہ کسرو ماللہ و دوسولہ سے حاصل ہوا
دیکھو منافقین اللہ تعالیٰ کے منکر نہ تھے حضور انور ﷺ کے مرتبہ سے جلتے تھے ان کے متعلق قرآن مجید نے فرمایا۔ کسرو
ماللہ

سولھواں فائدہ سارے کافر یکساں بعض کافر بھی ہیں مودی بھی اور بعض کافر ہیں مکر مودی نہیں یہ فائدہ دوسولہ
فاسقوں سے حاصل ہوا۔ ابو طالب اور ابوہب یساں نہیں۔

پہلا اعتراض جب عبد اللہ بن ابی نے حضور انور ﷺ کی چادر شریف اپنے منہ کے لئے مرض الموت میں مانی تو وہ
مومن ہو گیا کہ اس نے حضور انور کی بیعت مان لی پھر اس کی نماز پر کیوں اعتراض ہوا؟ غائب یہ ہے کہ اس کا جسم مرنے کا بھی
نفسانی مانا تھا کہ میری میت بعد موت حرام نہ ہو حضور انور ﷺ مار پڑھیں تو اس سے مسلمان بھی نہیں رہے۔
فادہ نہیں رہیں گے کہ مسلمان اللہ اعلم

دوسرا اعتراض معلوم ہو کہ نبی کی چادر آپ ﷺ کا ادب شریف یا آپ ﷺ کے مال مراد سے کاغذ سے لکھیں
کے پھول ہیں ایک عبد اللہ ابی یہ چیزیں اپنے ہاتھ قبضہ میں لے گیا کہ اس کا بد مذکور ہے۔

اللہ اعلم

جواب: جی ہاں کافر و منافق کو اس سے فائدہ نہیں ہوتا مومن کو ضرور ہوتا ہے حافظہ ثیراری کہتے ہیں شعر

ہے آب کثر و زحرم سفید عواں کر
کل بخت کے راکہ بھڑ سیاه
تو اس پاک کرون زنگ آئینہ
و لیکن نہ آئے زنگ آئینہ (سعدی)
کالی کالی آپ زحرم و کثر سے دھو سفید نہ ہوگی
آئینہ کا رنگ دور ہو سکتا ہے مگر پتھر کا آئینہ نہیں بن سکتا

تیسرے اعتراض اس آیت کریمہ سے اس لئے متعلق روایتیں مختلف ملتی ہیں بعض روایات میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چار بار عرض کیا کہ اے اللہ! میں نے اس سے کفر کے بعد اس کے لئے بیٹے سے بعض میں ہے کہ حضور اور جبکہ نے اسے چار شریف اس کی زندگی میں ہی دے دی بعض میں ہے کہ مرے بعد جب دفن یا پورا تھا تو قبر سے نکلا اور مٹی فرمائی اس میں مطابقت کیونکر ہو

جواب: اس روایت کی مطابقت اس میں سے ہو گئی ہو ایم نے شاں نزول میں عرض کیا کہ عبد اللہ بن ابی سے اپنی زندگی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قمیض رنگالی پھر واپس کر دی کہ مجھے قمیض وہ دیں جو جسم اطہر سے لگی ہے۔ پھر اس کی موت کے بعد اس کے لڑکے نے قمیض مانگی لہذا وہ دونوں روایات مطابق ہو گئیں پھر اس کی موت کے بعد حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی پھر واپس تشریف لے آئے اور پھر اس وقت تشریف لے گئے۔ اب وہ قبر میں رکھا جا چکا تھا۔ سے نکلا اور چار مبارک جگہ فرمائی اور لعاب مبارک ڈالا لہذا تمام روایات درست ہیں (التحقیق خازن)

چوتھا اعتراض اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کو سب معلوم تھا یہ بھی معلوم تھا کہ اس واقعہ سے بعد منافقین و منافقات ایسا و اخلاص سمجھ ہو گئی جیسا کہ ابھی شاں نزول میں عرض کیا گیا۔ اسی لئے رسول تعالیٰ نے قمیض شریف عطا فرماتے ہوئے یا اس کی نماز جنازہ پڑھتے وقت سماعت کی یہ آیت نہیں بھیجی بلکہ یہ تمام کچھ ہو پٹنے کے بعد آئینہ سے منع فرمایا۔ میں نے محبوب تمہارا مشا پورا ہو چکا ہے ایک برادر کو تمہاری قمیض عطا نے ایمان دے دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ کرنا۔

پانچواں اعتراض اس منافقین نے متعلق ادا کا فرار شاہ ہوا پھر وہم و فاسقوں کا لنگہ کفر سے نہیں ہٹا کہ ہے کہ کفر و عقیدہ کی طامام ہے وفاق بد مٹی کا پھر اس مرتبہ سے ن دونوں کا برکتوں ہوا

نہ اس کا جواب ابھی میں نے فرمایا کہ یہاں قسم سے مراد اس کی ایذا رسانی ہے یعنی یہ ایسے کافر ہیں جو کفر سے ماتمہ اول مرد سے سوئی گئی ہیں

نفسیہ صوفیہ نہ جیسے رست کی ہارش اگر چہ بعض رمیوں کو قائم رکھیں، جتنی ضروری جگہوں میں ہمارا گاتی ہے۔ یوں ہی
 حضور ﷺ کی قمیض نے اگر چہ این بی کو قائم نہ دیا کہ وہ رست میں شریعتی مگر اس قمیض نے ایک سر، ہاتھیں و اطراف اس
 پر یہی حال ہر تہذیب کا ہے ہوس کو کسی ولی کے قریب میں دفن ہو۔ یہ تہذیب مردہ بھی زندہ کی طرح جسے پر اس نے عامہ پاتا
 ہے۔ ایک بار حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم نے نامتوی سر کے بال مبارک آئے تھے تو پوچھو وہ طارکات آئے تھے۔ یہ کہہ کر
 اراہم میں تقسیم کر دیا۔ ہمیں سنا ہے کہ اراہم رضی اللہ عنہ جہاد کے وقت اپنی ٹوپی میں رہتے تھے

اور بعد وقت اپنی ٹوپی میں ساتھ لئے گئے۔ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی برکت سے مکان آفات سے قیر عذاب سے
 محفوظ رہتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن ابیہ کو حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ شریف کی انٹھی دکھائی اور فرمایا کہ
 اس انٹھی سے جنت کی بریاری آئے گی۔ وہ آفات تک اپنے ہاتھ رکھتے تھے ہر وقت وفات وصیت کی رسم سے ہاتھ یہ انٹھی اس
 کی جہاں اس نے سلطان آب زحرم میں جھکو کر پڑھ لیا۔ ان کے لئے رہتے ہیں۔ ہمدانہ۔ غاف بعد قبر میں دھرتے ہیں
 یہ واقعہ شریعت بہت سے مسائل کا اثر ہے۔ صحابی فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کے لئے حضور ﷺ سے کیا وصل
 علیہم السلام حق میں دانا و منافقین کے لئے ناپایا یا لا ینصل علیہم السلام میں سے ہے۔ یہ عامہ پاتا
 کی قبر پر جانے سے محبت کو روک دیا۔ زندہ ہونے کے دل میں حورو ہوس کی قبر میں حضور ﷺ کی جگہ پر جانا پاتا ہے۔ صوبہ
 اتر میں کوئی ہے کہ بعض دفعہ حضور اور ﷺ کے تمکات پاس ہوتے ہیں۔ مگر بلائیں آجاتی ہیں تو اس کی وجہ ہمارے
 بقدری ہے دیکھو کہ معتقد دین منورہ کی زمین طاعون سے محفوظ کر دی گئی میں مگر جب وہاں کے باشندوں نے ان کی
 خدمت نہ کی تو بعض وہاں طاعون سے مرے گئے۔ وہ تعالیٰ تمکات کی قدر نہائی کی توفیق ہے۔ (روح البیان)

وَلَا تَعْجَبْ أَمْوَالَهُمْ وَأَوْلَادَهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ

ہر جہ سے اس میں ہوس ہے اور اولاد اس کی ہے۔ یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ عذاب ہے

اور ان سے مال اور اولاد۔ محبت۔ مال اللہ یہ جی چاہے۔ اسے دیا میں اس سے ہے

بِهَآفِي الدُّنْيَا وَتَرْهَقْ أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ

یہ اس سبب اٹھے ہیں اور اٹھ جائیں جائیں ان کی اس جانب میں سے وہ کافر ہوں

میں سے ان کا دل ہر طرف پھیل جائے

تعلق اس آیت رید کا تعلق پچھلی آیت سے چاند طرح تعلق ہے

یہ تعلق

پچھلی آیت رید میں منافقین پر ظاہری مذاہن کا اور ایمانی زندگی اور بعد موت حضور ﷺ کے غیض و

میں سے ان کا دل ہر طرف پھیل جائے اور ان کے دل میں ہوس و اولاد کا اثر ہے

برکات سے محروم رہنا کہ زندگی میں حضور ﷺ کے ہمراہی اور سفر سے محروم کہہ سفر میں حضور ﷺ کے ساتھ ہائیں نہ جہاں میں اور جد موت حضور ﷺ اور ان کی نذر اور دعاوں سے محروم اب انہیں منافقوں کے باطنی عداوتوں کا کرے جو اہل رحمت میں اور حقیقت میں اب بھی مال و دھارا کو یا یہ قسم کے عذاب کا تذکرہ ہے

دوسرا تعلق "بعض آیات پر یہ میں منافقوں کے رحمت عالم کی رحمت سے محرومی کا ذکر تھا اب خاندانی رحمت سے ان محرومی کا تذکرہ ہے کہ یہ عام رحمت سے محرومی کا ذکر کرنا خاص رحمت سے محرومی کا ذکر ہے کہ وہ اولاد اور ماں کے ذریعہ رب تعالیٰ کا قرب حاصل نہ کر سکے۔

تیسرا تعلق "پہلی آیت میں منافقوں کی آرام طلبیوں کا ذکر ہو اب اس آرام طلبی کے برے اہام کا تذکرہ ہے یعنی وہ خدا میں رہی میں سر نہیں کر سکتے جس کا نتیجہ یہ ہے کہ ان کے لئے ماں و اولاد و بھال میں کئے

تفسیر "لا تعسک یہ فرمان مالی یا تو معطوف ہے ولا تعصل (ان) پر تو داؤد جالغہ ہے اور اس میں کھانا ہی سلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ یہ طرز حقیقت امت سے ہے اور یا نیا حمل ہے اور داؤد ابتدائی ہے یہ فرمان یا حمد اور خطاب برقرآن پر ہے والے مسلمان سے عجب بنا ہے کہ اب سے جس کا مادہ عجب ہے اعصاب پسند آنا۔ عجب کرنا محبت کرنا اعصاب نہت میں اللہ۔ اموالہم و اولادہم یہ فرمان مالی ہے لا تعسک کا اموال جمع ہے مالی مال وہ کسی کی طرف مال ہو اور اس سے ضروریات پوری کی جلاویں۔ چونکہ مال منقول اور غیر منقول بہت قسم سے ہیں اس لئے اسوالات اور شد ہوئی وادبج ہے والدہ بی بی بی بی بلکہ ان کی اولاد یعنی پوتے نواسے سب کو شامل ہے اگرچہ اولاد سے زیادہ عزیز ہوتی ہے مگر چند وجوہوں سے اس مال کا ذکر اولاد سے پہلے ہوا (۱) مال کی ضرورت ہر فرد ہر وقت ہر جگہ سے اولاد کی اتنی ضرورت نہیں (۲) مال نے بغیر اولاد و بھال معلوم ہوتی ہے ماں ہوتی اولاد بھلی معلوم ہوتی ہے (۳) مال سے غش یعنی بات کی بقاء سے اولاد و بھال کی بقاء اور ظاہر ہے کہ نفس نسل پر مقدم ہے (۴) مال اولاد پر مقدم ہے کہ مال سے غذا حاصل ہوتی ہے جس سے بچوں اس سے غذا اس سے بچے پیدا ہوتا ہے۔ (۵) اولاد کی ضرورت اور محبت بالغ ہونے پر ہوتی ہے ماں سے محبت اولاد سے عین وجود سے اموال اولاد سے پہلے یاں فرمایا (روایات) انما ہر بعد اللہ ان بعدہم مہا یہ فرمان مالی لا تعسک کی وجہ سے امان سے صبر کا فائدہ ہوا۔ عذاب سے مراد ان کے کرتوتوں کی دیا میں سزا ہے صبر کا اس فرمان سے ظاہر ہے۔

حسی العسا یہ عذاب کا عرف ہے جس سے تھوڑی کار اور صرف یہ ہے کہ انہیں ان کے مال و اولاد سے دیر یا میں رہا ان ہاں کی کہ وہ شہمت سے حرام حلال اور بیوس سے مال جمع کریں بہت جاہلانی سے اس کی حفاظت کریں اور نہت سے چھوڑ جائیں جو اولاد کے لئے ہر طرح کی محنت مشقت کریں مگر وہ جوان ہو کر نا اسی نکلے بجائے خدمت کرنے کے نہیں پڑیں کہ ان کے مال سے انہیں آرام ملے نہ اولاد سے دیا میں تو اس کے مال و اولاد کا نتیجہ ہے۔ انہیں وہم و کافروں ان کا اہام یہ ہے کہ مرتے وقت اس کی جان بہت سخت تکلیف اور ان بیماری جیروں کے چھوٹنے کی کیفیت ان کا

تہ آیت ۱۱ سے آیت ۱۲ ہے نیز یہ مشعشع ہیں انہیں اللہ رسول کی طرف متوجہ نہیں ہونے دیتا۔ اللہ تعالیٰ کھنڈار ہے۔

خلاصہ تفسیر ۱۱۔ آیت ۱۱ میں ہے والے مسلمان تو منافقوں کا گروہ کی مال و مالہ جانداری فراوانی دیکھ کر یہ کہتا ہے کہ مال کا مالک اللہ ہے تو انہیں اس قدر مال و مالہ دے دے کہ یہ جہیز بن لے لے کر رخصت ہو جائیں۔ یہ کہہ کر انہیں ان کے مال و مالہ دے دیا جائے گا۔ کہ اس جہیز سے حاصل کرنے کی طاقت نہ ہو۔ میں شعشع رہیں اور یہ جہیز ان کے لئے دنیا میں عذاب میں جاویں اور ان کی جان نہایت سختی سے لگے۔ یہ کافر ہو کر مر جائیں۔ پیل رہے کہ یہی آیت ۱۲ میں چند رکوع پہلے رکوع (۲) میں گزری تھی مگر اس آیت اور اس آیت میں چار طرح کا فرق ہے۔ نمبر (۱) وہاں فلا تعجبک تھا یہاں ہے ولا تعجبک واؤ سے کہنگ وہاں پہلے گزر چکا تھا کہ یہ منافقین غدار پڑھتے ہیں تو سستی سے اور راہ خدا میں مال خرچ کرتے ہیں تو بوجہ کچھ ربح و ارشاد ہو اٹلا تعجبک یعنی جب اس کا یہ حال ہے تو تم لوگ کی مال و مالہ پر حیرت نہ کرو یعنی ان کی بددلی کے بعد اس کا ذکر تھا مگر یہاں پہلے ان کی چند راہوں کا ذکر ہوا ہے یعنی یہ راہ کا کہ لہذا واؤ ارشاد ہوا (۲) نمبر (۲) وہاں ارشاد ہوا واؤ اولادھم اور یہاں ارشاد ہوا اولادھم یعنی وہاں واؤ کے ساتھ بھی اے یہاں نہیں وہاں دوبارہ اے یہ بھی لے لے آیا کہ اس پر تم رونا اس پر یہاں اے بغیر ارشاد ہوا کہ بتایا گیا کہ ان کے مال و مالہ مذمت ہونے میں یکساں ہیں نمبر (۳) وہاں ارشاد تھا لعلہم اام سے یہاں ارشاد ہے ان بعدہم یعنی ان کے مال کے مظلوم ہو کر وہاں بھی عام یعنی ان تھا لیوں کہ اس کے کام میں غلط سے دور ہوتے ہیں جیسے رب فرماتا ہے وعاشر و الا لعلہ اللہ وہاں بھی اام یعنی ان ہے نمبر (۴) وہاں ارشاد تھا فی الحیوۃ الدنیا اور یہاں ارشاد ہوا فی الدنیا یعنی حیات نہیں ہے جس میں اشارہ فرمایا گیا کہ ان کی زندگی قابل ذکر نہیں وہ اسکی ہی ادنیٰ اور حقیر ہے جیسے دیا فقیر و اعلیٰ (تفسیر خازن۔ کبیر۔ معانی وغیرہ)

فائدے ۱۔ اس آیت پر یہ نوادہ اس آیت کی تفسیر میں عرض لئے گئے ہر بات کے لئے یہاں چند حرم سے جاتے ہیں۔ پہلا فائدہ کہ فاری مالدار میاں داری پر بھی لپکتی نظر نہیں کرنی چاہے سو من کی عربی کا مری امیری سے بہتر ہے یہ فائدہ ولا تعجبک سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ کہ فاری مالدار کی کو اس کی محبوبیت یا مقبولیت کی دلیل نہ سمجھے کہ یہ عقیدہ کفر ہے یہاں کہ خدا تعالیٰ انہوں نے وہاں اسل سے راضی ہے کیونکہ انہیں دولت و عظمت ملی یہ سزا ہے مال و دولت و عیش و عشرت سے انسانی سے یہ فائدہ بھی لا تعجبک (اے) سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ کہ فاری مالدار اپنے کمانے ہوئے حاصل کئے ہوئے مالوں سے مالک ہوتے ہیں مگر چاہوں نے ماحار عطا سے حاصل کئے ہوں جیسے سورہ شراب وغیرہ یہ فائدہ اموالہم سے حاصل ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ماحار مالوں کو ان کے مال کہا ہے کہ اگر ملک میں فاری مالداروں سے مال چھین لیں تو ان کے مالک ہو جائیں گے حتیٰ کہ فاری مالداروں سے وہ مال غنیمت میں حاصل کر لیتے ہیں اگرچہ وہ شراب کی تجارت وغیرہ سے حاصل سے ہو۔

چوتھا فائدہ مشر میں وکفار کے نکاح درست ہیں مگر چہ اسلامی طریقے سے نہ ہو گے اور ان کی اولاد حلالی ہے یہ فائدہ اولادھم سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ سے اس کے بچوں کو نبی بنا دیا کہانے رب تعالیٰ سے جیلہ کو ابو لیب لی نبی راہ و امیر الہ حمائلہ الحط مسئلہ اگر کارخانہ نبوی مسلمان ہوں تو ان کے گھر کے رہائے کا نکان قائم رہے گا وہ بارہ نکان رہے گی ضرورت نہیں یہ مسئلہ بھی اس آیت سے نکل سکتا ہے۔

پانچواں فائدہ جو مال و اولاد رب تعالیٰ سے غافل کر دے واللہ کا عذاب ہے یہ فائدہ ان یعلہم سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ یہ غافل کا منافق کی حالت میں بہت سختی سے ہوتی ہے کہ انہیں نزع کی شدت کے ساتھ دیا پھرنے کی تکلیف مہی ہوتی ہے وہ کلینوں کا اجتماع ہوتا ہے یہ فائدہ دو تہ حق اعلیٰ سے حاصل ہوا ساتواں فائدہ غفلت کار سے حاصل کا ر مدت ہے کہ غفلت بھی سوچنا سمجھنا ہے حد سلطان ہو جاتا ہے غفلت و یہ حد تک نہیں ہوتا وہ بھی برا جملہ سوچنا ہی نہیں یہ فائدہ دو ہم کائناتوں سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض بی ایم صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ بھی کفار کی اوست کی طرف نہیں اگلی یہ حضور ﷺ سے مہی اس پر جواب دیا حضور ﷺ کی شان نہ تھی۔

دولت دیا صاحب بربرے خلی اس کے نور ملک کشور وقت۔ انہر صلی اللہ علیہ وسلم دولت دنیا خاک پر ہر ہاتھ سے خالی دل سے تو نگر مالک کشور وقت نہ انہر صلی اللہ علیہ وسلم پھر حضور نور سے لاکھ جھک زمانہ کی فکر درست ہوا۔

جواب۔ اس بھی آیات میں خطاب مسلمان سے ہوتا ہے اور حضور انور ﷺ سے ہو بھی تو منظور ہوتا ہے عادات است و رب فرماتا ایہا النبی ادا طلقتم النساء والحوایاں نہ حضور ﷺ ہے مگر خطاب طلقتم میں مسلمان سے ہے دوسرا اعتراض یہ کہ یہ نبی سے اگلی دوروں پہلے گزر چکی پھر دوبارہ کیوں ارشاد ہوئی جس کلام میں ایک بات بار بار مہی ہوا کہ کلام رب کا نہیں بدلے گا ہے (نہیہ)

جواب اس اعتراض سے دو جواب میں ایک الہی دوسرے تحقیقی جواب الہامی تو یہ ہے کہ سورہت باہر نکلتا ہے دن رات مہی راتے جاتے ہیں پختہ کی بار بار مائیں بیت ہیں تو کیا اس میں سے کوئی نچے رہے گی۔ ہوسب انسانوں کی مائی مائی ہوتی ہوں۔ یہ بات تحقیقی یہ ہے کہ بندہ بار بار غافل ہوتا ہے قرآن مجید بار بار جگاتا ہے فطری چیز ہے کہ کفار کا مال و مسائل دیکھ کر ہر مسلمانوں سے ہر میں پالی آجاتا ہے اس لئے بار بار طاعن ہوتا ہے کہ ان کے مال سے دھوکا نہ کھاتا یہ عذاب ہے سورہ من شریف میں قرآن الیک ہی آیت انہیں حکم سے ہی حدت ہے۔

تیسرا اعتراض اس آیت سے معذرت ہوا کہ اللہ تعالیٰ بعض عہد کا اپنا بتا ہے یہ رب العالمین کی شان سے معذرت ہے کہ وہ سوکھا فرسب ہا۔ ب ہے تو اسے سب ہی کا حلال پانا مناسب ہے اگر اب بھی وہ اپنا کارا پنا ہے تو وہ میرا ہا

[illegible][illegible]

فائدے ال "پت" ورت چند فائدے حاصل ہوے

پہلے قاعدہ کی آیت دہی کہ یہ دیا جاتا ہے جس طرح کہ اس میں ہے یہ قاعدہ ہوا اس لیے سورہ
(ان) کے حاصل ہوا یہ کہ یہی پوری سورت میں بیان و جہاد کا طریقہ ہے ان کا ہم آیت میں ہے کہ یہ قاعدہ ہوا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ وہی سورۃ ہے جس کا نام "ہو" ہے

دوسرا فائدہ : حسبِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : ”میرا اللہ تعالیٰ کی امانت ہے بلکہ تمام ایمانوں کو ماننا ایمان نہیں یہ فائدہ“
اموال اللہ سے حاصل ہونے والی منافعیں اللہ تعالیٰ اور قیامت وغیرہ کے منکران کے غرر میں ختم یا یا یہ کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لاؤ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاؤ

تیسرا فرقہ جس کا نام ہے 'ادیہ' کہ ان کا یہ ہے کہ خدا سے پہلے عبادت ہے کہ وہ خودی ہے۔ یہاں ایمان ہے۔
ساتھ بہاؤ ہے یہ ہمارے غیر ۱۵۰۰ ہے۔ یہاں دلیل ہے جو یہ کہ شہداء و استقامت و جواب میں آیا جائے گا۔

جو حق فائدہ ہوسر اور سنی اللہ دیا ملے۔ ساتھ ساتھ بہت ہی افسل ہیں کہ اس میں حضور ﷺ کی ہر ایسی کامیابیوں میں شامل ہوتا ہے یہ تمام مع رسولہ سے حاصل ہوا ان سبب جوئی ایک بار چپاں چار تہاروں سے براہ ہے جو اس نے وہاں سورۃ الفتحہ کا۔ میرے۔ حد دیا پھر نے ملکہوں کی نہروں سے سنا۔ رام کی مادریں اصل تھیں جو حضور نور ﷺ کی ہر ایسی کامیابیوں کے پیچھے راہ ہوئیں۔

پانچواں قاعدہ مسو علی نہ پایہ علم۔ بہارت مالٹا بھی جہاں یہاں ہوتا ہے اور بھی اصل سرور ہو کہ پوری جہاں
 نیلے لے ہو تو سر ہے یہ قاعدہ مہدیک (ن)۔ حاصل ہوا خصوصاً جب کہ یہ عقیدہ ہو کہ حضورؐ کو ہمارے دین
 کا اتوار دوسری جہ میں حضورؐ کو ہمارے ملتے میں معاہدہ۔

چھٹا فائدہ : جسے گناہوں کی خست سے دل پر ضرر لاحق نہ ہو سکے جاتی ہے کہ پھر ایمان اور ایف اعمال و توفیق نہیں ملتی
یہ تمام صواب طبع علی اللہ ہم سے حاصل ہوا۔

ساقیاں فائدہ دینی سمجھ کچھ جسے فقہ کہتے ہیں وہ کامل ایمان سے نصیب ہوتی ہے مثلاً ویرس قوی املا اللہ تعالیٰ تعالیٰ
 ریادہ۔۔۔ فائدہ و فہم لایعنیوں سے حاصل ہو۔

پہلا اعتراض یہاں رشتہ ہوا کہ جب کبھی ایسا وجہ کے ظلم کی صورت اور ترقی ہے۔ قرآن مجید میں۔ تو کوئی سارو
یہاں سے نہ جدا۔ نہ صورت میں دل سے آخر تک ایسا وجہ کا سم پھر رہا ہے۔ یوں مگر درست ہو۔

جواب : قصیدہ و مثنوی سے اس اعتراض کا جواب یہ دیا کہ یہ تو اس سورت سے مراد وہ تو یہی ہے جس میں جہاد کا
برکت کی قسم لیا گیا ہے یہ صراحت نہیں کہ سورت میں دل سے آ کر تک ایسا ہی حکم ہو۔ مرقہ فقہ میں اور ہے کہ یہ تک لگا ہے ہا
ہو کہیں سے مرقہ فقہ سے مراد تو اس کے ناموں انہیں پہلے پارہ میں جس میں لڑنے ہیں یا سورہ میں مرقہ آیات انہیں
وہاں ہیں۔ مرقہ فقہ بلکہ قرآن سے ملے ہیں جسے ہائی ہا فقہ و ہائی ہے۔

دوسرا اہل حق یہاں ایمان لے جاتے صرف اللہ کا کہیں ہو ایمان تو بہت باتوں پر ہوتا ہے۔

شعور ہوتا ہے۔ میں نے اس غایر رشتہ دار سارے غایر ہیں اس کا آپ سارا دل اس کے بھائی کے ہاتھ سے بچا ہے۔ یہی وجہ ہے

ایسی ہی اللہ تعالیٰ کی ہدایت کے بارے میں رہے ایمانیات کے بارے میں اللہ اموا مالہ میں یہ سب کچھ آیا
تیسرا اعتراض جس کے بارے میں فقہیں ایسا تو دیکھتے تھے کہ یہاں کا شرعاً اعتباراً بھی قاضی ان سے اموا مالہ میں لیا گیا
کہ ایمان لادو۔

جواب مفسرین نے فرمایا کہ یا تو اس سے معنی ہیں ایمان پر قائم رہو جیسے یا ایہا الذین اموا اموا یا اس سے مراد ہے
کہ طمس سے ماتھ یہاں وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں قیوس ہو کر اس کے دیرالہاں بھی قبول ہوتے ہیں شرط حوالہ
بہ شرط قبول یا نہ دفعیہ کے نزدیک یہی جو ہے قوی ہے۔

چوتھا اعتراض مع رسولہ کا تعلق اموا سے ہے یا حاہلہ سے جواب ظاہر یہ ہے کہ اس کا تعلق حاہلہ سے ہے
یہاں صبر نور علیہ السلام کا تعلق ان کے اعمال سے ہے اور حاکمات اس سے مع رسولہ فرمایا گیا ہوں سے جواب اس
سے بعد جہاں ہی مادی ہے فرمایا گیا اموا مالہ و حاہلہ

جواب حق یہ ہے کہ نہ مادی عبادات کے عموماً افضل ہے کہ مادی عبادات ارش پر آئیں مگر نہ عرش پر پر بار کرنا
اولیٰ معراج کا تھوہ مادی کا حکم قرآن مجید میں بہت زیادہ پایا گیا ہے جہاں بھی مادی قائم ہے کے لئے لیا جاتا ہے اللہ ان
مکامہم فی الارض اموا الصلوٰۃ ہاں بعض ہنگامی حالات میں جب کہ کسی جگہ جہاد میں ہیں ہو جائے تو مادی طور پر
جہاد فصل ہوگا حتیٰ کہ جہاد کے لئے مادی میں قضا کرنی پڑ جائے تو جہاد میں کی یہاں یا تو صرف ہنگامی حالات کی حالت
میں ارشاد ہوا ہے یا منافقین جہاد سے ہی بچنے کے لئے کہا ہے بتایا کرتے تھے مادی تو پڑھ یا کرتے تھے انہوں سے صرف
جہاد کا ذکر ہوا ہے حال یہ کہ ان اسی شخصوں سے مادی کے لحاظ سے ہے جب کہ جہاد کی سخت ضرورت تھی

چھٹا فقرہ یہاں ارشاد ہوا و فوالو انما (ان) ہم کو چھوڑ دیجئے کہ ہم جہنم کے لئے کے ساتھ رہیں مگر وہ منافقین یہ تو نہ
کہتے ہوں گے ورنہ ان کا حق کھل جائے تو کوئی دوسری چیز بھی ہونے کرتے ہوں گے۔

جواب ظاہر یہ ہے کہ قاصد سے مراد ہے ان کا مقصد مادی یعنی یہ سب کچھ اس مقصد سے کہتے ہیں کہ ہمیں عبادتوں پر
سے ساتھ چھوڑ دیا جائے یا وہ اپنی بیماری کی راہی کا بہانہ کر کے کہتے تھے کہ جیسے فلاں فلاں بیمار ہو کر رہ جائے کی اجازت دی گئی
ہے ہم بھی اس کی طرح بیمار ہو جائیں ہم کو بھی ان کے ساتھ رہ جانے کی اجازت دی جائے یا یہ مطلب ہے کہ ہم
بیماروں پر ہوں سے ساتھ رہنے دیجئے تاکہ ان کی خدمت و نگرانی کریں۔

تفسیر مصوفیہ اللہ تعالیٰ بھی کسی وقت شہادت جمع کرنے کا سہرہ موقع دیتا ہے موشیہ یہ ہے وہ جو مادی مقصد سے فائدہ
لے لے مادی ہے وہ جو ایسے موقع کے عوض سے محروم رہے منافقین کو اس نے موقع دیا تھا کہ حضورؐ انہوں سے ساتھ رہا
تے مگر انہوں نے فائدہ نہ اٹھایا خیال ہے۔ چنانچہ ان میں حضورؐ انہوں کی مادی مصلحتی غاص اس سے کہ وہ کسی مادی
مقصد کی نیکی مادی یا قیامت غاریوں کو حاصل ہے جہاں میں حضورؐ اور مومنین تشریف فرما ہوتے ہیں جیسا کہ بعض

دوسرے مشاہدہ بھی یہ ہے۔ صوفی درجات ہیں۔ مقبولیں، ارگاہ، درجات۔ پاس مسجدیں اس لئے بنائی جاتی ہیں کہ
معاشرے کے قرب میں آئیں اور کامل قیوس ہوں، ایچو حاشدوا کے ساتھ مع رسول ارشاد ہوں بیوں سے اللہ کی رحمت
نے ارادہ اترے ملتے ہیں۔ ماحول سے رتھوں اور عصب سے دوار سے ملتے ہیں۔ نیماہ کریم اور الیاء عظام وطارعالی
سے تفریق وہ عمارت علی بہ جس سے انہوں اور عصب سے دوار سے ملتے ہیں۔ ایماہ کریم اور الیاء عظام وطارعالی
کی صورت و امر اسی وہ عمارت علی بہ جس سے رحمت سے ارادہ سے ملتے ہیں۔ سس سناہوں سے ال پکھن مہر لگ جاتی ہے
فرمایا یہ و طبع علی قلوبہم یحس ناہوں سے حافظہ اب ہوتا ہے ماسوائی نے اپنے استاد امام ربیع سے مراد حافظہ کی
حکایت کی کہ آپ نے لایا سنا چھو وہ حافظہ قوی بہ حاد ہے گا علم نور سے اور نور تصور و انوں کو کہیں رہا جاتا۔ خود مرآت
ہیں

سکوت الی و کعب موعا حفظی
فان العلم نور من الہ

عسید پیدہ اول کا اٹھو مکر جلد اول اٹھان پر پڑتا ہے یہ ہی اعمال ظاہریں کا اثر اس اٹھان خیرات بلکہ روح تک
پہنچتا ہے۔ مٹا قیوس سے انوں پ مہر لگ جاتا ہے۔ کا جھوٹا ہے۔ کچھ سلطان کے مذکورہ عمل اعمال کا نتیجہ ہوتے ہیں۔

لَکِنَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جُهْدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَ

در تفسیر اور ان ایدیں سے دھڑاں سے نبی یہ ہوں سے ساتھ رہیں آپ سے اور

انفسہم واولئک لہم الخیرات واولئک ہم المفلحون

انفسہم واولئک لہم الخیرات واولئک ہم المفلحون

انفسہم واولئک لہم الخیرات واولئک ہم المفلحون

انفسہم واولئک لہم الخیرات واولئک ہم المفلحون

اعَدَّ اللہُ لَهُمْ جَدَّتِ تَجَرُّی مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْہَرُ خَدِیْنِ

اعَدَّ اللہُ لَهُمْ جَدَّتِ تَجَرُّی مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْہَرُ خَدِیْنِ

اعَدَّ اللہُ لَهُمْ جَدَّتِ تَجَرُّی مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْہَرُ خَدِیْنِ

ذٰلِكَ الْقَوْنُ الْعَظِیْمُ

ذٰلِكَ الْقَوْنُ الْعَظِیْمُ

ذٰلِكَ الْقَوْنُ الْعَظِیْمُ

ذٰلِكَ الْقَوْنُ الْعَظِیْمُ

488

خلق انسانیت، یہاں تکلیف پات سے پہلے مرگے تعلق

پہلا غلط : پچھلے بات میں منافقوں سے جہاد کے پڑے کا یلہ یہاں اس کے اٹل میں رہا ہے ۔ اس کا جواب تصویر ۲

وہر بن وحمید چاہے کہ ان کا قصہ نہ ہو، مگر اس کی طرف سے جہاد کے لیے یہودیوں میں نہیں ہے۔

ہاتھ دے کر اس کی طرف سے بھی یہ ضمانت اختیار ہے۔

دوسرا حلقہ پہلے سے ملے گا۔ دوسرا حلقہ پہلے سے ملے گا۔ دوسرا حلقہ پہلے سے ملے گا۔

ماتھور ہے پر راضی ہیں اب ارشاد ہے۔ **تلازمیں صبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ماتھور سے پر خوش کیا ہے۔** ماتھور ہے۔

کامیابیوں، ستاروں کی سراپوں کے بعد انھیں بلا پھوس با شادی ہر اسی کا، ہے نہ میری /

میرا اسلوب پیکر کی بات پر یہ میں متعلقوں سے جہاں سے وہاں سے اور اس وقت کہ یہ ہے کہ میں نے اسے

یہ کہتا تھا کہ یہاں سے نکلیں تو ہمیں اپنے مال و جان سے بھارت میں اپنے آپ کو بھروسہ نہیں کر سکتے۔

یہودیوں سے حدود میں مسلمانوں کی برائیوں کا بیان ہے۔

پھر وہ اس کی بات دیکھ کر ہنس پڑا اور کہا: "میں نے یہ سب سنا ہے، لیکن میں نے یہ نہیں سنا ہے کہ کسی نے اس کی بات کی ہے۔"

جائے گا اب انا بھی۔ میں وہاں چلا گیا۔ وہاں پر ایک بڑا بڑا دروازہ تھا۔ اس کے اوپر ایک بڑا بڑا لکھا تھا کہ "میں نے تم کو سب سے پہلے سنا تھا"۔

فہرست

وہاں سے واپس آ کر، میں نے اپنے والدین کو بتایا کہ میں نے کیا کیا ہے۔

کر رہے ہیں۔ خداوند نے یہ راہ ہم سب کو بتا دی ہے کہ اللہ کے رسل اور مومنین کو شر سے بچانے کے لیے اللہ

تہا وہ ی رہیں گے قرآن کریم میں جہاں کہیں الموصول ہمارسول بعیر نے آئے وہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی مر

ہوتے ہیں وہی یہاں مراد ہے اللہ جس مارتے مہاجرین، اصحاب، غل میں چونکہ لفظ مسوں اور لفظ احو میں قصہ،

عقبتہً داخل نہیں ہوا کرتے۔ ان فخریہ لوگ ہیں ایساں "اے" ہے وہ یہاں بیٹھ رہا ہے۔ دوسرے "وہ" جیسا ایسا آپ "اے" آپ

— سر، ہر کا۔ پیکر دیا جاتا ہے آپ جتنے موضوعیں یا امور میں، طائفہ یا طائفہ یا بات یا رہے معہ یہ طرف

ہے اس کو ان میں سے جو کہ اس سے بہتر ہے ان میں سے کسی ایک کو چاہئے کہ اس سے مل جائے۔

یہ منہ راہور کا یاں عالم روان کا ہے اورں کا یاں، یہ مشن ہے سے بعد تصور جوتے کا یاں مشن ہے، مار اٹنی

۴۔ عیسیٰ علیہ السلام کی قومیت بھی ہماری مراد سے رسول کی طرف سے رہی، ان کے ایمان سے مستثنیٰ نہ

طے۔ اب ہلایا۔ مہیچے۔ لہا تھا۔ صلب مع صفاں کا۔ دھچکوں کی باتیں۔ تھیں سے مد

تھیں۔ انہوں نے یہاں تک کی ہے کہ اس کے ساتھ ساتھ وہ اپنے آپ کو بھی بے اختیار کر دیا ہے۔

[illegible]

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840.

سالشہادہ کے بارے میں یا یہاں حضور ﷺ نے اچھے بھائے صرف حلال میں امر ای ہے کہ لی جہاد میں یہاں رہا
 انہیں ہے۔ مگر یہ ہے اور ہم ہے جہاد حق امر اس میں بہت تفصیل ہے اس کا اور یہ جہادوا موالہم وانفسہم =
 امر ماں مالی لکن الرسول واللیس اموا معہ کی خبر ہے۔ جہادوا سے مراد ہیں اب تک اس سے مراد ہے ہمارے
 جہاد بدر سے ہے۔ رسول تک اسوں سے مراد ہر قسم کے وہاں جو جہاد میں عام آویں، روپیہ پیسہ، ریوں، تمبیہ، عاریوں
 کی جہاد، دین و جانوروں سے جہاد، سب سے مراد ہے میدان جہاد میں خاص ہو جائے خواہ وہاں کفار سے جنگ میں یا حبس
 سے والوں کی مدد کریں۔ جہاد کا میں، میں اس کی مراد مٹی میں دیر و سب ہی جہاد، نفس میں نفس، اوقات یہ وہاں
 ہاں دونوں سے جہاد، رتے تھے نفس اوقات صرف مال سے نفس اوقات صرف جان سے یہ زمانہ مالی سب کو شامل ہے۔
 اولسک لہم العبراب قوی یہ ہے کہ یہ زمانہ عابث ہے جہادوا (ان) پر جملہ عید کا اہل جہاد علیہ پر حار
 ہے۔ نیت سے مراد یہ تو دین، دنیا کی جہاد ہیں۔ فتح نصرت عزت عظمت دنیا کی نعمتیں حاضر ہا لکھتے تھے۔ سب سے
 معانی آخرت میں اللہ تعالیٰ کی رضامندی جنات میں و حد سب ہی مراد ہیں اور ہو سکتا ہے کہ خیرات سے مراد جتنی حوریں
 ہوں سب مراد ہوں۔ فیہم عیبراب حسن لہم سے مراد فرمائے سے مراد کا مادہ ۱۱۱، واقعی جہاد کی جہادیں صرف
 محاربت سے ہیں۔ اولسک لہم العبراب پر اکر حیرات سے مراد شش حوریں تھیں تو مصلحوں سے مراد سب جنات
 و جنات سے بہرہ ور ہونا اور آخرت سے دیں دنیا کی مادی نعمتیں تھیں تو ظلال سے مراد ہے دونوں جہاں کی آفات
 سے بظاہر ہمارا ہے۔ لاج کے معنی اس سے اقسام ہم پہلے پارہ نے شروع میں عرض کر چکے اعد اللہ لہم جنات یہ زمانہ
 مادی و دنیوی لہم العبراب کی تفسیر انھیں ہے یا مصلحوں کا یا ملحد و مستقل جنات کی تفصیل۔ اعد بنا ہے اعداد سے بھی
 عیا کرنا یا نامزد فرما دینا کسی کے نام پر لکھ دینا لفظ اللہ فرما کر یہ بتایا کہ یہ نامزدگی کسی طرح ختم یا تبدیل نہیں ہو سکتی کیونکہ رب
 تعالیٰ کی طرف سے ہے لہم میں لام ملکیت کا ہے یا نفع کا چونکہ ہر جنسی کو خصوصاً غاری مجاہدین کو بہت سے باغات عطا ہوں
 گئے جن جنات میں ارشاد ہوا ہے صریح من نحنہا الانہار یہ فرماں مالی جنات کی صفات ہے پانی کی روانی اور مرنی سے
 باغ کی رونق و میں بہت اضافہ ہو جاتا ہے یہ درمیں باغ سرسبز و اس سے وہ نگارہ ہوتا ہے کہ سبحان اللہ اس نے ہر جگہ جنات
 سے ماندرہ کی ہر ڈال ہوتا ہے۔ نصیحت سے مستحق ہیں اہل جنت کے محلوں کے نیچے یا درختوں سے نیچے ہر جگہ وہاں صرف پانی
 کی مریں ہوتی جگہ دواہ۔ شہد۔ شراب طہورں سہریں جی ہوں کی اس سے انھیں باغ رشادوں نہر و درخت (دریا) نے بہت سے
 دینی و دنیوی باغ میں لے چکے ہیں حال میں فیہا یہ زمانہ مالی لہم کی تفسیر سے اس سے ملوئے جی دراز قیام جی ہیں۔ ہمیشہ
 قیام جی یہاں پیشگی مراد ہے کیونکہ دوسری جگہ ہم بھی سے معنی وہ اہل جنت ان باغات میں ہمیشہ رہیں گے کہ انہیں موت
 سے۔ باغات و جنات اس میں خزاں یہ تمام باتیں اس ایک فرمان میں ہیں حادی و مزلزلہ ت کوئے مزہ لودنی ہے وہاں
 یہیں دلک العور العظیم یہ زمانہ مالی متفقین کے اس دنیا کی تردید میں ہے کہ جہاد سے بچ جانا گمراہی میں آرام لانا
 دنیا کی کامیابی سے لڑنا یا گیا کہ جو قوتوں اس راہ میں حقائق۔ جان دینا زندگی ہے لکھ جانا سب کو پامنا سے سب کو کھو دینا پامنا
 دنیا کی کامیابی سے لڑنا یا گیا کہ جو قوتوں اس راہ میں حقائق۔ جان دینا زندگی ہے لکھ جانا سب کو پامنا سے سب کو کھو دینا پامنا

ہے یہ تو بڑی کامیابی ہے۔ شعر

ہو جوں مٹنے کی میت پر نہ رو یا وہ نہیں کسی سے سب بندھو سے پھر یہ کجی نہ ہو یا وہ نہیں

خلاصہ تفسیر اس مسطور کے جہاد سے جان چراتے ہمارے بنا کر رہا جائے تباہی کل فکر و ماس میں کہ چاہے جان
چاہے میں لیکن خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے ماحی تخلص مومنین نے اپنی جان و مال سے جہاد کیا اور نہایت شہداء
کامیابی حاصل کی ان مہودوں کے دور رہے سے کوئی فرق نہیں ہزار ایسے تخلص تہدیں سے تھے ایسے دیا کی مایاں
میں کہ اس دنیا میں قوت عظیمیں عزت و حرمت حکومت مرتے وقت آندولی مٹارت قہ میں سب سے ربانی قیامت
اور بعد میں اللہ کی رضا سب انہیں کے لئے ہیں رب تعالیٰ نے ان کے ماحد ایک صفتیں کر دی ہیں جن کے مکانات و موقوفوں
کے لئے بہت سی زمینیں وہاں میں وہاں سے نکلنے کا احتمال نہیں ہمیشہ رہیں گے نہ انہیں موت نہ ہائوس و خانہ کی کامیابی یہ
ہے کہ کالی جان و مال حرق کر کے ہائی مٹیں حاصل کر لی جاویں

فائدہ کے اس آیت پرستہ فائدہ حاصل ہو۔

پہلا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نفس ایمان میں تمام سعادوں سے ممتاز ہیں مطلقاً مومنین یا مومنین اصل نہیں
ہو اترتے یہ فائدہ وہاں رسول کے بعد اللہ کے مومنین اسو فرما سے حاصل ہوا معطوف علیہ میر ہوتا ہے معطوف کا حضور انور
سر پادیاں ہیں ہم لوگ مومنین۔ شعر

قرآن تو کہتا ہے کہ ایمان ہیں یہ ایمان یہ کہتا ہے میری جان ہیں یہ

دوسرا فائدہ مومنین گرچہ گنہگاروں مگر بغضِ تعالیٰ حضور انور کے ساتھ ہیں اور قیامت میں ساتھ ہوں گے جیسے عارف
آقا کے ساتھ ہوتے ہیں یہ فائدہ مومنین سے حاصل ہوا ان کا ساتھ ہی اور یہ نجات ہے۔

میں ہجر ہوں آقا مجھے ساتھ لے لو کہ دست میں جا ہی تھا نہ اے (ظہیرت)

گوشت بھال و رنگ و بویم آخر نہ گیا ہالہ (ہدی)

تیسرا فائدہ حضرات صحابہ کرام تخلص مومنین مجاہد غازی تھے ان کے تمام جانی مالی جہاد اللہ کی راہ میں تھے۔ یہ فائدہ
حاضر ماموالہم (ان) سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ان کی جنگوں کو جہاد قرار دیا۔

چوتھا فائدہ ان حضرات کے جہاد و غیرہ سارے عبادات مقبول ہیں اور وہ حضرات ہر طرح کامیاب ہیں یہ فائدہ
اولئک لہم الجہاد و رہم المصنوع سے حاصل ہوا۔

پانچواں فائدہ: نت پیدا ہو چکی ہے اور مٹتی ہو چکی کہ فلاں محل فلاں ہجرت فلاں سے لے ہیں یہ
وہ اعداء اللہ ماضی زمانے سے حاصل ہوا بلکہ وہاں کے کھات پر لوگوں کے نام بھی تحریر ہیں جس کی غیر حضور انور نے
صریح سے واضح تشریف لا کر دی۔

چھٹا فائدہ مٹتی حضرات اپنی اپنی جہت کے مالک ہوں گے صرف مومن نہ ہوں گے یہ فائدہ لہم حساب سے امام سے

حاصل ہوا کہ لام ملکیت کا ہے

ساتواں فائدہ: سنت کے باغات میں ہمیں آج بھی بہتری ہیں ان کے پھل ب بھی سوچو، ہیں یہ قاعدہ سلحوی میں مستحبا لامہار سے حاصل ہوا کہ یہ حال ہے بعض بزرگوں نے اس دنیا میں وہاں کے پھل خائے ہیں جیسے حضرات مرے اور بعض نے یہاں کا پانی پیا جیسے وہ سکا یہ مسوں سے حضورؐ انور کی سہارک ٹکیوں سے چاری ہونے والا پانی پیا وہ انہیں بہاں فائدہ۔

پہلا اعتراض: عام مہسوں کا ایمان حضورؐ انور سے ایمان سے ہر طرح بعد میں ہے حضورؐ کا ایمان رنی مٹنی ہمدات مٹی کا ایمان یہاں آیا مٹنی اور بلوارط پھر معہ لمانا یہ مکر درست ہوا۔

جواب: اس کا جواب اسی تفسیر میں گذر گیا کہ یہاں معیت اور ہر ہی زمانی یا مکانی میں بلکہ نوعیت ایمان میں موافقت مراد ہے یعنی اس کا ایمان اس قسم کا ہے جس قسم کا ایمان حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ اس سے اخلاص ہے۔ اس خلاص و میرہ میں ہمیں حضورؐ انور ہی ہر اسی حاصل ہے اگرچہ درجہ ایمان میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ غلام خدا ام اپنے آقا سے ساتھ ہوتے ہیں۔

دوسرا اعتراض: اللهم صل علی ابی اور ہم المصلحوں کی عبادت سے حضورؐ ظاہر ہوتا ہے تو کیا سوائے عبادت یوں سے اور ان سے لئے بھلائیوں اور کامیابی حاصل نہیں اگر حاصل ہیں اور ضرور حاصل ہیں تو اس حصر کا کیا مطلب ہے۔

جواب: واقعی وہ بھلائیوں اور کامیابیوں جو جہاد اور عبادت کا اجر ہیں وہ انہیں کے لئے حاصل ہیں خیرات اور فلاح بہت قسم کی ہیں۔

تیسرا اعتراض: جاهدوا باموالکم (اغ) جملہ علیہ ہے اور اولئک اللهم الخیرات جملہ اسیہ اور نوری قاعدہ سے جملہ اسیہ کا عطف جملہ علیہ پر درست نہیں پھر یہاں یہ عطف کیوں ہوا۔

جواب: یہ قاعدہ کلیہ نہیں بہت جگہ ایسے عطف واقعہ ہیں۔

تفسیر صوفیانہ: اس آیت کریمہ میں اشارہ فرمایا گیا کہ تاقیامت مومنین جہاد میں جہاد تھائی حضورؐ انور صلی اللہ علیہ وسلم سے ساتھ ہوتے ہیں جو وہی تھکی کر رہا ہے حضورؐ انور ہی ہر اسی اسے میرہ ہوتی ہے۔ اگر اس کے ساتھ ہونا ساتھ رہتا ہے تو نیک کار ہو۔ خیال رہے کہ عابدین کی حسناات بھی اور ہیں اور ان کی خیرات اور فلاح بھی کچھ اور مگر عارفین کی حسناات کچھ اور ہیں ان کی خیرات اور فلاح بھی کچھ اور عارفین کی حسناات خیرات اور فلاح چیز ہی دوسری ہیں دنیا میں نفس کے حجاب سے چمکا کر ان کی کامیابی ہے بڑا کافر ہمارا نفس ہے اور اس پر جہاد کر رہے مولا نا فرماتے ہیں۔

جملہ قرآن شرح جملہ نصیحت

مگر اللہ مصحف آں جمیع کما است

میں مرد در ہے نفس چو داغ کو بگورستان بردے سوئے داغ

نہیں اگر رخ بریک ست و خردہ وان قد اش نیا است اور مردہ ان

نظارہ سادہ میں رسول کے بعد ہے۔ ظہر پر جہاد ایمان ہے رسول اللہ سے جس میں مشورہ انور کی مدد اور عیب میں نہیں ذلت کا آن دنیا ہی میں مالک کر دیا گیا بعد قیامت تو انہیں اس کا بقدر دیا جاوے گا۔ وہاں وہ مالک ہوں گے مگر اس کی طرح تو صبح مہمانوں کی ہی ہوگی۔ اب پڑھو اعد اللہ لہم حساب (الح) پھر وہ آیت پڑھو سولامس عقوق رحیم۔ دعائے است کے ساتھ بھی ہیں اور اس تعاقب کے والی مہمان بھی یا مشورہ خورک یہاں شمر

آمان ہوں زمین حوالہ زمانہ مہمان صاحب حار لکھ لکھ کا شے تیر تیر (ظہنہ ت)

وَجَاءَ الْمَعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ

وَجَاءَ الْمَعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ

الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا

الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا

مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرہ تعلق ہے۔

پہلا تعلق پچھلی آیات کریمہ میں مدینہ منورہ کے منافقین اور قلعہ میں محاصرہ کا ذکر ہے اور اب اس میں پانچ کے پہلی

دوسرا تعلق پچھلی آیات کریمہ میں یہ لوگوں کا ذکر ہوا ہے کہ انہیں کوئی عذر تھا صرف منافقت کی بنا پر ہی اس وجہ سے وہ دہشت گرد تھے اب ان سے لوگوں کا ذکر ہے جو منافق تھے مگر کامل اور مست تھے اس لیے یہاں عذاب الیم

تیسرا تعلق پچھلی آیات میں ان منافقین کا ذکر ہوا جو معذور تھے مگر معصیت کا ارتکاب کرتے تھے اب ان کے عذاب الیم کا ذکر ہے جو منافق تھے مگر معذور تھے اس لیے یہاں عذاب الیم کا ذکر ہے

چوتھا تعلق پچھلی آیات میں ان منافقین کا ذکر ہے جو منافق تھے مگر معذور تھے اس لیے یہاں عذاب الیم کا ذکر ہے

مصدقوں کا جہاں سے من بیان ہے اور ہو سکتا ہے کہ ان کی مصیبت کا ہو۔ بلکہ یہاں نہ آئے تھے بلکہ بعض آئے تھے اعراب بمعنی اس کا حد کوئی نہیں۔ جیسے سارا علاقہ عرب سے معنی ملک عرب سے جنگلی گاؤں یا عرب سے مدینہ منورہ کا دیہاتی علاقہ (روئے البیان) ان سے مراد یحییٰ اسد و عقیطان اور یہ عمار بن غنیم اور اس کی قوم یامی غنم و لیسویہ لہم یہ حراماں حال مصدروں کے متعلق ہے اس میں امام معنی ہے کہ یعنی اس لئے آئے تاکہ اس میں خرواہ میں نہ جانے کہ رہنے سے آپ ﷺ کی طرف سے اجازت دے دی جائے یا رب تعالیٰ کی طرف سے کہ ان کے متعلق اجازت کی آیت آجاء۔ یہاں تک تو اس ایک جماعت کا ذکر ہوا۔ وفعد العیس کسبوا اللہ ورسولہ یہ دوسری جماعت معنی دیہاتی منافقوں کا، کہ ہے کہ معنی ہیں اپنے دیہات میں بیٹھ رہے آپ ﷺ سے اجازت لینے حاضر نہیں ہوئے کسبوا اللہ معنی ہیں۔ اہوں سے ٹکر پڑا کہ مسلمان بن کر اللہ دوس سے بھوٹ ہوا کہ دل میں کافر رہا ان سے مسلمان سے اپنے انہوں نے حضور اور سے بھوٹ ہوا تھا مگر چونکہ حضور سے بھوٹ ہوا تارک تعالیٰ سے بھوٹ ہوا ہے۔ اس لئے کسبوا اللہ ورسولہ مراد کیا گیا۔ اس مقابلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جس کا ذکر ابھی پہلے ہوا وہ منافقین۔ تھے بلکہ منافق تھے یا کامل و سست لوگ یا اقلیٰ مصدروں (روئے البیان و حازن وغیرہ) سبب العیس کسبوا اللہ ورسولہ یہ حراماں مالی یا بعد ہے اس میں دوسری جماعت جس دیہاتی منافقوں کی سرکاد کر ہے مہم میں نصبت کا ہے۔ کفار و اے ملی ہیں جو مرتے و مرتکب ہوا رہے حاکم سے تو بدی لہذا مہم کی ضمیر منافقین کی طرف ہے ان دیہاتی منافقوں میں بعض وہ بھی جو آگے ہا کر ظلم مومن بنے والے تھے اور ایمان پر مرنے والے۔ بعض وہ تھے جو کفر و نفاق پر ہی مرنے والے تھے اس لئے مہم فرمایا بالکل ۔ است ہے عذاب الیم یہ حراماں مالی فاعل ہے مبصبت کا۔ مذہب الیم سے مراد قیود و مشرک کا ہے آپ ﷺ نے جو ظفریہ سے ہوگا ہمیں۔ فرمایا کہ اس سے دنیا کی سز قتل و قید مراد ہے۔ کہ وہ کھلے کاروں سے تل لڑ مسلمانوں کے مقابل لائیں اور اس کے باوجود قتل و قید ہوں۔ واللہ ورسولہ اعلم

خلاصہ تفسیر مدینہ ۲۰ کے تلامذین مومنین اور منافقین کا اگر تو آپ ﷺ چکے۔ رہنے آس پاس کے دیہاتی علاقہ۔ آگ ان میں بھی جسم۔ لوگ ہیں واقعی مصدورین کلمہ میں وہ تو آپ ﷺ کی خدمت میں اپنا مدد و غوث لے کر رہے تھے ان اجازت لینے مدینہ منورہ حاضر ہوئے تا کہ آپ ﷺ کی اجازت سے شہر میں رہیں بغیر پوچھے نہ رہیں۔ اور سے وہاں سے منافقین جو مسلمان بنے لڑ پڑھے میں اللہ دوس سے بھوٹ بول گئے کہ ان میں کافر تھے رہا ان سے منافقین بن گئے یہ اپنے گھر ان میں بیٹھے رہے آپ ﷺ کے پاس آئے ہی میں ان میں پھر دو طرح کے لوگ ہیں بعض وہ جو آگے وہ میں ظلم و ستم کا میں کے اور اس کا بہتر ایمان ہوگا۔ بعض وہ جو کفر پر ہی مریں گے یہ آخری لوگ سخت مذہب پائیں گے یا یاد آرت دونوں حکم یا صاف آخرت میں۔

فائدہ۔ اس آیت لایہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ حالت مصدوری حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر ذکر کنا کہ میں فلاں عبادت سے

معذور ہیں۔ رب تعالیٰ کو پسند ہے جو راز کر گھر بیٹھے رہتا حاضر بارگاہ نہ ہوتا۔ رب تعالیٰ کو سخت نا پسند ہے قاتل، جہاد العلویوں کی پہلی قسم سے حاصل ہوا جب کہ معذروں سے مراد واقعی معذور ہیں

دوسرا فائدہ گناہ سے حضور ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر نہ ہونا اپنے کو حضور ﷺ سے مستغنی ہونا کفر بلکہ نہ اہل سے صحت ہونا یہ فائدہ وفعد اللہیں کذبوا (ان) سے حاصل ہوا۔ رب فرماتا ہے: وَلَوْ أَنَّهُمْ أَطَاعُوا أَمْرَهُمْ هَانَتْ عَلَيْهِمُ (ان) صورت اور ہیکار سوسوں کی پناہ ہیں۔

تیسرا فائدہ صورت اور بی بارگاہ رب تعالیٰ کا آستانہ عالیہ ہے وہاں صحت ہونا رب سے صحت ہونا ہے یہ فائدہ کذبوا اللہ ورسولہ سے حاصل ہوا۔ دیکھو منافقین نے حضور انور سے صحت ہونا تھا مگر رب تعالیٰ نے فرمایا کہ انہوں نے اللہ ورسول سے صحت ہونا اس کے بغیر حضور ﷺ سے حج کہتا رب تعالیٰ سے حج عرض کرنا ہے حضور اور سے روئے دیگر بارہ رب تعالیٰ سے حج و بار ہے رب تعالیٰ نصیب فرمائے۔

چوتھا فائدہ عندہ اللہ کافروہ ہے کس کا انجام کفر پر ہو موبودہ حالت کا اعتبار نہیں یہ فائدہ اللہیں کذبوا صہم سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض اس معر میں نے معذروں سے جیسے یہاں والے منافقین مراد لئے ہیں۔ وہ فعذل اللہیں کذبوا سے مراد لیتے ہیں منافق تو مارے ہی کافر ہیں خواہ حضور ﷺ کی خدمت میں یہاں نہ مانے آئیں یا نہ آئیں۔ جواب وہ معصرت فرماتے ہیں کہ کس وقت یہاں منافق دو طرح کے تھے ایک وہ جو یہاں نہ مانے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے دوسرے وہ جو اپنے گھروں میں رہے حضور ﷺ کے پاس آئے کی انہوں نے ضرورت ہی نہ تھی پہلے قسم کے لوگ کا بھی ختم اور معذریں میں صحت ہوا مگر۔ دوسرے قسم کے لوگ صرف کافر تھے اس طاعت سے اس دنوں جماعتوں نے سے الگ الگ تھکارت ہو۔

دوسرا اعتراض یہاں فرمایا کہ کذبوا اللہ ورسولہ ہاں تھا۔ کذبوا ورسولہ لے شد۔ ہوتا۔ جواب اس وقت وہ لوگ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے صحت ہوئے آئے تھے اس لئے کذبوا مانا جبرئیل کے بالکل درست ہے۔

تیسرا اعتراض یہاں ارشاد ہے اللہیں کذبوا صہم جو ان منافقوں میں سے کافر ہوئے منافق تو مارے ہی کافر ہیں پھر صہم فرمانا کیونکر درست ہوا۔

جواب یہاں کذبوا لے معنی یہ ہیں کہ کافر ہوئے بلکہ معنی یہ ہیں کہ کافر ہے یعنی مرتے دم تک کافر ہے کفر پر مرے سے ان کو نکال دیا گیا جو مرے سے پہلے تو یہ کر کے تخلص ہو گئے بن گئے۔ رب فرماتا ہے ان اللہیں کذبوا صہم اہل الکتاب و المسلمین وہاں بھی یہ معنی ہیں کہ جو کتابی اور مشرک کافر ہے۔

تفسیر صوفیانہ صورت اور لے آستانہ پر حاضری دنیا ایمان بھی ہے کتابوں کی بخشش کا اور عید بھی لار کفر بھی منافقت

ہے جو گھر میں رہ کر بھی جہاد کریں اور مجاہدین میں شمار ہوں کہ مجاہدین کی یہی بھوس لی جبر گیری ان کے گھر یا رکی گھرائی کا ہون
 رایت: اذما صلوا اللہ ورسولہ

تیسرا حلق گذشتہ پچھلی آیات میں من عاری مجاہدوں کا ذکر ہوا جو اپنے مال و جان و غصیکہ ہر چیز سے جہاد کریں۔
 و ساعدوا ما سوا اللہم و انفسہم اب اس دگر کا ذکر ہے۔ جو غریب بھی ہوں لاچار بھی مگر جہاد کریں غرضلہ دو قسم سے
 جہادوں کے بعد تیسری قسم کے جہاد کا ذکر ہے جو مال و جان و حتیٰ رتنے سے بے نیاز ہے۔

نزول در اقصیٰ سے اپنے امراء میں حضرت زید ابن ثابت سے روایت ہے سورہ بقرہ میں جہاد کی آیات اتریں جن میں
 جہاد سے جان و مال والوں پر سخت عتاب تھا۔ میں کاتب وحی تھا لکھ رہا تھا کہ ایک نابینا صاحب حاضر ہو۔۔۔ بولے یا
 رسول اللہ میرے متعلق کیا حکم ہے میں تو معذور ہوں تب یہ آیت نازل ہوئی۔ (روح المعانی) قارئہ کہتے ہیں کہ یہ آیت
 عائد ابن عمر اور اس کے ساتھیوں کے متعلق نازل ہوئی جو جہاد اور سفر سے معذور تھے نہ چاک کہتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ حضرت
 عبد اللہ ابن ام کلثوم کے متعلق آئی جو نابینا تھے۔ (تفسیر خازن) ممکن ہے کہ روح المعانی کی روایت میں نابینا سے مراد یہی
 ہوں رضی اللہ عنہم۔

تفسیر: لیس علی الصعاء یہ ارشاد مالی یا جملہ ہے جس میں ایک یا قانون ارشاد ہوا۔ صعاء جمع ہے۔ ضعیف کی
 جیسے رما جمع ہے رحم لی یا طلاء جمع ہے۔ ظم کی فقہاء جمع ہے خیمہ کی۔ یہاں اس سے وہ لوگ مراد ہیں جو کسی بیماری سے نہیں ملے حلقی
 (بیدائشی) طور پر کمزور ہیں۔ جہاد۔ کر سکیں جیسے عورتیں کمزور بنے ضعیف ہو جائیں یا بیدائشی ناقص انقلقت اور انگڑے
 (روح المعانی) نیاں خازن کو لا علی المرضی یہ فرمان عال معطوف ہے۔ علی الصعاء پر مرضی جمع ہے۔ مریض کی۔
 صفت مشہرہ مرض کا معنی بیماری اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو کسی بیماری کی وجہ سے سفر اور جہاد کے قائل نہ ہوں خواہ وہ مرض
 قائل علاج اور جلد جانے والا ہو جیسے عمار اور بیماریاں یا دائمی اور ناقابل علاج جیسے لولہ انگڑا پن یا نابینائی غرضلہ ان دونوں
 لفظوں میں بہت وسعت ہے۔ (تفسیر روح المعانی) یہاں تک تو جسمانی معذوروں کا ذکر ہوا لیکن لا علی المرضی لیس
 لایحسبون ما یفعلون اس میں مالی مجبوریوں کا ذکر ہے کہ جو ہیں تو تندرست مگر ان کے پاس سفر جہاد کے لئے ہاری اور
 مایہن سفر نہ ہو۔ جیسے غزوہ ہونے کے موقع پر قبیلہ خزیمہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم (روح المعانی) ان سے لئے وہ قیدی
 ہیں ایک یہ کہ اس میں کوئی امیر مسلمان مایہن سفر نہ دے سکے دوسرے یہ کہ سفر کر کے جہاد کرنا ہو۔ اگر کوئی مسلمان جہاد سے
 اپنے شو پر ہی کفار کا حملہ ہو چلائے تو ان معذورین پر جہاد ضروری ہے حجت یہ ہے لیس کا معنی حرام حرج ہے لغوی معنی ہے تلی
 اسطوار میں معنی ناہ آنا ہے وہی یہاں مراد ہے۔ یعنی ان معذورین پر جہاد میں نہ جانے پر گناہ نہیں

خیال رہے کہ اس فرمان طای میں گناہ کی کمی ہے اس لوگوں کے لئے جہاد میں لکنا حرام نہیں جہذا اور یہ ٹوک تلی مرضی
 سے جہاد میں لگنے جہاں نمازیوں کی خدمت یا ان کے سامان کی نگرانی کریں یا کم از کم ان کی تعداد بخدا میں تو ثواب
 پائیں گے بشرطیکہ نمازوں پر بوجھ نہ بن جہاں کہ اس کا سنبھالنا مشکل ہو چلائے۔ (تفسیر خازن) ان سب باتوں کے باوجود

واعلموا ان

شرط یہ ہے کہ ادا مصحو اللہ و رسولہ یہ فرماں مالی لبس کی شرط یا طرف ہے جس کے معنی میں طلسم یا لباس جو ناچنے پر حیرت دلائے۔ دل میں طلسم ہوتا ہے اپنی مرضی اس میں شامل نہیں ہوتی اس لئے اس کو صحت کہا جاتا ہے۔ مصوہ جیسے۔ اسی کی حضور ﷺ نے امت کی مجاہدین کے ہال بچوں کی خیر خواہی میں کی خدمت حضور انور کی جہ خواہی سے وہ حضور کی جہ خواہی و ربوبی کی خیر خواہی ہے اس لئے مصحو اللہ و رسولہ ارشاد ہوا۔ یعنی یہ حضور کو مدد دینا۔ اسی کی خدمات مجاہدین سے ہال بچوں کی خدمت کریں جو اللہ رسول کی خیر خواہی سے۔ موقوفوں کی طرح مجاہدوں کے متعلق ملکہ تعلیم وہ جو ہیں نہ ازا میں۔ ان کے ہال بچوں کو پریشان نہ کریں۔ صاعلی علیہ السلام میں صیبل اس فرمان مالی میں ان کو رہا جائے۔ وہاں اور وہ کہ خدمت دیں لے والوں کا نتیجہ اور انجام ارشاد ہوا۔ یعنی یہ لوگ محسن اور نیک کار ہیں یہ ہاروں پر سلی کی وجہ سے کٹاؤ نہیں ہوتا بلکہ ثواب ملتا ہے محسن ہر نیک کار کو کہا جاتا ہے جو بعض اوقات نفس کو داخل و غیرہ جو بین پر ہے وہ کرے۔ اس استغرافی کا ہے۔ معنی کوئی سبیل سے مراد ہے کٹاؤ کار امت یعنی اس کام میں اس پر کوئی گناہ نہیں پائے۔ کوئی گناہ نہیں یا ان کو سر اوپنے کی کوئی راہ نہیں۔ وطلبہ حضور و رحیم۔ یہ تو نیا مکتب ہے یا پیدہ فرمان کی ہو اور ملت جسے رب تعالیٰ نے ایسے لوگوں کو رو جانے کی اجازت اس لئے دی کہ وہ صحرانگہی ہے اور رحیم بھی۔ مغفرت اور رحمت میں فرق بار مایاں ہو چکا کٹاؤ پر پکڑ نہ کرنا بخشش دینا مغفرت ہے سبلی پر ثواب دینا رحمت کٹاؤ پھیلانا مغفرت ہے سبلی تمام پر ظاہر فرما دینا رحمت اس فرمان مالی کا مقصد یہ ہے کہ کوئی غصہ کسی حال میں رب تعالیٰ کی مغفرت و رحمت سے لے کر نہ پھیلے ہو سکا ہر شخص کو ہر وقت اس کی مغفرت و رحمت کی ضرورت ہے۔

خلاصہ تفسیر اس آیت کریمہ میں تین قسم کے لوگوں کو عز و ذات میں شرکت نہ کرے کی اجازت دی گئی صعیف مرہیں غریب تر صعیف اور مرہیں کو مطلقاً اجازت ہے خواہ سفر کر کے جہاد کرنا پڑے یا اپنے گھر رہ لے۔ مگر صعیف و اجازت تب ہے جب کہ سفر کر کے جہاد کرنا ہو اور اس کے پاس سامان سفر نہ ہو۔ جیسے حج کے لئے سامان سفر پر قدرت ضروری ہے مگر وہ رہے وہاں لے لئے خود ملے والوں پر ضروری نہیں وہاں غریبوں پر بھی فرض فرمایا گیا کہ کٹر ہوگ بھی پے ہر جہ جہاتوں پر ہوں ہی ایسے بیماروں پر جو سفر نہ کر سکیں جیسے لو لے نکلے اندھے و میرمیر ہوں ہی ایسے غریبوں پر جو سامان سامان سامان کے پاس ہو۔ کوئی دے ان پر جہاد میں شرکت نہ کرے اور مدد دینا ضروری ہے۔ یہ کوئی گناہ نہیں شرط ملکہ یہ میں رہ رہتہ رطقت اللہ رسول کی خیر خواہی کریں کہ مجاہدین کے ہال بچوں کی خدمت اور ان کے گھر باری حفاظت کریں انہیں قہری تیشی دیتے رہیں یہ لوگ نیک کار ہیں گھر میں رہ کر مجاہد جاری ہیں اس پر کوئی گناہ نہیں اللہ تعالیٰ صبر و شہدہ والا بھی ہے اور رحمت والا بھی وہ انہیں سفر و دل کی اس خدمت کی وجہ سے ان کے مارے ناہوش دے گا اور ان کے آپ فصل و درخت سے ثواب دے گا۔ وہ ان کے لئے ان کے گھر وں کو ہی میدان جہاد بنا دے گا

فائدہ ہے۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ طاقت سے زیادہ کسی بندے پر بوجھ نہیں ڈالتا یہ فائدہ لبس علی الصفا (ا) سے حاصل ہوتا ہے۔

ہوا اس سے بہت سے فقہی مسائل مستحب ہو سکتے ہیں دیکھنا اور بے دست و پا پر جو فرض نہیں اگرچہ وہ شہر میں رہتے ہوں۔ کہ اس نماز میں نہ عت شرط ہے اور میں پر جماعت کی حاضری دشوار ہوگی۔

دوسرا فائدہ۔ قرض لے کر یا بھیک مانگ کر مالی عبادت ادا نہ کرے۔ یہ فائدہ لایسحقوں صلیحفوں سے حاصل ہوا دیکھنا مساکین سے یہ نہ فرمایا گیا فرض یا بھیک سے مل جمع کر کے جہاد میں جاؤ بلکہ ان سے جہاد کی حاضری معاف کر دی لہذا قرض یا بھیک کے ذریعہ حج رکوعہ۔ فطرہ ادا نہ کرو۔ بلکہ یہ چیزیں مساکین پر معاف ہیں

تیسرا فائدہ۔ وہ ضعف اور بیماری جو سفر سے روکے اس سے وہ جہاد معاف ہوگا۔ جس میں ستر کرنا پڑے اگر اپنے شہر میں ہی کفار پر جہاد کرنا ہو تو ان کو بھی کرنا پڑے گا یہ فائدہ اس فرمان عالی کی روش سے معلوم ہوا۔

چوتھا فائدہ۔ یہ لوگ بھی اگر کسی طرح جہاد میں پہنچ جائیں تو گنہگار نہیں۔ کیونکہ ان پر جہاد فرض نہیں۔ انہیں حرام نہیں یہ فائدہ لیس علی الضعفاء (الخ) کے مٹی سے حاصل ہوا اہل وجہ کے لئے آتا ہے۔ اگر کوئی قرض سے حج لے کر آئے بعد میں قرض ادا کر دے تو اس کا حج ہو جائے گا۔

پانچواں فائدہ۔ جو لوگ جہاد میں نہ جاسکیں وہ بھی وطن میں ایک قسم کا جہاد کریں یعنی مجاہدین کے بال بچوں کی خدمت اس کے گم ہار کی نگرانی ان تک پہنچانے کے متعلق ابھی خبریں پہنچنا۔ اگر کوئی تشویش ناک خبر ہو تو اسے شائع نہ ہونے دینا وغیرہ یہ فائدہ ادا صحو اللہ (الخ) سے حاصل ہوا۔

چھٹا فائدہ۔ جو مجبور و بے کس کسی ننگ سے محروم ہو وہ بھی عمن ہے اس پر گناہ نہیں بلکہ ایک لحاظ سے ثواب ملے گا۔ یہ فائدہ ما علی المسکین سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے اس ضعیف و غیر محرم کو عمن فرمایا اس سے تفسیر روح المعانی نے یہ مسئلہ مستحب کیا۔ اگر کوئی شخص حملہ آور یا لور کو اپنے چاؤ کے لئے قتل کر دے تو اس پر اس کی قیمت یا تاوان واجب نہیں نہ وہ گنہگار ہے وہ عمن میں داخل ہے۔ (روح المعانی یہی مقام)

پہلا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ کمزوروں اور بیماروں پر گناہ نہیں کمزوروں اور بیماروں میں کیا فرق ہے ہر بیمار کمزور ہوتا ہے۔

جواب۔ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ مطلق یعنی پیدائشی کمزوری والے ضعیف ہیں۔ جیسے عورتیں بچے بوز مے وغیرہ اور کسی عارضہ سے کمزوری والے مریض ہیں لہذا فرمان عالی میں مکرر نہیں۔

دوسرا اعتراض۔ اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ عورتیں جہاد نہ کریں کیونکہ وہ ضعیفہ میں داخل ہیں مگر تواریخ بلکہ احادیث شریعہ سے ثابت ہے کہ عورتوں نے جہاد میں شرکت کی ہے۔ مہد فاروقی میں حضرت فہول بنت ادر کے بارے میں مشہور کیا یہ برحق۔

جواب۔ یہاں فرمایا یہ کہ ان پر جہاد ضروری نہیں یہ نہیں فرمایا کہ ان پر جہاد حرام ہے یہ بھی عام حالات میں بعض ہنگامی حالات میں جب کفار کا دباؤ بڑھتا ہو تو عورتیں بچے بھی ضرور جہاد کریں حالات پر منحصر ہے۔

تفسیر اعتراض۔ یہاں اتنی دراز عمارت کیوں ارشاد ہوئی لا یجدون مایعظون مسابین یا فقر و درسا، یا کالی تھا جواب۔ شریعت میں مسکین وہ ہے جس سے پاس کچھ نہ ہو۔ فقیر وہ جس سے پاس حساب سے کم ہو جہاں حساب ہو۔ لے یہ وہاں چیزیں کافی نہیں جس سے گھر میں سامان کافی ہو مگر وہاں میں دینی سے کام لیا کافی نہ ہو مگر جہاں میں دینی کرنے کا سامان بہت کم ہو یا جہاں میں خرچ کرنے کا سامان نہ ہو وہاں خرچہ ممکن نہیں مگر اس پر جہاد فرض نہیں اور جس نے پاس کچھ ہو مگر سامان جنگ موجود ہو وہاں خرچہ ممکن ہے مگر جہاد اس پر فرض ہے پھر جہاد نے خرچہ مختلف مختلف بھی کمزور سے خرچہ ہو سکتا ہے مگر بہت سے خرچہ سے یہ تمام صورتیں اس مختصری عمارت میں آسکتی ہیں یا مسکین فرمانے سے یہ جامعیت حاصل نہ ہوتی اگر کسی مسکین کو کوئی میراث آئی سامان جہاد ماریتہ دے دی اس پر بھی جہاد فرض ہے۔ دوسرے قسم کی زکوٰۃ لے لئے نصاب مقرر ہے۔ مگر حج کے لئے نہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا خرچہ مقرر نہیں مختلف سامان مختلف شعبوں میں اس کے خرچہ مختلف ہوتے ہیں۔

پوچھنا اعتراض۔ اس لئے کہ منافقین صیہ یہاں بنا عین سورہ رو جاتے تھے مگر مجاہد غازیوں سے مال میں سے عداغ و غلبہ میں پھیلاتے تھے اور طرح طرح نہیں دکھ پہنچاتے تھے ان محبوب سے چاہے لے لئے مسلمانوں و عداوت کی کہ تم اس جیسے کام نہ کرنا بلکہ خیر خواہی کرنا تب تم کو خدا کا ثواب ملے گا۔

پانچواں اعتراض۔ اس آیت کے بعد کہ مغفرت اور رحمت پر کیوں قسم فرمایا کہ واللہ عصور رحیم یہ عمارت تو گناہوں سے لے کر لے بعد چاہتے ہیں تو نیکیوں کا کر ہے۔

جواب۔ یہ بتانے کے لئے کہ بول شخص کی روح پر پتہ اللہ تعالیٰ کی بخشش اور رحمت سے ہے یا نہیں ہو سکتا ہے مگر دعوات الہیہ چاہے صاف ہیں مگر اللہ تعالیٰ کی مغفرت و رحمت کی انہیں بھی ضرورت ہے یا یہ مطلب ہے کہ ان یہ اعمال کی رحمت سے اللہ تعالیٰ ان سے گذشتہ ناہ معاف فرماتا ہے گا۔ اور خصوصاً رحمتیں عطا فرمائے گا۔

تفسیر صوفیہ۔ اس آیت کے بعد میں چند باتیں بتائی گئی ہیں کہ قوی مالدہ حضرات جو جہاد میں شامل ہو جسور صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ رہتے ہیں مگر یہ قسم کے لوگ کمرہ یا زنا دار جو وہاں سے نہ چلیں دل باز رہ جائیں سورہ ہود سے لکھ ہوتے ہیں یہ قاعدہ ہر جگہ جاری ہے عین سورہ حاضر ہونے والے حضور انور سے پاس دیکھتے ہیں محدور و محسوس کہ جو یہاں رہتے رہ جائیں حضور انور سے پاس دیکھتے ہیں دوسرے یہ کہ حضور انور سے ظاہر کی خیر خواہی حضور کی خیر خواہی ہے اور حضور انور کی خیر خواہی اللہ تعالیٰ کی خیر خواہی ہے دیکھو یہ سورہ میں رہ جانے والے مرد اور چار مسلمان عاریوں سے نیک چھوٹی خدمت کرتے تھے ان کے متعلق ارشاد ہوا کہ اذما صحو اللہ و رسولہ یکریمہ لوگ سبک نہیں بلکہ تمہیں یعنی نیک کار ہیں۔ کچھ نیک کاروں کے متعلقین نے خدمت گار ہیں سو فرما رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مغفرت و رحمت بہت قسم کی ہے جیسا کہ وہی اس کی مغفرت و رحمت گناہوں پر اور قسم کی رحمت و مغفرت ہے نیک کاروں پر دوسری قسم کی۔ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی اور ہی خاص قسم کی رحمت و مغفرت جیسا کہ رحمت جیسا

اس لئے کہ، عبارت ارشاد ہوئی ہے کہ حضور (مصلی اللہ علیہ وسلم) سے سال اس موقع پر سواری کا بھی ہوا تھا اور سواروں، بوقت کا بھی جیسا کہ شانِ اول سے معلوم ہوا اس لئے کہ احکمکم مطلق ارشاد ہوا ان سب کو شامل ہے یہ سال اس ہی نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ہوا تھا۔ تھیار یا صبا میرہ کا سال تھا اس سے اس طرح ارشاد ہوا تو لور اعجبہم بعض میں اللہ مع اگر حسب الاجد (ان) کا جو سب تھا تو یہ وہاں حالی یا قدامت گذشتہ کا یاں اور اگر وہ معطف یا حاکم تھا تو یہ وہاں مان مان اور کا جو سب سے تو سب بھی ہیں، جس سے یہاں نے پینہ پیری اور اعجبہم (ان) تو لو کے عامل سے حال ہوا اصل عات یہاں بھی قصو عجبہم بعض میں اعجبہم بھی اس کی انھوں سے آج بہرہ ہے تھے کرا حواں سے برہی تھیں یہ سب کا تھارو ہے و کہتے ہیں سال الصواب میں الصاء پر مال پالی سے یہ مطلب یہ ہوتا ہے کہ پر تات سے پان بہت زیادہ ہوا وہی تھا، وہاں استوں ہوا بعض عات ہے انھیں سے بھی بہتار رگوں نے بعض کو بھی اس لئے کہتے ہیں۔ وہ سال سے مراد وہاں پر ہوتا ہو جوش مارنا ہوا آتات یہ بھی عربی کا دور ہے۔ حورسا الایحلو ما یحلوں اس مان مان میں حورسا کے اور بھی کائناتوں۔ اس لئے بعض اس میں عامل ہے۔ جیسے آٹھ بعض کا عامل تھا یہ سن کر ناگھی حاصل ہے نہ غم اول کا نام بھی ہے اور آٹھ کا نام بھی۔ جب وہاں کا عامل ایک ہو تو نام کا پوشیدہ رہا ہو (تفسیر دن مان مان صوبہ میرہ) الایحلو (الح) حورسا کا صوبہ ہے۔ یہی سن کر غم میں روئے کی خبر یہ ہے کہ ان و تھارو میں رہے لے کے مال میرہ نہ ہوئے کا تخت روئے غم ہے۔ حرمانی توین ثرت اور عظمت تات سے ہے اس سے ہلحرون ہالحنون نہ فرمایا۔ فقیر نے اس عبارت کی ترکیب نحوی جو عرض لی اس کا حیل ہے ذرا خطی ہے۔

خاصہ تفسیر جیسے کہ وہ نہیں سمجھتوں پر جہاں میں حاضر نہ سینہ پر ولی گناہ میں یوں ہی اس وگوں پر بھی گناہ میں جو وہ آتات اطاس میں آپ ﷺ کی خدمت میں اس لئے حاضر ہوئے کہ آپ ﷺ انھیں سواری اور سادات سفر خط فرمائیں انھوں نے آپ ﷺ سے یہ خبریں مانگیں۔ آپ نے فرمایا کہ اگر اس وقت وہ سواری و میرہ اپنے پاس نہیں پاتے جو تم کو خط لیں وہ یہ فرماں حالی سے اس طرح انھیں ہوئے کہ اس کی انھوں سے آتات امل رہے تھے۔ اس غم سے کہ انھیں عزوہ میں حرجی سے وہاں حاضر ہوئے لے کے مان مان لگا ایت محروں معدوہوں پر حاضر نہ ہونے کی وجہ سے کوئی تہارہ میں لکھ اس و تھارو غم سے کہ انھیں ثواب ملے گا۔

فائدے اس آیت اید سے چند فائدے حاصل ہوئے

پہلا فائدہ اپنی ایسی ویاں حاجات سے حضور ﷺ کو لے کر وادے پر جانا سخت سہا ہے حضرات سہا حضور ﷺ کو مان و نکات حاجات و پورا مان و ماننے تھے یہ فائدہ ادا صابو ک سے حاصل ہوا۔ دیکھو قرآن سہا حاجات روئی کے لئے حضور ﷺ کے پاس آئے۔

دوسرا فائدہ حضور ﷺ سے یہ کہ وہی عبادت میں ماننے سے تہارت سے یہ فائدہ لایحلو (ان) سے حاصل ہوا۔

مگتے تو ہیں مگتے کوئی شاہوں میں دکھادو

جس کو میری سرکار سے بگڑا۔ ملا ہو

تیسرا فائدہ۔ مومن کو پاب ہے کہ سال کو نہ تو جہز کے نہ آئے اسے روئے بلکہ اگر اس کا سوال پورہ کر سکتا تو اچھے الفاظ سے معذرت کر دیتے یہ فائدہ لا اجعلنا احسبکم (ج) سے حاصل ہوا دیکھو حضورؐ انورؑ کی سرکار طریقت سے معذرت فرمائی۔ نہ انہیں جہز کا یہ فرمایا کہ ہم نہ ہیں مگے۔ واما السائل فلانہو اس فرماں مان میں تاقیات مسلمانوں کو معذرت کرنے کی تعلیم دی گئی ہے۔

چوتھا فائدہ۔ نئی۔ کر سکتے پر افسوس کرنا تو بھی اہلی و بدلی عبادت سے یہ فائدہ واجبہم نفعہ من الدع سے حاصل ہو کہ وہ تعالیٰ سے ان حضرات کے اس وقت روئے کو بطریق احسن بیان فرمایا۔ یوں ہی گناہ کر بیٹھے پر پچھتا کر دانا بھی عبادت ہے یہ روئے تو یہ کی اہلی قسم ہے اس پر بہترین ثواب کی امید ہے۔

پانچواں فائدہ۔ کسی کو تنگی کرتے دیکھ کر اس پر رشک و ملال کرنا کہ کاش میں بھی یہ کر سکتا عبادت سے انشاء اللہ اس کو تنگی کرنے والے کا ثواب ہی ملے گا۔ یہ فائدہ لا یجسوا ما یفعلون سے حاصل ہوا جو ہم جیسے مساکین مدینہ سے مسافر و مدینہ کر دیتے آنسو بہاتے ہیں ان شاء اللہ اس پر ہم بھی ان مسافروں کے زمرہ میں آ جاتے ہیں۔ شعر

ہمیں بھی یاد رکھنا ساکنان کو چہ جانان

سلام شوق پیچھے بیکوں رشت غربت کا

پہلا اعتراض۔ تم نے تفسیر میں کہا کہ ماضی کی ترکیب میں تلمیض فعل کا مفعول نہ ہے اس پر ہم پوشیدہ ہے اصل میں ماضی کا مفعول محمول کا مفعول پوشیدہ ہو سکتا ہے جب کہ فعل اور مفعول کا ماضی ایک ہو۔ یہاں تلمیض کا ماضی ہمیں میں اور نہ ہا ماضی میں پھر ہم کیسے پوشیدہ ہو گیا۔ جواب اس کا تفسیر کبیر و حیرہ نے یہ جواب دیا ہے کہ راجع و ملال کا ماضی بھی آنکھیں ہیں اس پچھتا تا ہے۔ کلمہ آنسو بہاتی ہے یہ آنسو آنکھ کا راجع ہے واما اعتراض تم کہتے ہو کہ مفعول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی سال و راکس آیا آپ کی رہاں پاک پر لا۔ یعنی میں کبھی نہیں آیا۔ شعر

رمان سے زہت میں تھی یہ کہیں دیکھ رہاں پر مصل نے مال نے نہیں آتے ہیں دیکھا

تیسرا آیت سے معلوم ہو کہ حضورؐ انورؑ نے مال کو راہی کیا اور نہیں بھی ارشاد فرمایا۔ لا احد ما احسبکم (ج) جواب یہاں ارشاد کرنے سے نہیں بلکہ معذرت کے لئے ہے۔ اور معذرت میں بڑا فرق ہے۔ اور یہ تفسیر سے کہ سال سے اس طرح معذرت کیا رو یعنی یہ نہیں کہہ کہ میں دیں گے یا نہیں ہمارے پاس سے چھ نہیں ملے گا۔ بلکہ فرمایا تمہارے دیے۔ لے اس وقت ساری موجود نہیں۔ اس میں مال کی عزت افزائی بھی ہے اور ہمت افزائی بھی۔ اس کی تفسیر صوبہ کرمان سے عجیب کی ہے۔ بواسطہ اللہ تفسیر صوبہ میں عرض کی جا رہی ہے۔

تیسرا اعتراض: تم تو کہتے ہو کہ حضورؐ انور صلی اللہ علیہ وسلم خزانہ الہیہ کے مالک ہیں۔
 انہی تمہیں دی اپنے خزانوں کی خدا نے عذاب کیا تمہیں عذاب کیا
 مالک ہیں خزانہ قدرت کے جو جس کو چاہیں دے ڈالیں
 دی غلہ بنات ریحہ کو بکری لاکھوں کی بٹلی ہے

مگر یہ آیت بتا رہی ہے کہ حضورؐ کسی کو ایک اونٹ بھی نہیں دے سکتے لاجہد ما احصاکم جو اونٹ رہا ہے
 کے وہ نور کوئی چیز یاد دے گا۔ (دیوبندی دہلی)

جواب اس کا جو بطلان قدرت قدس سترہ نے ایک شعر میں دیا ہے شعر
 مالک کو نہیں ہیں گویا پاس کچھ رکھتے نہیں
 اوجہاں کی نعمتیں ہیں ان کے خالی ہاتھ میں

مالک ہوتا اور بات ہے اور پاس ہونا پانا پنہا اور بات یہاں ملکیت کی نفی بلکہ پائے کی نفی ہے لاجہد اور احصاکم ضمیر خطاب
 میں عوام ہے۔ یہ بھی خیال رہے کہ یہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے سے محروم نہیں ہونے۔ انہیں جو حضورؐ نور
 ہے یہ حضرت عمر۔ حضرت عباس حضرت عثمان غنی کے سوا یہاں اور مارا چرخ جہاد عطا کیا اور ساتھ لے گئے۔ دیکھو شان
 رول اور پھر یہ لوگ سگتے نہ تھے اس لئے ان کو ساکن نہ فرمایا کیونکہ ساکن وہ ہوتا ہے جو اپنی ضرورت کے لئے مانگے یہ لوگ
 تو رہ خدا کی جہاد کے لئے طلب تھے لہذا اہل السائل سے اس پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا۔

تفسیر اس آیت کریمہ میں تین باتیں فرمائی گئیں۔ بعض صحابہ کا حضورؐ نور سے جہاد کے لئے سواریاں یا سامان سفر
 مانگنا دوسرے حضورؐ نور کا بظاہر منع فرمادیا تیسرے ان حضرات کا گریہ و راری کرنا اس میں عجیب عطف ہے۔ رب کی
 رحمت لینا ہوتا اس کے دروازے پر جاؤ۔ دروازہ رحمت حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ پھر حضورؐ نور کا معذرت فرمانا منع
 کر کے لئے تھا۔ بلکہ ان کی شوق کی آگ اور تیز کر کے لئے انہیں رلانے تڑپانے کے لئے یہ گریہ و رپ رب کو
 بڑی پیاری ہے۔ جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دیدار الہی مانگا تو رب نے فرمایا میں تم کو نہ دیکھو گے۔ جس
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کے شوق دیدار کی آگ اور بھی زیادہ بھڑک گئی۔ پھر عطف یہ ہے کہ اس نے اس سوائی فرمانے وا
 رب۔ جی بڑیہ پہاڑ دکھا بھی دی بلکہ اعلیٰ دمہ للوجل۔ یہاں بھی عطف یہ ہو کہ ان کو آتش شوق بھڑکا کر اچھو
 کر بڑیہ عذاب و عذاب سوا یہاں عطا بھی فرمادیں۔ گویا انہیں سلوک کی منزل میں طے کرادیں۔ انہیں شوق جہاد
 کے جہاد کی شریعت عطا فرمائی۔ چڑیوں کا بچہ بغیر پرانے ہوئے اڑ نہیں سکتا۔ پھر جانے پر اڑنا پھرتا ہے۔ یوں ہی
 عاشق کے پرانے اس عالم میں پرواز میں کر سکتا۔ اس کے پر شوق کی زیادتی ہے یہ آنسو عشاق کے پرور کے
 نقای نصیب فرما دے عرض یہ کہ آیت سلوک کا راستہ بتا رہی ہے (روح البیان)

إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُوكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا

میں اپنے آپ کو اس سے جو اجازت مانگتے ہیں آپ سے حالانکہ وہ غنی ہیں اسی سے
معاذ وہ ان سے جو تم سے رخصت مانگتے ہیں اور اوت مد میں انہیں جہاد

بِأَن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ

آپ سے مد میں اور ساتھ بیچے رہنے والوں سے اور مہر رسول اللہ سے دلوں پر
کہ عورتوں کے ساتھ بیچے بیٹھے رہیں اور اللہ نے ان کے دلوں پر مہر کر دی

لَا يَعْلَمُونَ

ان سے پس وہ نہیں جانتے

اس آیت کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے

پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ جِهَادٍ مَّا رُوِيَ جَاءَ سے
کوئی راوی نہیں اب اس کے مقابل میں جس کا ذکر ہے جن پر غزوہ تبوک میں شرکت نہ کرے کی جہاد
بمقام سب کچھ ہے۔ گویا نیک کاروں کے بعد بدکاروں کا اور ان کی رہائی کے بعد ان کی گرفتاری کا تذکرہ ہے
(کبیر)

پہلے تیس قسم کے مفسروں کا ذکر ہوا کہ ان پر پکڑ نہیں مگر چوتھی قسم کے مجبوروں کا تذکرہ ہوا اب پانچ میں
بمقام پانچ قسمیں تھیں۔ چار مفسر اور مجبور پانچ میں مقبور اب مقبورین کا ذکر ہے
پہلی آیات میں ارشاد ہوا کہ خوش نصیب لوگ جہاد سے رو جائے کہ تصور پر روتے آسو بہاتے ہیں اور
خوش ہوتے ہیں اب ارشاد ہے کہ بد نصیب لوگ رو جانے پر خوشیاں مناتے ہیں جہاد میں جاتے پر آسو بہاتے
یا خوش نصیبوں سے مل کے بعد اب بد نصیبوں کا بد عملی تذکرہ ہے۔

یہ آیت برید عبد اللہ ابن ابی۔ جد امین قیس عقب ابن قیس اور ان کے ستر ساتھیوں سے سفلت مارل ہونے پر
میں عموماً پیچھے رہ جاتے تھے خصوصاً غزوہ تبوک میں پیچھے رہ گئے اور اس رو جائے کو یہ کہیں کھائے پر خوش
(تفسیر توبہ المقہرین)

اسما السبیل یہ فرماں مان یا جملہ ہے اس میں انصر کے لئے ہے۔ اور نصر بھی اضافی ہے گدشتہ چار حصے

معذوروں کی مسرت یہ آیت کریمہ پر ناچید اٹار ہے جس سے طریقت کے بہ شمار بہا سوتی نکلتے ہیں جیسا
مردوق و بیادرق میں مہم دوم کی رست پر جو مرحوم کے پاس رہے وہ مرحوم ہو جاتا ہے جو طہوین کے پاس رہے وہ
لحس میں جاتا ہے

وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذْ مَا اتَّوَكَّلْتَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا

ہمیں نہ ہو کہ ہم آپ سے پاؤں تاکہ ساری آپ کو تو لیا میں
اے ان کے ہاتھ سے صورت میں کہ تم ان کی ساری عطا و مروت سے یہ جواب پا میں کہ

أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَاعْيِزُّهُمْ تَفِیْضٌ مِنْ لَدُنْكُمْ حَزَنًا ۖ لَا

ہمیں نہ ہو کہ ہم آپ سے پاؤں تاکہ ساری آپ کو تو لیا میں
اے ان کے ہاتھ سے صورت میں کہ تم ان کی ساری عطا و مروت سے یہ جواب پا میں کہ

يَجِدُ ۚ وَمَا يَنْفِقُونَ ۝

ہمیں نہ ہو کہ ہم آپ سے پاؤں تاکہ ساری آپ کو تو لیا میں
اے ان کے ہاتھ سے صورت میں کہ تم ان کی ساری عطا و مروت سے یہ جواب پا میں کہ

تعلق اس آیت کا پھیل آیت سے چند طرے تعلق ہے

پہلا تعلق پہلی آیت کریمہ میں ان مساکین کا ذکر ہوا جن کے پاس کچھ نہ تھا اس لئے وہ جہاد میں شرکت سے معذور
ہے، مایہ کیا کہ ان پر ولی کناہ نہیں اب ان حضرات کا ذکر ہے جن کے پاس خانہ داری کے لئے تو کچھ تھا مگر جہاد کے لئے نہ
تھا۔ ساری ن قیمت لیا گیا کہ ان پر ولی کناہ نہیں جہاد پر نہ جائے گا کیونکہ تین قسم کے معذوروں کے بعد چوتھی قسم
سے معذوروں کا ذکر ہے۔ (تفسیر میر)

دوسرا تعلق پہلی آیت میں ان مجبوراں کا ذکر ہے جن کے پاس مالاں جہاد نہ تھا اور انہوں نے کسی سے نہ لیا
ان معذوروں کا ذکر ہے جس کے پاس مالاں جہاد نہ تھا اور انہوں نے حاصل کرنے کی کوشش کی مگر کامیاب نہ ہوئے کہ ان پر
بھی جہاد میں شرکت نہ کرنے کا کوئی گناہ نہیں۔

تیسرا تعلق پہلی آیت کریمہ میں ان سے ایسا جواب کا ذکر ہوا جو جہاد سے روکے مگر اللہ رسول نے تیر خود اس سے
تے لیا کا ذکر ہے اور وہ جہاد سے روکے گئے کہ انہوں نے اس کریمہ و رازی سے بڑا دھچ پائی کہ نسی نہ ہو سکے پر
سرت و ہوسوں کی عمارت سے

نازل: اس آیت کریمہ کے شان نزول کے متعلق تین روایات ہیں۔ نمبر ۱ بجا فرماتے ہیں کہ تین بھائی مہمل اور نعمان جو مقرران کے بیٹے تھے اس غزوہ تبوک کے موقع پر حضور انور کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ عرض کیا کہ حضور ہم کو جہاد میں حاضر ہونے کا بہت شوق ہے ہم کو پرانے جوتے اور پرانے موزے ہی عطا فرمادیجئے جاویں ہم یہ یکنیل سفر کر کے تبوک پہنچیں گے جواب ملا کہ اس وقت وہ بھی موجود نہیں یہ لوگ روتے ہوئے واپس ہوئے۔ ان کے یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (تفسیر کبیر و خازن وغیرہ) اس صورت میں حکیم سے مراد جوتے اور موزے عطا فرمانا فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھیوں کے متعلق نازل ہوئی کہ یہ حضور ی پر ناراض تھے اس حالت میں فرمادیا قسم خدا کی میں تم کو سواری نہ دوں گا تمہارے پاس سواری ہے نہیں یہ حضرات نہ ہوئے لوٹے پھر حضور انور نے انہیں بلایا اور بہترین اونٹ عطا فرمائے۔ انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ حضور نے تو ابھی عطا نہ فرمانے پر قسم ارشاد فرمائی تھی۔ فرمایا کہ ہم انشاء اللہ اگر کسی اچھے کام نہ کرنے کی قسم فرمایا کریں گے تو ذکر وہ کام کیا کریں گے اور کفارہ ادا کر دیا کریں گے۔ (تفسیر کبیر) حضور انور کے پاس یا تو بعد میں اونٹ آگئے تھے سے عرض لے کر ان کو دیئے نمبر ۲ سات انصاری جو ساتوں صحابی تھے۔ معقل ابن یسار مخر ابن خضار عبد اللہ ابن کعب بن عسیرہ ثعلبہ ابن غنم عبد اللہ ابن مظعل علیہ ابن زید ان حضرات کو بکسانوں مبعہ کہتے ہیں یعنی سات روئے حضور انور کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہم لوگ اپنے گھروں سے جہاد کی شرکت کی نیت سے ہوئے ہیں مگر ہماری پاس نہ سواری ہے نہ موزے نہ جوتے۔ انہیں حضور انور نے وہ جواب دیا جو یہاں مذکور ہے (روح البیان وغیرہ) ہو سکتا ہے کہ یہ سارے واقعات ہوئے ہوں جن پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ جب یہ حضرات روتے واپس ہوئے تو انہیں حضرت عمرؓ اس عثمان غنیؓ سواری وغیرہ دے کر اپنے ساتھ جہاد میں لے گئے۔ (روح البیان) کے اس واقعہ کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

ر: وَلَا عَلَى السَّيِّئِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّلُوا لَتَحْمِلَهُمْ يَوْمَئِذٍ عَلَى الضُّعْفَاءِ ۝ مَا عَلَى حَسَنِينَ يَتَّبِعُونَ آوَاذَ عَاطِفٍ ۝ اور لازماً ہے تاکید کے لئے اذما میں ماعوم کے لئے نہیں کیونکہ وہ حضرات صرف ایک حضور انور کی خدمت میں سواری مانگتے حاضر ہوئے تھے۔ بلکہ ماصرف زائد ہے لَتَحْمِلَهُمْ میں لام معنی تاکہ ہے کے معنی ہیں سوار کرنا سواری دینا جو جہادنا سوار کر کے لے جانا۔ یہاں سواہ جو جہاد لانے کے باقی سارے معنی درست (روح البیان) یعنی وہ آپ ﷺ کے پاس اس لئے آئے تاکہ آپ ﷺ انہیں سواری دیں یا سوار کریں یا اپنے ہمراہ تبوک میں لے جائیں۔ م طلب ایک ہی ہے قلت لا اجند ما احمد کم علیہ یہ فرمان عالی یا اذما کا جواب اور یا ب پر معطوف اور حرف عطف واو یا ف پوشیدہ ہے (روح البیان) حضور انور نے تو یہ فرمایا کہ ہم دیں گے نہیں نہ یہ ارے پاس سے نہیں بلکہ تمہارے لئے سواری پاتے نہیں۔ یعنی دینے کا ارادہ بھی کیا خور بھی کیا۔ تلاش بھی کی مگر ملی نہیں سائین کا دل نہ فونے ان کی ہمت افزائی بھی ہو۔ اور عزت افزائی بھی کہ ان کا سوال رو نہیں فرمایا بلکہ سواری کو نہیں پایا

مضرووں کے اعتبار سے۔ سبیل سے مراد ہے پکار اور مواخذہ کی راہ اور مواخذہ بھی تنوک میں نہ جانے پر لہذا آیت کریمہ واضح ہے یہ تفسیر صحیحان میں ہے اس سے بہت اعتراض اٹھ گئے۔ علی السبیل مستافنوک یہ فرمان مالی خبر ہے السبیل کی۔ السبیل سے مراد وہی پہلے مذکورہ ستر منافقوں کی جماعت ہی جن کا ذکر نزول میں کیا گیا۔ اجازت یا رخصت مانگنے سے مراد ہے حضور انور ﷺ کی بارگاہ میں بھولے جانے کا کرغزوہ تنوک سے رہ جانے کا یہ سنوہ میں بیٹھ رہنے کی اجازت طلبی ہے۔ غرضکہ ان کا اجازت مانگنا محض فریب تھا۔ تاکہ مسلمانوں سے کہہ سکیں کہ ہم تو حضور انور ﷺ کی اجازت سے رہے تھے۔ وہم اغیاء یہ فرمان مالی مستافنوک کے قائل سے حال ہے اغیاء جمع ہے فنی کی جیسے اغیاء جمع ہے فنی کی۔ یہاں فنی سے مراد ہے غزوہ میں خرچ کرنے کے لئے مال۔ جانے کے لئے سواری کا مالک ہونا۔ ساتھ ہی تندرست ہونا۔ جانے سے کوئی عذر نہ ہونا غنا بہت قسم کی ہے بیک مانگنا حرام ہونے کی فضا صدقہ فطر و قربانی واجب ہونے کی فضا۔ زکوٰۃ اور صدقات واجبہ لے سکنے کی فضا۔ واجبہ نہ لے سکنے کی فضا۔ زکوٰۃ واجب ہونے کی فضا۔ جہاد میں جانے کے لئے فضا آخری وہ قسم کی فضا مقرر نہیں حالات اور سفر کے لحاظ سے مختلف ہے حتیٰ کہ جن کو گھر بیٹھے جہاد میر ہو جیسے مکہ والوں کے لئے حج یا جس شہر میں کفار یلغار کر دیں وہاں کے رہنے والوں کے لئے جہاد ان کے لئے دولت شرط نہیں۔ دھواہیان یکنولو مع العوالم یہ فرمان مالی یا تو ایھا السبیل (الخ) کی وجہ ہے ہاں مستافنوک کی یہاں رضاء سے مراد ہے خوش ہونا مع سے مراد ہے مدینہ منورہ میں ساتھ رہنا۔ خوالف جمع ہے مخالفت کی بمعنی پیچھے رہ جانے والی۔ گھروں میں بیٹھ رہنے والی عورتیں یعنی مدینہ منورہ میں رہ جانا کسی دینی خدمت کے لئے نہیں چاہتے بلکہ صرف آرام طلبی کے لئے چاہتے ہیں کہ مدینہ کی عورتوں کثرتوں میں ان کا بھی شمار ہو جاوے گھر میں حرے کریں اور ان پر کوئی عتاب نہ ہو۔ اپنی اس تدبیر پر خوش ہیں کہ ہم بڑے پالیسی والے سیاست دان ہیں۔ سو طبع اللہ علی قلوبہم یہ فرمان مالی اگر نیا جملہ ہے تو وہاں ابتداء سے ہے۔ جس میں ان کی ان چالاکیوں پر خوش ہیں کہ ہم جہاد کی تکالیف سے خوب بچے مگر حالت یہ ہے کہ اس سے ان کے دلوں پر غفلت یا کفر کی صراحت نے لگا دی جس سے اب انہیں انجام سوچنے کی توفیق نہیں ملتی۔ فہم لا یعلمون۔ یہ فرمان مالی طبع اللہ کا نتیجہ بیان فرما رہا ہے کہ جب اللہ نے ان کے دلوں پر مہر کر دی تو اب وہ اپنی اذیت و خواری۔ آخرت میں عذاب مجاہدین کی عزت و عظمت آخرت میں ثواب رب کی رضا کچھ بھی نہیں جانتے ان کا مبلغ علم صرف یہ ہے کہ ہم یہاں بنا کر جہاد کی محنت سے خوب فائدہ کئے ہم بڑے شاطر و چالاک ہیں۔

خلاصہ تفسیر: غزوہ تنوک میں نہ جانے پر مواخذہ اور پکار کی راہ مذکورہ چاروں مضرووں پر نہیں یہ پکار تو صرف ان یہاں خور منافقوں پر ہے جو وہاں جانے پر چوری قدرت رکھتے ہوئے آپ ﷺ سے اجازت مانگتے ہیں کہ ہم کو مدینہ منورہ میں رہ جانے کا اذن دیجئے۔ ہم بڑے مجبور ہیں ان کے اجازت مانگنے کی وجہ صرف ایک ہے وہ یہ کہ یہ لوگ مجبور مضرو عورتوں کے ساتھ مدینہ منورہ میں رہنا پسند کرتے ہیں اور اپنی ان چال بازیوں پر خوش ہوتے ہیں۔ بہادر مجاہدین کے ساتھ جہاد میں جانا انہیں ناگوار ہے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ نے ان کے دلوں پر غفلت بلکہ کفر کی مہر لگا دی اب یہ انجام سے بے خبر ہیں بھلا برا

کچھ نہیں جانتے صرف آرام طلب ہیں۔

فائدہ: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے ہیں

پہلا فائدہ: حضور انور ﷺ سے کسی کام کی اجازت مانگنا اگر اچھی نیت سے ہو تو عبادت ورنہ حرام اور خدا کا عذاب رب فرماتا ہے۔ اِنَّ الدِّينَ بِمَا قُلْتُمْ لَكَ اُولٰٓئِكَ الدِّينُ بِمَا قُلْتُمْ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ اِنَّ عِبَادَتِىْ اِلٰى اِجَازَتِىْ سَرَدِیْ۔
دوسرا فائدہ: غنا بہت قسم کا ہے جہاد میں حاضری کا غنا تلف قسم کا ہے یہ فائدہ وہم الغباء کی تفسیر سے حاصل ہوا۔
دیکھ تفسیر۔

تیسرا فائدہ: مدینہ منورہ میں رہنا مدینہ والوں کے ساتھ رہنا بہترین عبادت ہے بشرطیکہ نیک نیتی سے ہو بد نیتی سے وہاں رہنا اہل مدینہ کے ساتھ رہنا غضب الہی کا ذریعہ ہے یہ فائدہ یکونوع الخوارج سے حاصل ہوا کہ منافقین نے مدینہ منورہ میں رہنا ہاں کی سوتہ عورتوں معذور سونوں کے ساتھ رہنا پسند کیا۔ غزوہ تبوک میں جانے پر اس قیام کو ترجیح دی ان پر یہ عتاب ہوا۔

چوتھا فائدہ: عورتوں پر جہاد میں جانا فرض نہیں یہ فائدہ بھی مع الخوارج سے حاصل ہوا کہ مدینہ منورہ میں بیٹھ رہنے والی عورتوں پر عتاب نہ ہوا۔ ہاں جب دشمن کا دباؤ بڑھ جاوے اور مرد مجاہدوں کی کمی ہو تو ایسی خاص حالت میں عورتوں پر بھی فرض ہے۔

پانچواں فائدہ: حضور انور ﷺ کو ناراض کر کے مدینہ منورہ میں رہنا دل پر غفلت بلکہ کبھی کبھار مہر لگ جانے کا ذریعہ ہے یہ فائدہ طبع اللہ علی قلوبہم سے حاصل ہوا کہ غزوہ تبوک کے موقع پر منافقین کا مدینہ منورہ میں رہ جانے سے ان کے دلوں پر مہر لگی۔ حضور ﷺ جہاں رکھیں وہ جگہ ہی مدینہ ہے۔

چھٹا فائدہ: دل جب بگڑ جاوے تو ظلم۔ عقل۔ حواس سب ہی غلط کام کرتے ہیں پھر عقل بے عقل ہو جاتا ہے عالم بے ظلم۔ انکیار اللہ حاد ہو جاتا ہے سننے والا بہرہ بالکذمہ مردہ بن جاتا ہے یہ فائدہ لہم لا یعلمون سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض: یہاں حضور انور ﷺ سے رہ جانے کی اجازت مانگنے پر عتاب ہوا مگر اس سے پہلے اجازت نہ مانگتے گھر میں بیٹھ رہنے پر عتاب فرمایا گیا وَقَدْ الذِّنِ كَذَبُوا اللّٰهَ وَرَسُولَهُ فَمَا ذَكَرَ اَنۡ دَعُوۡنَ مِّنۡ سِوَاہِ اَکَامِہِہٖہٗ دَعُوۡنَ اَتٰوۡنَ
میں تقاض ہے

جواب: حضور انور ﷺ کی نافرمانی میں دونوں کام برے ہیں نبی کریم کی اطاعت نہ کرنا ان کے حکم پر جہاد میں جانا ہی اچھا ہے۔ لہذا یہ آیت بھی ٹھیک ہے وہ بھی۔

دوسرا اعتراض: یہاں غنا کی کئی قید لگائی۔ وہم الغباء۔ کیا فقراء کے لئے یہاں جانا جائز ہے تھا۔

جواب: ان کا بھوت ظاہر فرمانے کے لئے کیوں کہ انہوں نے کہا تھا کہ ہم جہاد میں جانے سے معذور ہیں ہمیں فلاں

فلاس ضر ہے۔ انبیاء فرما کر بتایا کہ انہیں کوئی ضرر کوئی نہیں جہاد کے لائق دولت و صحت سب کچھ انہیں میسر ہے۔

تیسرا اعتراض: آخر میں فہم لا یعلمون کیوں فرمایا، تو جانتے تھے کہ ہم جھوٹ بول رہے ہیں تاکہ یاد دلانے نہ تھے۔

جواب: یہ چالاک لوگ صرف نفس اور نفسانیات کو ہی جانتے تھے روح اور روحانیات سے بے خبر تھے۔ لا یعلمون میں اس علم کی کمی ہے۔ وہ یہ جانتے تھے کہ مدینہ منورہ میں رہ کر آرام کرنا اچھا ہے۔ جہاد میں جا کر تکلیف اٹھانا ٹھیک نہیں لہذا لا یعلمون فرمانا بالکل درست ہے۔ شعر

سوی بشی لوح دل از ذکر غیر حق

علی کہ راہ حق نہ نماید جہالت است

تفسیر صوفیانہ: بلندی پر چڑھنا مشکل ہے۔ اوپر سے نیچے کرنا آسان۔ نیچے گرانے والی چیزیں (۱) زیادہ چالاک (۲) بنتے، انت (۳) خشک آنکھیں (۴) راحت پسند دل ہیں اوپر چڑھانے والی چیزیں (۱) تر آنکھیں۔ (۲) نکسین وال۔ (۳) مشقت برداشت کرنے والا جسم (۴) راہ خدا کی بھوک پیاس (۵) دنیا و آخرت کا بازار ہے (۶) محل سلیم (۷) بھر رہا۔ مال و نفس گناہوں کی سواری ہے یہاں کا فہم آخرت کی خوشی کا پیش خیمہ نکسین تو ک خشق میں جاتے پر خوش تھے۔ ساتھیں رہ جاتے پر خوش۔ نکسین راہ کی گرد و غبار مگر صحبت یار سے راضی تھے۔ رہ جاتے والے صحبت اختیار راحت و آرام پر جتنے خوش رہتے تھے۔ سوانا فرماتے ہیں۔

ہر کجا آب روں ہرزہ ہو

ہر کجا خشک روں رحمت شو

یہاں پانی بہتا ہے وہاں ہرزہ ہوتا ہے۔ یہاں آنسو بہتا ہے وہاں رحمت ہوتی ہے۔ حضور کی بارگاہ کی عطا کی عین ایمان ہے ان سے بے نیازی سرتاج کھڑو ہم الغیاء میں اسی بے نیازی کی طرف اشارہ ہے کہ یہ لوگ آپ ﷺ سے بے نیاز بنتے ہیں اور آپ ﷺ سے جدائی کی اجازت مانگتے ہیں انبیاء کے ساتھ رہ جانا چاہتے ہیں مخالف منافقین کی وہ نمائندیں جو نیلے پہاڑوں سے مدینہ منورہ میں ہی رہ گئیں۔

اللہ تعالیٰ کا شکر ہے تفسیر فیسی کی دسویں جلد پارہ ۱۱ ص ۱۳۹۰ تا ۱۳۹۱ ج ۱۱ ص ۱۹۷۰ کو دوشنبہ کو شروع ہوئی اور آج ۲۰ محرم الحرام ۱۴۱۸ھ ۱۸ جولائی ۱۹۷۱ء شنبہ کے دن سوا دس بجے دو پہر نو مینے بارہ دن میں بخیر خوبی ختم ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب دلوں کے طیب حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ میں اس ناچھ خدمت کو قبول فرمائے۔ اسے صدقہ جاریہ بنائے۔ مجھ گنہگار کے گناہوں کا کفارہ کرے بقیہ جلدوں پاروں کی تکمیل کی توفیق دے۔ آمین۔